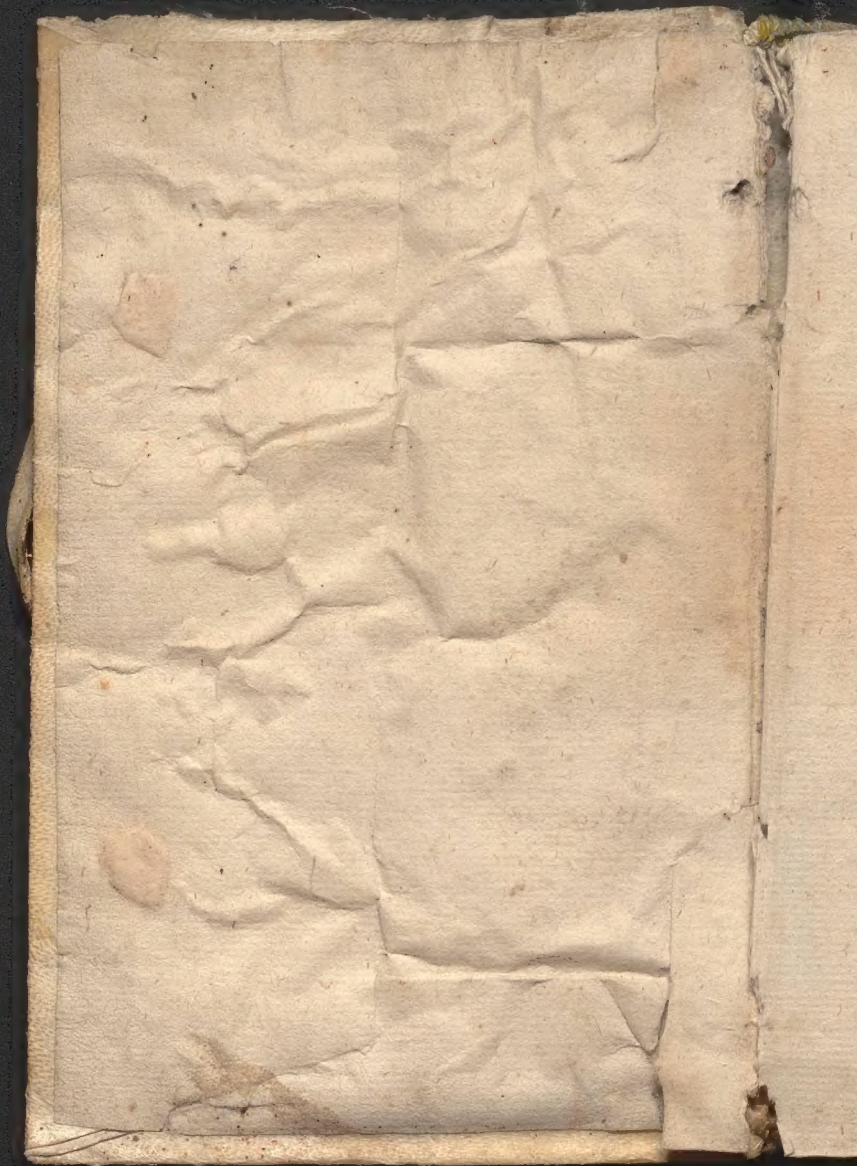
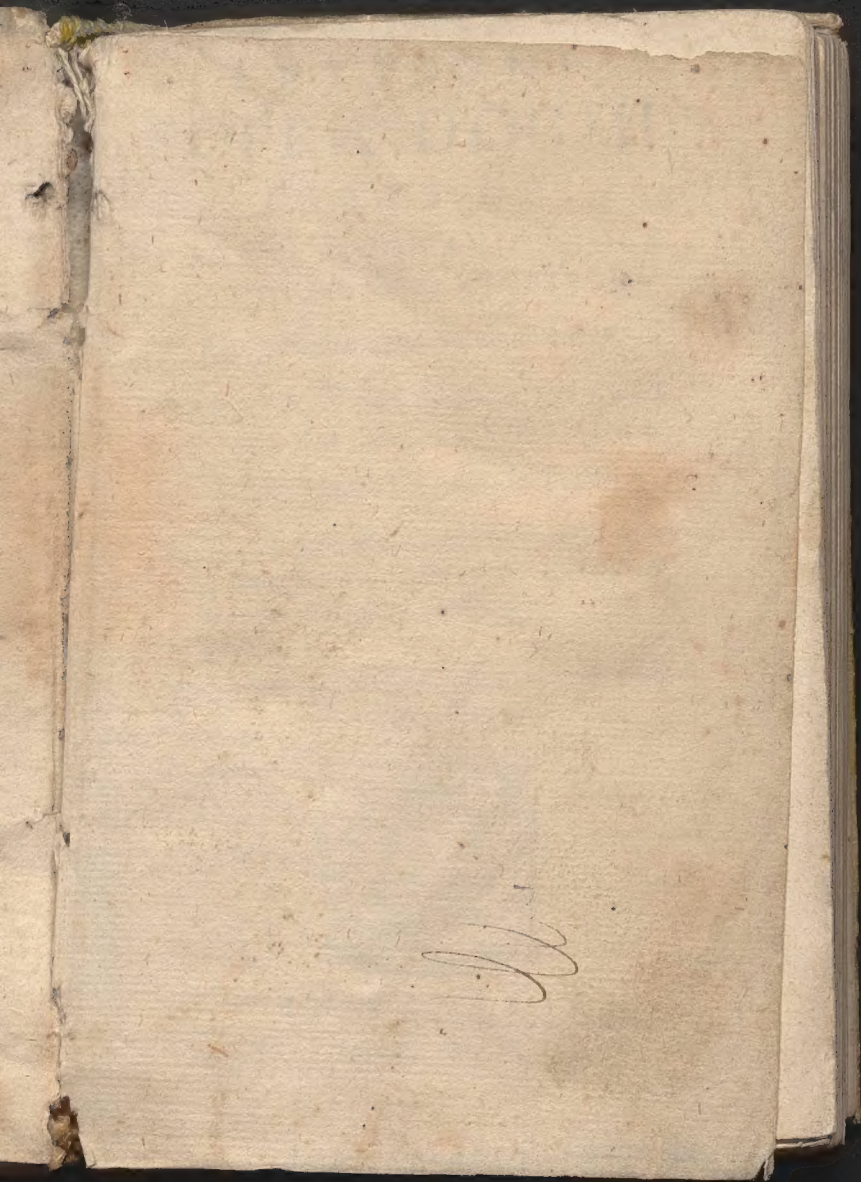
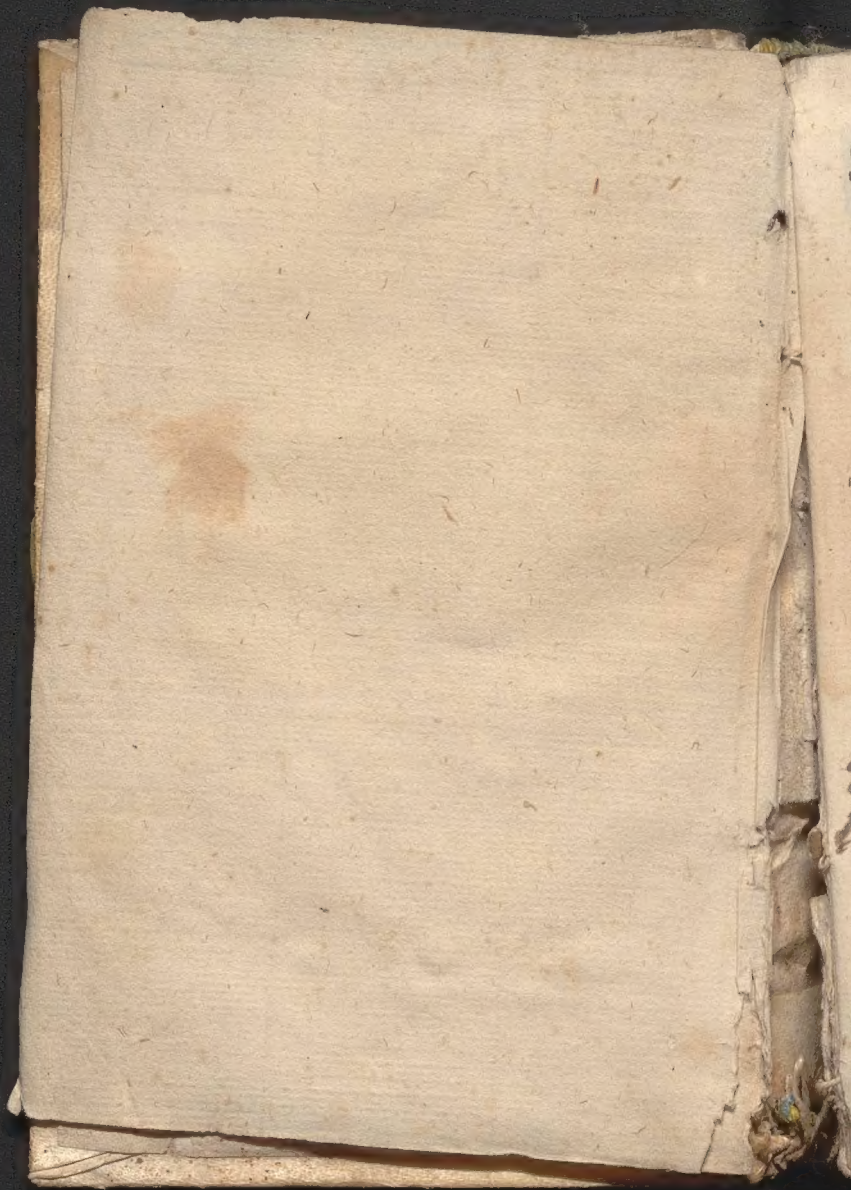


1584







LETTIONI
SOPRA DOGMI
FATTE DA

F. FRANCESCO PANIGAROLA
MINORE OSSERVANTE.

Alla presenza, e per commandamento
DEL SER.^{mo} CARLO EMANVELLE
DVCA DI SAVOIA,

L'Anno M. D. LXXXII. In Turino.

*Nelle quali da lui dette Caluiniche; come si con-
fon- di la maggior parte della dottrina di Gio. Calui-
no, e con che ordine si faccia, doppò la lettera si
dimostrerà.*

Con priuilegio del Serenissimo Senato Vene-
to, e d'altri Principi.

*Enem
Carnalibus
ppe la
saviam*



IN VENETIA,

Presso Pietro Dufinelli. M. D. LXXXIIII.

Bien. E. 11. 20



AL CLARISS. SIG.

BERNARDO NANI,
FV DEL CLARISS.

SIG. IACOMO.



ON douerà marauigliarsi V.M. Clariss. se io non conoscendola, nè hauendo di Lei pratica alcuna, ardisco di honorarmi cō l'honoratissimo suo Nome. Questo è effetto del suo ualore: il quale, facendosi ben conoscere da ogniuno nō lascia, che io resti senza la cognitione di Lei. Et, chi non sà, quanto Ella si renda illustre tra il corpo di così illustri nobili di questa

Serenissima Republica? la quale, cono-
scendo, quanto ornamento le apporti
l'hauer così fatti soggetti, uiene ualen-
dosi dell'opera loro nelle occasioni im-
portanti. Di qui è, che diede il carico à
Lei Capitano di Bergamo, Città per
molti rispetti riguardeuole, doue Ella,
superando se stessa, hà fatto sempre ope-
rationi nobilissime in seruigio di questo
Serenissimo Dominio, & con tãta sodis-
fattione di quei popoli, che per dimo-
strarle l'animo loro pronto, oue le forze
non sono basteuoli, hanno, oltre molte
altre estrinseche dimostrationi dirizza-
to sul Serio un' Arco, per memoria delle
honorate sue attioni, & della gratitudi-
ne loro. Et mentre che Ella dimoraua à
quel gouerno cõ tanta sua lode, uenuta
occasione dell'immaturo morte del Cla-
rissimo S. Marin Gradenigo, Podestà, &
Capitano di Crema, le fù da questa Se-
renissima Republica dato carico di tras-
ferirsi a quel gouerno importantissi-
mo. Oue, col prudentissimo suo giudi-
cio considerate molte cose, che faceua
no a quel bisogno, prouidde a molti
se-

segnalati disordini , & con buonissimi
ordini stabilì quella fortezza, li quali
tutti furono approuati dallo Eccellen-
tissimo Senato. Nel quale dopo il suo ri-
torno , & dopo l'hauer lasciato p la sua
partenza assai scontète le dette due cit-
tà, nelle quali hà anche fatte far molte
paci tra molti principali gentil'huomini
di esse, fu Ella eletta Ordinario: dignità
ben a lei deuuta, ma con singolar essem-
pio a lei concessa. Onde i buoni godono
de gli honori, ch'Ella ha acquistati, co'
quali uà illustrando & la sua Famiglia, &
se stessa. Et io, che desidero introdurmi
nella conoscenza di Lei, spinto a que-
sto dal merito suo, & da una natural ieli-
natione mia à' pari suoi, cercâdo occasio-
ne di effettuar questo mio honesto desi-
derio, hò abbracciata questa, che mi si
è hora appresentata, di indirizzarle le
presenti Lettioni del R. Panigarola. Il
che faccio uolontieri, & parmi di meri-
tarne anche riconoscimento nella me-
moria de gli huomini: poi che essendo
questa attion mia tutta cōgiūta al bene-
ficio publico, & al desiderio di essere, &

parere amatore di persone honorate,
hò asseguito l'un, & l'altro mio pensiero
con un solo effetto del publicar di nuo-
uo Opera così nobile a così nobile sog-
getto. E il R. Panigarola, come sà il
Mondo, tale, che, non hauendo bisogno
di nuoua commendatione, giudico me-
glio il tacerne, che uolerne dire con ro-
za penna quello, che non conuiene, di
persona di così gran stima. Goda adun-
que V.S. Clariss. questo dono, debole,
quanto a me; grande, quanto al sogget-
to dell'Auttore. Et creda di certo, che
io farò sempre così pronto ad ogni sua
sodisfattione, come Ella n'è meriteuo-
le. Il qual merito essendo molto, gran-
de è anche il merito, che io debbo rice-
uerne dal Mondo, se non di altro, alme-
no di giudizioso. Et qui facendo fine
di scriuere, nō faccio fine di honorarla.
Che N.S. Dio le accresca felicità, cōfor-
me al desiderio di chi, conoscendo Lei,
la offerua. Di Venetia, al primo di Ago-
sto. M. D.LXXXIII. Di V.M. Clariss.

Affettionatiss. Seruitore

Pietro Dusinelli.

AI POPOLI VASSALLI
DEL SERENISS.

CARLO EMANVELLE
DVCA DI SAVOIA.

F. FRANCESCO TANIGAROLA
Minore Offeruante.



O vengo da parte del vostro Principe, ò bene auenturati vassalli, a farui un dono di questo picciol libro: il quale, sì come si è compiacciuta l'Altezza sua, che di mia mano, mà per seruigio uostro, sia stato posto insieme; così commanda, che di mia mano pure, ma a nome di lei, ui uenga appresentato: Et io, che nel comporlo, da' suoi commandamenti fui mosso, e non da vostri; hora nel presentarlo, come mà dato da lei, non come donato da me, bramo che lo miriate. Perche, di questa maniera, oltre che di molto maggior pregio dourà parerui il dono: uenendo di sua mano, che di mia: ne seguirà ancora, che, essendo questa lettera più tosto presentatrice di cosa altrui, che dedicatrice di opera mia: ne voi, ne io, a quelle cose

faremo tenuti, le quali nelle dedicationi de' libri sono solite di farsi: Come farebbe a dire, che io con uoi non haurò da escusar di difetti del libro, ma con S. A. che me lo fece fare: E uoi meco, non hauerete fatica di ringratiarmi del libro, ma con S. A. che lo manda a donare: Vi serà di più; che io non haurò obligatione di entrare in questo luogo al pelago grandissimo delle lodi, e de i meriti, di questo più che canuto giouane, che ui regge: non solo, perche dal canto di lui, egli niuna cosa, ò sente, ò legge più impatientemente, che le proprie lodi: e perche dal canto uostro, uerrei appunto a ridirui quelle istesse cose, che uoi medesimi haueete dette a me: e perche dal mio canto, mal uolontieri impiego questa mia lingua già consecrata alla laude di Dio, in ispiegare, per molte che si siano, le grandezze de gli huomini: ma per seruare ancora la dignità, e il decoro della persona, che io rappresento; essendo cosa chiara, che chi da parte d'altri porta un dono; non nelle laudi di chi manda il presente, cò uiene, che si diffonda, ma che ristrettamente essequisca la commissione, e faccia l'ambasciata. La quale adunque è questa: che non amando lui, ne anco la propria uita, al pari di quello, ch'egli ama i beni tutti di uoi uassalli suoi, ma quelli principalmente che appartengono alla salute dell'anima; si come con l'armi, (per quãto egli potrà) procurerà sempre di leuarue

ne gli impedimenti; così per'altra uia, che è quella delle lettere, non mancherà già mai di procacciaruene aiuti: Che però hauendo egli medesimo ueduto, che qualche sodisfattione, & utile mostraste di riceuere da quelle lettioni, ch'io feci la Quaresima passata, contra la institutione di Caluino; perche possiate, quando bene ui uenga riduruele a memoria, e prenderne nuouo frutto; ha comandato a me, che; aggiunte alcune cose, ne le ponga in iscritto, e le riduca in un'opra: Che questa, per batere (come si dice) il ferro, mentre è caldo, ha uoluto che in sì poco tempo si sia fatta, in quanto a pena hanno potuto produrla gl'impeti del mio ingegno, senza aiuto alcuno di matura consideratione: allegando, che in questo fatto, nō alla mia riputatione, ma alla uostra utilità doueua hauerli l'occh'io: Che per giouarne a i simplici & idioti; in lingua uolgare ha uoluto ch'io scriuasse che in uece di dottrina, & eloquēza, ad altro non si sia principalmente atteso, che alla chiarezza, e all'ordine: E finalmente; che, essendo, come uedete, giūto al suo fine il libro, di mano di me stesso ue lo dona; e prega Dio, che con tanto utile lo riceuiate uoi, con quanto affetto egli ue lo presenta. Hora, che io hò fatta l'ambasciata; se a me ancora è lecito di dire quattro parole di mio: Vorrei, che da questa attione raccoglieste trè cose. e le andaste pensando: Cioè, se molti Principi si tro-

uan

uan però al mondo, i quali per la salute de suoi
vassalli habbian' questi pensieri: Che frutti hab-
biamo da sperare, che caui il tempo dal felicis-
simo ingegno di questo Signore, poiche nel
fiore della sua età, e nell'ingresso del suo Prin-
cipato, nodrisce già pensieri; e di guerra, e di
pace, tanto illustri: E, se è possibile, che si tro-
uino popoli, i quali più di uoi siano obligati
alla bontà di Dio.



Si diuide tutta l'opera in tre parti principali, di sei lettioni per ciascuna: delle quali la prima apparecchia l'armi, con che deue combatterli: la seconda offende: e la terza diffende, cioè



Ella prima si mostra la uerità, e la autorità della Chiesa Romana, della scrittura, delle traditioni, de i Concilij, e del Pontefice Romano.

La secunda, con questi fondamenti insegna, quanto sia falsa la dottrina di Gio. Caluino, ouunque hà ragionato dell'huomo; cominciando dal nascer, fino al morir di lui.

E con la terza, si difendono i Catholici, dalle ingiuste calonnie, che hà dato lor'Caluino: principalmente da quelle, co' quali in tanti luoghi gli hà chiamati idolatri.

Mà più partitamente trattando ad una ad una delle XVIII. Lettioni.



*ELLA prima si mostra, che la uera Chiesa, la quale è una sola, è la Congregatione de i fedeli, non de i giusti. ò de i predestinati: Che essa non può ne essere, ne farsi innisibile mai: E che, per conoscerla, non sono
suffi-*

sufficienti segni la purità della Dottrina, e la uera amministrazione de' Sacramenti. contra Caluino nel 4. della institutione, al cap. I. alla settione nona, & al cap. quarto. alla settione x. e nel l'Epistola nuncupatoria dello stesso libro al Rè di Francia.

Nella seconda si proua le uere marche, per conoscere la uera Chiesa, essere quelle quattro, di una, di santa, di Catholica, e di Apostolica: soggiungendo, che, si come nella setta Caluinica non può trouarsi, ne unità, ne fermezza; così la Chiesa Romana apparentissimamente è una, e santa.

Nella terza, seguitando l'ordine delle marche, si mostra sola la Chiesa Romana essere Catholica & Apostolica: come quella, che, essendo diffusa per tutto il mondo, rattiene interrota la successione de i Vescoui: Contra a quello, che ne dice Caluino nel libro 4. della institutione, al cap. 2. e nell'epistola al Rè.

Nella quarta si prouano doi grauissimi dogmi della fede nostra: cioè, che la uera Chiesa non può errare, e che la parola di Dio parte è scritta, e parte non iscritta, contro a quello, che delle promesse di Christo a gli Apostoli: e delle traditioni Apostoliche bestemmia Caluino in tutto il cap. 8. del 4. libro della institutione &c.

Nella quinta si mostra, che il Concilio legitimo rappresenta la Chiesa uniuersale: che in concilio non denno admettersi laici, ma sacerdoti e questi

Si ò buoni, ò non buoni, che siano: che alla Chiesa nel concilio appartiene il determinare, quali siano libri canonici: come lo determina in particolare di Baruccio, e dei Machabri: contra quello che di tutte queste cose ragiona Caluino, tra gli altri luoghi, nel libro primo, al cap. 7. e nel quarto al cap. 4. & all 8. della institutione &c.

Nella sesta si mostra, che la chiesa di Dio doueua essere gouernata con gouerno d'un solo: che Pietro fu lasciato Principe de gli altri Apostoli: che essercitò il Papato: che ne fù inuestito in quella parola, super hanc Petram &c. che fù a Roma: che ui fù Vescouo 25. anni, e che ui morì: e che però successore di lui meritamēte nel primato è il Vescouo di Roma contra a quanto dice Caluino, quasi per tutti i capitoli 2. 6 e 7. del 4. libro della institutione &c.

Nella settima si mostra, come l'huomo innanzi al battesimo è in peccato originale, contratto da Adamo per propagatione: come il battesimo scäcella ogni peccato: e come gli resta la concupiscenza, la quale ad ogni modo non è peccato; ma inclinatione al peccato, contra quello che dice Caluino nel 4. libro della institutione al ca. xv. & nel 2. libro al cap. primo alla sectione 2. &c.

Nella ottaua si mostra, che doppo il battesimo, l'adulto subito battezzato ò per altramanie-

va in gratia di Dio, se ha (come ha) la concupiscenza: ha anco in se sempre il libero arbitrio: che Dio non impedisce, che egli lo adoperi, ne sforza alcuno a peccare: che col solo libero arbitrio, ben è uero, che senz'altro aiuto non può perseverare innocente, ma che adoperando il libero arbitrio, sempre concorrerà la gratia di Dio a farlo perseverare: E si conclude, che del nostro peccato siamo dunque cagione noi medesimi: Contra tutto quello che dice Caluino, dal principio del 2. libro, per sei cap. intieri, &c.

Nella nona si mostra, che, se bene horrendo è lo stato del peccato mortale, ad ogni modo, pure che non ui si muora dentro, se ne puote uscire: che questo non si fa senza la gratia preueniente, la quale chiama tutti, ma non isforza alcuno: e però doppo la gratia, bisogna qualche cosa dal canto nostro. Ne basta sola la fede (ancora che fosse uera fede, e non fiducia sciocca di Caluino) ma con la fede per giustificarfi, bisogna che il peccatore ui aggiunga alcun'opre: Cioè contritione, confessione, sodisfattione, e in somma penitenza. Contra quanto dice Caluino, per tutto il 2. cap. del terzo libro della institutione &c.

Nella Decima si mostra la penitenza essere sacramento instituito da Christo istesso, con materia, e forma sensibile. Di lei si insegnano essere par-
ti, la contritione, la confessione, e la sodisfattione,

ne, si mostra il uero modo di contrirsi, e si proua la confessione sacramentale essere de iure Diuino, e douersi usare: Contra Caluino nel cap. 19. del quarto libro della institutione alla settione 4. e per tutto il quarto cap. del terzo libro, &c.

Nella undecima si proua la sodisfattione essere necessaria. Con la colpa non rimettersi tutta la pena: Altri potere sodisfare per altri: e le sacre indulgenze essere attissime a sodisfar per noi: Così come senza dubio hanno i suoi fondamenti reali nelle scritture sacre, e sono sempre state in uso da Christo in quà: contra Caluino nel 3. del la institutione della settione 25. dal quarto cap. fino alla sesta del quinto &c.

Nella duodecima si mostra la differenza fra il peccato mortale, e il ueniale: si proua il purgatorio, e si mostra il ualore de i suffragij. contra Caluino nel cap. 5. del libro terzo della institutione &c.

Nella xij. si proua la inuocatione, & intercessione de' santi non solo uiui, ma morti ancora, essere conforme alla scrittura sacra, & espressa da tutti i padri antichi, & usata sempre nella Chiesa di Christo. contra Caluino nel xij. cap. del primo, e nel xx. del terzo della institutione &c.

Nella xiiij. si mostra quanto sia lecita, & utile, & antica nella Chiesa di Dio la tradizione, e
l'uso

l'uso delle sante imagini contra Caluino nel cap.
x. del primo libro della institutione &c.

Nella quintadecima si mostra la presenza reale del
corpo, e sangue pretiosissimo del Signore nel sa-
cramento dell'altare: contra Ecolampadio princi-
palmēte, ma contra quanto ne dice anco Caluino
nel 4. cap. 17. alla sectione 12. e seguenti &c.

Nella sedadecima si mostra che con il corpo, e san-
gue di Christo nell'hostia, e nel calice consecrato,
non rimangono o pane, o uino: ne si può dire, che
il pane, & il uino siano o corpo, o sangue di Chri-
sto: se bene il pane, & il uino ui sono transustan-
tiati in corpo, & sangue di Christo: contra Vuit-
cleffo, e Luthero: Et anco contra quello che ne di-
ce Caluino nel libro 4. della institutione al cap.
17. alla sectione xiiij. &c.

Nella Decima settima si mostra la necessità, e la ue-
rità del sacrificio santissimo dell'Altare: come
doppo le figure, e profetie di lui, Christo nostro
Signore lo instituisce finalmēte; E come ad esem-
pio di lui, e gli Apostoli istessi, & i più antichi
Padri habbino dette messe. contra Caluino nel
libro 4. della institutione al cap. 18. &c.

Nella decimaottaua, & ultima si mostra per con-
clusione dell'opera, quanti danni faccino le here-
sie: quanto odiati da tutti i santi siano stati sem-
pre gli heretici: con quanta cura bisogna procu-
rare di conoscerli: e conosciuti che si sono, come
si debbano fugire &c.

TAVOLA DE GLI AUTTORI.



LEVINVS.

Alphonsus à Ca
stro.

Ambrosius.

Anacletus Papa.

Anselmus.

Aristoteles.

Athanasius.

Augustinus.

B

Basilus.

Bernardus.

C

Card. Caietanus.

Cassiodorus.

Catechismus ad Parochos.

Ciprianus.

Cyrillus Alexandrinus.

Cyrillus Hierosolymitanus.

Clemens Alexandrinus.

Clemens Romanus Papa.

Cornelius Papa.

Concil. Affricanum.

Concil. Arausicanum.

Concil. Calcedonenſe.

Concilia Cartaginensia pri-
mum, ſc. cundum, & ter-
tium.

Concil. Constantienſe.

Concil. Constantinopolita-
num.

Concil. Ephesinum.

Concil. Florentinum.

Concil. Helisbertinum.

Concil. Lateranenſe.

Concil. Mileuitanum.

Concilia Nicena primum, &
ſecundum.

Concil. Paleſtinum.

Concil. Romanum.

Concil. Tholeranum.

Concil. Tridentinum.

Concil. Turonenſe.

Concil. Vercellenſe.

Concil. Viennenſe.

D

Damaſcenus.

Damaſus Papa.

b

Dio-

Dionysius Areopagita.
Dionysius Corinthius.

E

Egippus.
Epiphanius.
Eusebius Casariensis.
Encherius.
Eutichinianus Papa.

F

Fabianus Papa.

G

Gabriel Biel.
Gaius.
Gelasius Papa.
Glosa Ordinaria.
Gratianus Papa.
Gregorius Nazianzenus.
Gregorius Nyssenus.
Gregorius Papa.

H

Hieronymus.
Hilarius.
Historia Triperita.

I

Ignatius.
Innocentius Papa.
Io. Chrysostomus.
Irenaeus.
Isidorus.
Iustinus.

L

Laurentius Valla.
Leo Papa.
Leontius.
Ludovicus Vives.

M

Marcellus Papa.

N

Nicephorus.

O

Oecumenius.
Optatus Milevitanus.
Origenes.

P

Papias.
Platina.
Pontianus Papa.

R

Ruffensis.
Ruffinus.
Rupertus Abbas.

S

Scotus.
Seneca.
Socrates.
Sozomenius.
Suidas.

T

Theophilactus.
Thelephorus Papa.
Tertullianus.
Thomas.

V

Vincentius Lyrinensis.

X

Xenophon.

Z

Zephyrinus Papa.

F T N I S.

TAVOLA
DE I LVOGHI
DELLA SCRITTURA,

NON SOLAMENTE CITATI,
ma esposti ancora.



- Gen. 4. Collocavit Dominus ante Paradisum voluptatis Cherubin, & flammeum gladium atque versatilem; ad custodiendam viam ligni vitæ. 195
- Exod. 4. Nō credēt mihi neque audiet vocem meam, sed dicent, non apparuit tibi Dominus. 55
- Deut. 5. Non facies tibi sculptile, neque omnem similitudinem quæ est in caelo desuper. 134
- Deut. 30. Mandatum hoc, quod ego præcipio tibi hodie, non supra te est, neque procul positum. 116
- Psal. 11. Saluum me fac Deus &c. vsque in fin. 12
- Psal. 18. In sole posuit Tabernaculum suum. 9
- Ecccl. 2. Fili, peccasti, ne adijcias iterum, sed de præteritis deprecare, vt dimittantur tibi. 175
- Ezech. 18. Si egerit impius penitentiam, omnium iniquitatum suarum non recordabitur. 173
- Daniel 2. Factus est mons magnus, ita vt impleret vniuersam faciem terræ. 9
- Mat. 5. Non potest Ciuitas abscondi, supra montem posita. 10
- Mat. 12. Non remittetur ei, neque in hoc seculo, neque in futuro. 199
- Mat. 16. Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo ecclesiam meam. 80
- Matt. 16. Quodcūque ligaueris super terram &c. 85
- Mat. 16. Quodcunque solueris super terram &c. 203
- Mat. 18. Qui ecclesiam nō audierit, sit tanquam Etnicus, & publicanus. 48

TAVOLA

Matt. 18. Quodcunque alligaueritis &c.	84
Mat. 21. Qui ceciderit super lapidem istum, confringetur sup quem verò ceciderit còteret eum.	311
Matt. 26. Hoc est corpus meum.	245
Matth. 26. Cum illud bibam nouum, in regno patris mei.	277
Mar. 14. Máducâtib' illis, accepit Iesus pané &c.	247
Mar. 14. Cú illud bibá, nouum in regno Dei &c.	277
Luc. 10. Ecce ego mitto vos, sicut agnos inter lupos &c.	234
Luc. 18. Veruntamen filius hominis veniens, putas inuenerit fidem?	28
Luc. 22. Et accepto pane gratias egit &c.	247
Luc. 22. Ex hoc non manducabo illud, donec impleatur in regno Dei.	277
Luc. 22. Et accepto calice gratias egit, & dixit, Accipite, & diuidite inter vos, non bibam de generatione vitis, donec regnum Dei veniat.	282
Luc. 22. Desiderio desiderauí, hoc Pascha manducare vobiscum antequam patiar.	279
Io. 3. Quod natum est ex carne, caro est.	104
Io. 4. In ipiritu & veritate oportet adorare.	237
Io. 5. Erat autem Hierosolymis probatica piscina, quinque porticos habens.	107
Io. 6. Panis quem ego dabo caro mea est. Quomodo potest hic nobis carnem suam dare ad manducandum? &c.	249
Io. 11. Collegerunt Pontifices, & Pharisei concilium aduersus Iesum, &c.	70
Io. 13. Et coena facta, surgit a coena, & cæpit lauare pedes discipulorum.	275. e 276
Io. 6. Ille vos docebit omnem veritatem.	81
Io. 20. Acipite spiritum sanctum, quorum remisistis peccata remittuntur eis.	154
Act. 13. Ministrantibus autem illis domino.	290
Roma. 5. Lex propter transgressionem posita est.	118.
Roma.	

TAVOLA

Roma. 5. Lex intrauit vt abundaret delictum. 118

Primæ Corin. 3. Si quis superædificat super fundamentum hoc, aurum & argentum, & lapides pretiosas, ligna, fœnum, stipulam, vniuscuiusque opus manifestum erit: dies enim domini declarauit, quia in ignem reuelabitur, & vniuscuiusque opus quale sit ignis probabit: si cuius opus manserit, quod superædificauit mercedem accipiet: si cuius opus arserit determinatum patietur: ipse autem saluus erit; sic tamen quasi per ignem. 197

Primæ Cor. 10. Petra autem erat Christus. 252

1. Cor. 11. Ego enim accepi a domino, quod & tradi di vobis &c. 247

1. Cor. 12. Si dixerit auris quoniam non sum oculus, non sum de corpore: nunquid non est de corpore? 64

Phi. 2. In nomine Iesu, omne genua flectatur: celestium, terrestrium, & infernorum. 196

Colof. 1. Gaudeo in passionibus meis pro vobis & adimpleo quæ defunt passionum Christi: pro corpore eius, quod est Ecclesiæ. 184

1. Tim. 2. Deus vult omnes homines saluos fieri. 138

Heb. 6. Impossibile est eos, qui semel prolapsi sunt, iterum per poenitentiam reuocari. 134

TAVOLA

DELLE COSE

PIV NOTABILI.

A



ARONNE, e Moisè, doppò la colpa rimessa, restano obligati a sodisfare pena temporale.	176
Aarone sodisfece per altri.	179
Adamo in puris naturalibus, hauerebbe hauuta la morte e la concupiscenza.	97
Adamo innanzi al peccato, haueua tre penitenze.	97
Adamo innanzi il peccato, tutti i priuilegj gli haueua e per se, e per gli descendenti.	99
Adamo quello che perdeua per se, perdeua anco per gli descendenti.	99
Adamo doppò il peccato, hebbe tre mali opposti a i tre beni hauuti innanzi.	99
Adamo peccò senza stimolo interno.	100
Adamo, e noi come differenti.	102
Administratione de sacramenti, e predicatione della parola segni della Chiesa vera secondo Caluino.	111
Adoratione de Santi negata da Caluino, e perche?	211
Adoratione d'huomini permessa da Dio.	211
Adoratione di Dio, e de' Santi con diuersi concetti.	213
Adorationi di Latria, e di Dulia.	211
Adorano i simplici nella inrétione della Chiesa.	13
Adorare imagini che cosa sia.	232
Adoratione di tre modi.	228
Adorando che errori si possono commettere.	229
Adora-	

TAVOLA

Adorationi de Gentili, e suoi errori.	231.
Adorationi riceuono il numero da gli oggetti.	227.
Adoratione piglia qualità dall'oggetto.	230.
Adoratione dell' imagine, e dell' imaginato è vna so- la.	227.
Actio nega i suffragij de' morti.	15.
Agnello Paschale figura di Christo nel sacramé.	162.
S. Agostino, e suoi scritti.	123.
S. Agostino còtra a Pelagio, p lo libero arbitrio.	123.
Sant Agostino fintamente accettato da Caluino.	43.
Aiuti di Dio contra gli heretici.	13.
Altare e sacrificio, hanno perpetua relatione insie- me.	296.
Altare e sacrificio nella legge di Christo.	162.
Ambitione, & auaritia fomenti della heresia.	26.
Anabattisti peggiori di Nouato.	134.
Anabattisti si contradicono.	6.
Anabattisti confutati da Caluino.	134.
Anabattisti superbi ouè d'ogni altro.	7.
Anabattisti, e loro opinione intorno alla Chiesa.	6.
Angeli rivelano a' beati le cose di quà giù.	222.
Antiocho figura de gli heretici.	287.
Antiochia hebbe Vescouo San Pietro sette anni.	91.
Applicatione necessaria del sangue di Christo.	174.
Apocalissi negata da Caluino.	197.
Apostoli ebbero bisogno di gratia di perseueran- za.	127.
Apostoli con autorità di dispensare indulgéze.	187.
Apostoli ebbero tre cose; ordine, predicatione, e grado.	79.
Apostoli diedero doi segni di conoscere la vera Chiesa.	18.
Apostoli fecero Chiesa in honore de gl' Innocenti.	225.
Apostoli per le traditioni.	61.
Apostoli insegnarono vn pezzo senza scrinere.	57.

TAVOLA

Apostoli ne gli atti diceuano la messa .	304
Aqua, e sangue dal Costato di Christo .	108
Aqua in vino, perche mutata sensibilmente .	267
Arbori doi della vita, e della morte .	107
Argomento negatiuo dalla autorità non vale .	74
Aristocratia, Politia, e regno .	76
Armeni negano il purgatorio .	15
Arroganza di Caluino .	14. & 115
Artificio dello Spirito santo .	269
Assistenza dello spirito santo non è promessa a ciascun di noi .	52
Assistenza di Christo promessa alla Chiesa .	49
Atti esteriori comuni nell' adoratione di Dio e de Santi .	212
Atto esteriore proprio nella adoratione di Dio .	213
Attioni intorno all' Eucharistia si chiamano sacramento .	263
Attioni intorno all' Eucharistia, che significano .	263
Autorità di assoluere, e legare da peccati, oue data da Christo .	84
Autorità di legare, e soluere dalle censure, oue data a gli Apostoli .	85
Autorità di legare nelle censure oue data a Pietro solo .	85
Autorità di assoluere da peccati, risguarda per accidente il legare, è congiunta con l' ordine, & vguale in ogni sacerdote .	84
Autorità delle censure per accidente tocca l' assoluere: non è congiunta con ordine, & è più di tutti nel Papa .	85
Autorità contra la presentialità di Christo nell' hostia, come si sciogliono in due parole .	258
Autorità per lo libero arbitrio, come si formano .	

TAVOLA

B

B Abilonia intesa per Roma da San Pietro.	92
Barucco , e suo libro è Canonico .	223
Barucco fù cancelliero di Gieremia .	74
Battesimo & opinione di Caluino intorno gli.	108
Battesimo leua la colpa .	108
Battesimo non leua la pena .	111
Battesimo di heretici quando gioua .	22
Battesimo misto di misericordia e di giustitia.	110
Battesimo alle volte chiamato penitenza .	134
Beati seranno come angeli.	224
Benedire e render gratie, ceremonie de sacrificanti.	
302.	
Besa e suoi detti infami .	32. & 186
Bestemie di Caluino .	114
Bibia volgare non deue concedersi a tutti.	324

C

C Afarnaiti hebbero il dubbio di Ecolampadio	
249.	
Caifasso per esser Pontefice profetò .	70
Calamita delle prouincie heretiche .	309
Calici doi, legale, & euangelico .	283
Calice primo in S. Luca se fù consecrato d' nò .	202
Caluino e suoi errori, in materia di San Pietro a 76.	
del Papa a 85 . della natura humana a 110 . delle	
opere a 172 . della inuocazione de santi a 216 .	
de i segni della Ciesà a 11 . della Trinità a 16 . del	
libero arbitrio a 114 . dell' autori del peccato a	
115 . della distintione delle scritture a 72 . dell' unio-	
ne della Chiesa a 5 . della distintione di due Chie-	
se a 8 . della possibilità della legge a 116 . della fede	

TAVOLA

a 142. dell'indulgenze a 186. dell'opre di sopra-
 bondanza a 180. della perpetuità della Chiesa a
 10. del peccato veniale a 189. del Battesimo a 108.
 del luogo del primato della Chiesa a 89. della giu-
 stificazione a 173. del libro di Barucchia a 74. delle
 autorità che prouano il peccato originale a 163.
 della sodisfazione a 177. dell'esser stato Pietro a
 Roma a 90. della visibilità della Chiesa a 9. del
 congregarsi in nome di Christo a 68. del Concilio
 a 67. delle traditioni a 54. dell'Ecclesiastico a
 121. de Machabei a 223. de Iudith a 200. del pur-
 gatorio a 193. della scrittura a 73. dell'Apocalissi
 a 97. delle imagini a 226. dell'Eucharistia a 255. e
 della Messa a 287.
 Caluino e suoi costumi a car. 17. ignorante a 230. e
 231. piu Gentile che christiano a 231. sempre ne-
 gli estremi a 173. arrogante contra i padri anti-
 chia 115. oue non fa rispondere, nega i libri a
 121. oscuro ne' suoi scritti a 17. confuso nelle di-
 stinctioni a 8. inimico d'ogni certezza a 47. sem-
 pre porta le propositioni manche a 10. empio cō-
 tra santi a 221. imita il Diauolo nella allegatione
 delle scritture a 218. inconstante a 64. desi-
 deroso di aura popolare a 109. Ingrato a 109.
 Circolare a 14. pieno di paura a 17. appella
 alla scrittura, e poi fugge a 78. arrogante
 a 67. oue non può negare le conclusioni be-
 stemmia contra le proue a 103. oue non ha
 ragione si getta alle ingiurie a 41. e 45. finge di
 credere a S. Agostino a 43. allega S. Paolo manco
 a 218. abhominuole a giuditio di Sant'Agosti-
 no a 125. Pazzo a giuditio di San Basilio a 125.
 falsifica S. Paolo a 118. toglie sempre alla volòta,
 e dona all'intelletto a 109. incertū per incertus a
 12. heretico a giuditio di Sant'Agostino a 12. al-
 lega Concilij falsi a 228. torce Concilij a 214. te-
 me-

TAVOLA

- merario a 81. ignorante in alcuna cosa della lingua Greca a 212
- Caluino si fa heretico di tutte le sette antiche a 15.
- Massilianista a 15. Manicheista a 15. Giouinianista a 15. Iconoclasta a 15. peggiore di Vuitteffo a 189. con Simon mago a 16. Pelagiano a 15. Con Paolo Samosateno a 16. sospetto di Arriano a 16. con Vigilanzo a 15. toglie da Eralmo a 104. con Nestorio a 15. con Possino a 15. Montanista a 48. Anabattista a 46. e 52. Armeno, e Cattaro a 15. Donatista a 15. 12. & 48. con Aetio 15. con Berengario a 15. Seleucianista a 15
- Caluino; e sue maledicenze: Contra San Pietro a 69. contra il Papa a 85. contra Roma a 90. contra i Sacerdoti a 66. contra San Gregorio a 233. contra gli Scolastici a 250. contra tutti i Christiani a 231. contra Sant'Agostino, e santa Monaca a 205. contra San Paolo a 110. contra i Principi a 46. e contra i fami Padri, oue li domanda falsi discepoli di Christo a 119. oue si ride di loro a 82. oue dice, che tutti hanno errato a 177. & a 150. & oue in altro modo gl'inguria a 44
- Caluino, e sue contradittioni espresse, a fi gli 9. 20. 29. 46. 52. 58. 110. 142. 145. 166. 187. 219. & 220.
- Caluino e verità, le quali sforzatamente, ò non pensando confessa; che gli Anabattisti errano, a 134. che tutti padri antichi sono contra di lui a 119. che per 700. anni doppo Christo, la vera Chiesa è quella, che diciamo noi a 29. che vera Chiesa è la Romana a 88. che Pietro è Principe de gli Apostoli a 87. e che non vale la confguenza dal tempo innanzi a Christo al tempo doppo Christo a 236
- Caluino scommunico Bernardino Ochino, e fa bruciare Michel Serueto, mentre in noi dannale scommuniche, e la santa inquisitione. Calui. 14

TAVOLA

Caluinisti confessano d'essere christiani, ma non già Catholici.	37
Caluinisti destruggono se stessi.	34
Caluinisti di che intentione.	34
Calonnia dataci in materia del sangue di Christo.	105
Capi representano il corpo.	64
Capo visibile necessario alla Chiesa.	21. e 77
Capo della Chiesa ha tre primati.	83
Casa di Pietro figura della Chiesa.	4
Casa di Raab figura della Chiesa.	4
Catholico che significa.	35. e 39
Catholica nome proprio della Chiesa.	37
Catholici soli, sono pescatori d'huomini.	38
Catholici sempre ne i mezzi.	173
Catholico, Gentile, & heretico come differenti.	61
Cena di Christo narrata sempre letteralmente.	247
Cene due fatte da Christo.	275
Ceremonie della Messa.	306
Chiaui del thesoro di santa Chiesa.	284
Chiesa che cosa significhi a 4. di Christo quale sia a 6. Romana è la vera a 19. sempre visibile, a 10. colonna di verità a 50. chiamata regno a 77. per la maggior parte del mondo a 39. republica eccellentissima a 76. giudice de i veri sensi a 14. con segni certissimi a 11. Santa a 25. con corde a 184. con tutte le vnità a 21. con capo visibile a 21. vna sola a 3. non interrotta a 10. vniuersale a 35. sempre vnita col verbo 53. contiene i peccatori a 5. non contiene gl'infideli a 5. Contiene anco i presciti, a 5. giudica de i libri Canonici a 31. si din ostra a vicenda con la scrittura a 73. Vnita a Christo a 48. non può fallare a 48. Vna in più modi a 19. sola conuer-	

TAVOLA

te gl'infideli a 38. ha più figli, che la Sinagoga	
a 40. con capo inuisibile a 77. fondata sopra	
pietra fortissima a 43. a che segni si conosca a	
18. quante persecutioni ha superate a 31. e 34 non	
può errare a 47. diffusissima a questi tempi a 38.	
thesoro di lei a 184. trionfante, e militante a 5	
Christo fondamento della Chiesa a 80. non scris-	
se mai la sua parola a 57. non insegnò ogni co-	
sa spiegatamente a 55. raccomandò la madre	
a Giouanni, e la sposa a Pietro, a 77. parlò con	
Nicodemo del peccato originale a 104. primo	
mezzo al padre a 217. sue promesse quanto certe	
a 27. ha dat' i mezi d'applicare il suo sangue a	
107. insegnò molte cose, che non sono scritte a	
60. communicò i suoi nomi a gli altri 82. solo me-	
diatore in che modo a 215. non comandò che	
si scriuesse a 57. fece molte cose, che non sono	
scritte a 59. se bene hauesse insegnato ogni cosa	
ad ogni modo sarebbono necessarie le traditio-	
ni, a 60. quanto chiaramente parlò in materia di	
Eucharistia, a 245. prima che desse il suo corpo	
a gli Apostoli, lo offerì a Dio, a 302. magiò anch'	
egli, e bebbe nella cena Euangelica 284. a che tem-	
po laudò i piedi a gli Apostoli. a	275
Cielo non riceue cosa immonda.	192
Circoncisione da Abramo fino a Moisè fù traditio-	
ne.	56
Cognitione di se stesso quanto lodeuole.	29
Commertio con heretici, oue è necessario, che de-	
ue farsi.	320
Conciliabulo di Constantinopoli.	238
Concilij antichi non admisero mai laici a dar uo-	
to.	67
Concilij non mai repugnano in materia di fede.	
69	
Concilij varij in materie de costumi.	69
Conci-	

TAVOLA

Conciliij buoni come si conoscano .	69
Conciliij erronei non furono confermati dal Papa.	69
Concilio ordina per tutta la Chiesa .	65
Concilio deue essere confermato dal Papa.	71
Concilio legitimo è parola di Dio.	71
Concilio confermato dal Papa, non può errare.	69
Concilio de gli Apostoli norma de gli altri.	67
Concilio di Caissas addotto da Caluino fa contra lui.	70
Concilio Cartaginese malamente addotto da Caluino .	71
Concilio Elibertino dichiarato.	238
Concupiscenza è pena, non colpa.	112
Concupiscenza come detta peccato da San Paolo.	112
Concupiscenza conditione di natura .	102
Concupiscenza inuita, ma non isforza a peccare	111
Confessione Augustana mutata tre volte.	22
Confidenza figliuola della fede .	144
Congregarfi in nome di Christo, che significhi.	68
Contrato fra la Chiesa, e Christo .	36
Controuerfie volgari non denno concedersi a tutti.	324
Controuerfie con heretici si riducono a vn capo solo.	47
Conuersione nell'Eucharistia, perche insensibile.	267
Corpo di Christo, perche lasciatoci da lui.	253
Corpo di Christo nell'hostia, è segno di se stesso,	261
Corpo di Christo senza occupar luogo .	268
Corpo non occupar luogo, non dice contraddittione.	268
	Cofe

TAVOLA

Cose che credono anco gli heretici senza scrittura.	62
Cose operate da Christo, che non sono scritte.	60
Costumi de gli heretici.	316
Croce mostrata a Costantino.	241
Culto di Dio di tre sorti.	208
Culto di Dio, come non deue darsi ad altri.	210

D

D avid oltre la gratia giustificante, hebbe la gratia della perseverenza.	127
David, doppo rimessa la colpa, pagò pena temporale.	127
Decreti nel nome di Christo, sono i confermati dal Papa.	69
Despara, questo nome, quando insegato alla Chiesa.	74
Desiderio di due sorti.	280
Detto empio d'un heretico, contra la Vergine.	221
Detto arguto del Duca di Sassonia.	22
Detti infami di Luthero.	42. c. 140
Detti infami di Bese.	32. c. 186
Diauolo imitato da Caluino.	218
Differenza fra Adamo e noi.	102
Differenza fra il Gentile, e il Catholico, e l'heretico.	61
Dio considerato da noi in tre maniere.	208
Dio come faccia alcuna cosa nel peccato.	126
Dio è oggetto, regola, & efficiente delle virtù Theologiche.	143
Dio non è autor del peccato.	125
Dio perche non vuole fare tutto da se.	129
Dio quanto ami la Chiesa Romana.	33
Dio perche permette le heresie.	324
Dio è nei santi suoi.	305

Dio

TAVOLA

Dio nella giustificazione, rattiene pena temporale.

172

Dio con due sole potenze si attinge, intelletto, e volontà. 143

Dio ci parla nella scrittura, e nella Chiesa. 73

Dispensazioni di indulgenze. 186

Divisione del mondo in cinque parti. 39

Dogmi più utili nella Teologia. 95

Donec alle volte, significa non mai. 278

Dono della giustizia originale che faceua. 98

Dote di Christo alla Chiesa. 36

Duca di Sassonia, e suo detto. 22

Dulia, e Latria, che cosa sono. 212

E

Ecclesiastico negato da Caluino. 121

Ecclesiastico allegato da Sant'Agostino per lo libero arbitrio. 121

Ecolampadio mette puro segno nell'Eucharistia. 224

Ecolampadio simile a Cafarnaiti. 249

Elemosine come si sodisfano al peccato. 176

Elettione non si da a chi non ha libero arbitrio. 122

Eloquenza non affettata da predicatori Cattolici. 3

Epiteti del Papa. 86

Erasmo o imitato da Caluino. 38

Errore ascritto ad Origene. 134

Errori nelle adorationi. 229

Essempi che adduce Caluino, e fa contra lui stesso. 76

Essempio che mostra tutta la Dottrina de homine. 99

Essequie

TAVOLA

Essequie nostre vſate 1500. anni ſono.	88
Effenza di Dio ſpecchio volontario.	222
Effenza di Dio, representa le coſe noſtre a i ſan- ti.	222
Espoſitione della ſcrittura, tocca alla chieſa.	14
Etnici che ſi confeſſarono.	160
Euangelisti tal hora non ſeruano l'ordine del fat- to.	285
Euangelici hora affermano, hora negano d'eſſere tutti di vna ſola chieſa.	14. e 20
Euangelici figurati da i giganti di Babelle.	22
Euangelisti perche varij alle volte.	248
Euangelisti ſe ſono varij, da quali pigliaremo l'or- dine.	285
Eucharistia difficile da trattarſi.	243
Eucharistia oltre la gratia contiene il fator di lei.	
151	
Eucharistia è ſegno, ma di coſa preſente.	259
Eucharistia è ſacramento in tre modi.	260
Eucharistia, perche ſi chiama pane.	271
Eucharistia in molti modi è ſegno.	260
Eucharistia, e ſua conuerſione, e perche inſenſibi- le.	267



F Arifeo del Vangelo, eſſempio della fidutia di Caluino.	145
Fede theologica, che coſa ſia.	142
Fede e parola di Dio, hanno relatione inſieme.	
142	
Fede che giuſtifica è la theologica.	143
Fede di Caluino è più toſto ſperanza.	143
Fede madre della fidutia.	144
Fede non è fidutia, anco ſecondo Caluino.	142
Fede diuerſa dalla fidutia, ſecondo Chriſto.	145

TAVOLA

Fede vera , legame della Chiesa .	5
Fede mancata , oue sono mancate l'opre .	13
Fede come diffinita da Caluino , e come da San Paolo ,	141 . e 142
Fede perche tanto lodata da gli heretici .	141
Fede sola non giustifica , ma fede e penitenza .	146 e 147
Fede nostra deue essere delle cose difficili .	266
Fermezza della Chiesa .	27 . e 131
Fidutia di Caluino figurata nel Fariseo .	145
Fidutia di Caluino in che diuersa dalla nostra fede .	145
Fidutia non giustifica .	144
Figliuol prodigo tipo del penitente .	156
Figure della confessione sacramentale .	162
Figure non doueuano farsi al tempo di Christo .	252
Fomite , non è colpa , ma pena .	111
Fomite come si chiami peccato da San Paolo .	112
Fomite non viene leuato dal battesimo ,	111
Forma della penitenza tra doi sensi ,	157
Formalità del peccato	156 . e 311
San Francesco ritratto di Christo .	156
Francia perche caduta in heresie .	13
Frutti di penitenza , che cosa sono .	175
Fuoco del purgatorio .	196
Fundamenti del indulgenze .	186
Fundamenti del purgatorio .	192
Fundamenti de i Concilij .	69

G

G Eneuresi discordi tra loro .	23
Gentile , Cattolico , & heretico , come diuersi .	61
Gentili	

TAVOLA

5	Gentili errarono nell'adorare.	231
13	Genuflectere, che cosa significa.	197
la San	Gierusalem, perche non ha la prima sede.	9
e 142	Giganti di Babelle figura de gli Euangelici,	23
141	Giobbe innanzi a Mosè,	161
146	Giobbe per l'opere di soprabondanza.	182
266	Giurisdittione, e magistero vanno insieme.	40
e 131	Giurisdittione per la malitia non si perde.	67
145	Giustificazione quanto importante materia.	132
tra fe-	Giustificazione come per misericordia, e giustitia	
145	di Dio,	171
144	Giustificazione espressa per esempi,	138
156	Giustitia sempre con misericordia.	170
162	Giustitia originale che operaua.	104
risto.	Giustitia non è legame della Chiesa.	4
111	Gloria si merita,	169
Paolo,	Gouerno d'un solo meglio di tutti	76
111	Gratia di Dio imita non isorza.	138
	Gratia di perseueranza quanto necessaria.	127
	Gratia e libero arbitrio come stanno insieme.	128.
111	138	
157	Gratia sempre segnata ne i sacramenti.	151
e 311	Gratia preueniente data a tutti.	136
156	Gratia preueniente, e giustificante diuerse.	137
13	Gratia preueniente quanto necessaria.	137
175	Gratia perche si dà sotto a cose sensibili.	152
196	Gratia prima non si merita.	169
186	Gratie preueniente, cooperante, e giustificante.	136
192	San Gregorio non accetta l'hostia di Sozomene.	
69	166	
	S. Gregorio per humiltà rifiuta il titolo d'uniuersa	
	le.	93
	S. Gregorio si chiama seruus seruorum.	93
23	S. Gregorio ingiuriato da Caluino.	233

ne di- c. 2. Heresia.

61
uili

TAVOLA

H

H eresia ci esclude dalla Chiesa.	311
Heresia peggiore di tutti i vitiij.	310
Heresia ruina de gli stati, delle case, e de i costumi	312
Heresie, e suoi danni.	134
Heresie e segni loro.	140
Heresie di Francia come nate e cresciute.	13
Heretici e suoi costumi.	316
Heretici e segni da conoscerli.	316
Heretici, e suoi nomi.	314
Heretici d'una setta abrugiano quelli dell'altra.	313
Heretici e suoi disegni.	140
Heretici come si conuincono.	42
Heretici non ardiscono chiamarsi catholici.	37
Heretici tutti nemici del Papa.	85
Heretici perche calunnianno i predicatori Catho- lici.	3
Heretici inimici della luce.	10
Heretici fanno facile la via del Cielo.	141
Heretici figli di Simon mago.	86
Heretici che negano le traditioni, non possono fa- re senza traditioni.	61
Heretici ladri non pescatori.	39
Heretici sempre adulano a laici.	65
Historia di Susanna applicata a nostri tempi.	226
Heretici hanno gli Italiani per sospetti.	43
Heretici nemici de santi.	222
Heretici si chiamano Idolatri.	208
Heretici nemici de scolastici.	230
Heretici quanto discordanti.	23
Heretici che gionano.	32
Heretici perche chiamati lupi.	315
Heretici figurati da Antiocho.	287
Heretici,oue non sono comportati come denno es- sere	

TAVOLA

	fere trattati da noi.	319
	Heretico, Catholico, e Gentile come differenti.	61
311	Historia di Nettario spiegata.	116
310	Hostia perche parte s'immerga nel Calice	296
stumi	Huomo e sua struttura.	98
	Huomini adorati per permissione di Dio.	211
134	Huomini che seppero le cose absenti.	221
140	Homosion questo nome quando fu insegnato.	74
13	I	
316	I Dolatria di tre sorti opposta a noi.	208
316	Imagene & imaginato cò vna adoratione si ado	
314	rano.	228
1. 313	Imagene di Christo mandata da lui stesso.	242
140	Imagene di Christo miracolosa in Cesarea.	242
42	Imagini perche possino abusarsi, non però denno	
37	leuarsi.	233
85	Imagini insegnateci dalla natura.	233
atho-	Imagini se fossero vietate nel testamento antico.	
3	234	
10	Imagini, e sua antichità.	241
141	Imagini e sua vtilità.	232
86	Imagini non sono necessarie da se.	232
o fa-	Imagini comandate da Dio.	235
61	Imagene di N. Signore di mano di S. Luca.	242
39	Imitare come si possa Dio.	209
65	Imitatione e gran culto di Dio.	209
226	Imitare Dio e tanti quanto diuerso.	210
43	Imperio transferito da Papi.	94
222	Impossibile si piglia alle volte per difficile.	135
208	Impresa che cosa sia.	151
230	Indulgenze a viui e morti	203
23	Indulgenze e sua antichità.	187
32	Indulgenze che cosa siano.	185
315	Indulgenze impetrate da i martiri designati.	187
287	Indulgenze anticamente si chiamauano remissio-	
o ef-	ni.	187
re	6 3 Indul-	

TAVOLA

Indulgenze da chi dispensate.	187
Infinita capacità di Dio.	214
Inquisitori quanto denno honorarsi.	325
Inquisitione laudata anco nelle scritture.	325
Intercessioni de santi morti nelle scritture.	223
Intercessioni di Christo e de santi come diuerse.	219
Interpreti delle sacre scritture perche varij.	248
Inuocatione de santi perche si faccia.	215
Inuocatione de santi, e suo vso antichissimo.	224
Italiani sospetti a gli heretici.	43

L

L Aici non admessi in Concilio mai	66
Latria e Dulia che cosa sono.	212
Legge e sua possibilità.	120
Legge e sua facilità.	116
Legge non si dà à chi non ha elettione.	115
Legge antica e nuoua non sono contrarie.	283
Legge e sacerdotio e sua proportionone.	288
Libero arbitrio chi nega è bestia.	124
Libero arbitrio aiutato dalla gratia.	128
Libero arbitrio tal hora resiste a Dio.	138
Libero arbitrio chi nega, fa Dio autor del peccato.	125
Libero arbitrio e sue autorità.	122
Libero arbitrio non si svegliarebbe senza gratia.	136.
Libero arbitrio causa del peccato.	129
Libero arbitrio necessario alla giustificatione.	136
Libero arbitrio solo non basta.	128
Libero arbitrio resta doppo il peccato.	135
Libertà de gli heretici è più tosto licenza.	87
Libri de Machabei Canonici.	204
Libri heretici denno abrugarsi.	319
Libri Canonici tocca alla Chiesa il determinarli.	71

Luthero

TAVOLA

187	Luthero vuole, che si insegnino sole le cose faci-	
214	li.	265
325	Luthero contra se stesso.	268
325	Luthero, e suo detto.	246
223	Luthero, e sua opinione della Eucharistia.	264
219	Luthero confessa tal volta il purgatorio.	200

M

43	M Achabei, e suoi libri Canonici.	204
	Madalena come hà due remissioni.	176
66	Magistero, e giurisdittione.	66
212	Mali naturali, come sono pene.	101
120	Malitia non leua la giurisdittione.	67
116	Maria Vergine priuilegiata.	99
115	Maria Vergine non hebbe morte per pena.	103
283	Maria Vergine fece opre di soprabondanza.	183
288	Martiri designati.	187
124	Materia sensibile ne i sacramenti.	154
128	Materia de sacramenti tal' hora sono l'attioni.	155
138	Mediatore in due maniere.	218
ecca-	Mediatori come sono i santi.	219
125	Melchisedecco, e suo sacrificio.	297
122	Melchisedecco, e Christo simili.	298
171	Meriti di soprabondanza non si trouano.	180
	Messa, e sue profetie.	300
	Messa, & sua antichità.	305
	Messa, e sue figure.	300
	Messa, e sue ceremonie.	306
	Messa sola ex opere operato, gioua a i morti.	296
	Merti dati da Christo per applicare il sangue.	
	107	
	Michel Serueto condannato al fuoco da Calui-	
	no.	14
	Miracolo di pane, e pesci, applicato alle indulgen-	
	ze.	185

TAVOLA

Miseria dell'huomo.	102
Misericordia, e giustitia di Dio insieme.	171
Mondo e sua diuisione.	39
Morte conditione della natura.	98
Morti risuscitati nel Vangelo.	156
Mosè perche parlò oscuramente.	195
Meritare non si può per altri.	201
Molti alle volte si pigl a per omnes.	137

N

N atura humana mal trattata da Caluino.	110
Natura istessa ci insegna l'imagini.	233
Nauicella di Pietro, figura della Chiesa.	4
Nemici di Dio, nemici del Papa.	85
Nettario, e sua historia.	166
Nomi di Christo comunicati ad altri.	82
Nouato e sua opinione.	134

O

O blatione, sacrificio, e cosa sacra, sono diuersi.	291
Occhi della Chiesa sono i Prelati.	65
Ochino scomunicato da Caluino	14
Opere fatte in gratia sono meritorie, e sodisfattorie.	180
Opere di soprabondanza.	180. e 202
Opere di soprabondanza a che seruono.	183
Opere d'vno giouano all'altro.	189
Opere odiate da Caluino.	172
Opere penali per le pene temporali.	175
Opere altre giustificano, altre glorificano.	146
Opere di penitenza dispongono alla giustificatione, ma non la meritano.	169
Opere di tre forti.	169

Ora-

TAVOLA

102	Oratione vocale usata da gli heretici.	214
171	Orationi della Chiesa terminano in Christo.	
39	215.	
98	Origine, & suo errore secondo alcuni.	133

P

Padri per la successione Apostolica di Roma.

	42. 45.	
	padri antichi, ingiuriati da Calvino.	81
	pane e uino alla sepoltura de morti.	204
110	pane significa ogni cosa, che si mangia.	271
233	pane de Cathecumeni.	253
4	pane, e pesce applicato a le Indulgenze.	185
85	papa e suoi epiteti.	86
166	papa dà Indulgenze anco a morti.	119
82	papa cattiuo non cessa d'esser Papa.	71
134	papa crea Vescoui.	94
	papa è Vescouo vniuersale.	93
	papa ha trasferito l'imperio.	94
	papa ha tre primati.	94
uer-	papa soprantante principale al thesoro.	184
291	papa si considera in doi modi.	79
65	papa conferma i Concilij.	69
14	papa odiato da gli heretici.	78
to-	papato essercitato da S. Pietro.	78
180	parola di Dio è quella della Chiesa.	188
202	parola di Dio e fede hanno relatione insieme.	
183	142	
189	parola di Dio non iscritta.	56
172	parole della Chiesa a Calvino.	27
175	pascha desiderata da Christo quale fù.	279
146	passione di Christo meritoria, e sodisfattoria.	
cio-	180	
169	passione di Christo come adempita da S. Paolo.	
169	184	

pastore

TAVOLA

pastore vniuersale S. Pietro.	83
Paolo à che tempo vide Pietro in Gierusalemme.	92
Paolo come riprese Pietro.	79
peccare come può, chi non hà vso di volontà.	103
peccati mortali e veniali.	190
peccati non voluntarij non sono peccati.	126
peccati permessi, ma non commessi da D I O.	126
peccati veniali, espressi nelle scritture.	191
peccato di Adamo.	101
peccato e sua formalità.	285
peccato, che si rimette nel secolo futuro.	199
peccato originale e sue pene.	101
peccato non si laua senza sangue.	106
peccato originale, & attuale.	103
peccato veniale fondamento del Purgatorio.	193
peccato originale nelle scritture.	104
peccato d'Adamo, più graue de i nostri.	101
peccator mortale in che stato sia.	132
peccatore mentre viue puo sempre sperar perdono.	134 e 135
peccatori d'opre sono nella Chiesa.	5
pena temporale, rattenuta nella giustificatione.	172
pena di danno, e di senso.	135
pene dell'inferno eterne.	133
penitente figurato dal figlio prodigo.	156
penitenza è vn giuditio.	155
penitenza seconda tauola doppò il naufragio.	149
penitenza e sua materia, è Forma sensibile.	155
penitenza e sue lodi	149
penitenza è sacramento con tre parti.	155
penitenza oue instituita da Christo.	153
peniten-	

TAVOLA

penitenza alle volte significa battesimo.	134
penitenza attuale, e virtuale.	156. e 157
persecutioni superate dalla Chiesa.	31
pietra di chi parlo Christo fu Pietro.	80
pietro ingiuriato da Caluino.	31
pietro quando fatto primo di giurisdittione.	82
pietro hebbe tre primati.	83
pietro e sue prerogative.	78
pietro ordinò molti Vescou.	83
pietro nella catedrale di facinto diede il primo vo-	79
to.	79
pietro ripreso da Paolo.	79
pietro fa molti officij da Papa.	78
pietro come vguale, e come maggiore de gli altri.	79
pietro per modestia si fa coepiscopo a gli altri.	79
pietro trasferì la sede d'Antiochia, a Roma.	89
pietro venne à Roma il secondo di Claudio.	92
pietro cacciato da Claudio.	92
pietro solo sentì ridirsi molte cose, che a lui stesso	83
erano state dette con gli altri.	92
pietro Vescouo di Antiochia sette anni.	91
pietro fù, e morì a Roma.	92
pietro visse doppò Christo 37. anni.	92
pietro fù Vescouo di Roma 25. anni, e mezzo.	92
pietro venne a Roma 11. anni e mezzo doppò Chri-	92
sto.	106
piscina probatica figura del sangue di Christo.	174
e 174	28
porte inferi, che cosa sono.	308
predicatori catholici, non affettano eloquenza.	65
prediche giouano tal'hora molto doppò che si fe-	
tero.	
prelati sono occhi della chiesa.	
presciti	

TAVOLA

presciti fideli sono nella chiesa.	5
primato rimane nella chiesa doppo Pietro.	87
principi sono mal sicuri oue sono heretici.	313
profetie de la Messa.	300
promesse fatte alla chiesa.	27
promesse di Christo quanto certe.	27
promesse di Christo sono fatte alla dignità, non alla persona.	68
protesta dell'autore.	326
purganti sono in gratia.	203
purgare è voce non abhorrita dalle scritture.	195
purgatorio e suoi fondamenti.	199
purgatorio nelle scritture.	194
purgatorio se non si trouasse, Dio non farebbe Dio.	194
purgatorio quando fabricato da Dio.	195
purgatorio chiamato carcere.	199
purgatorio applica il sangue di Christo.	193

Q

Valità naturali di Caluino.	17
-----------------------------	----

R

Aab, e sua casa.	4
Regole da conoscere i concilij legitimi.	69
Regole da conoscere oue la scrittura è figurata.	246
Regno di Dio, oue Christo disse d'hauere a mágia re	279
Regno nome della chiesa.	77
Religione assicura i Principi.	313
Rimedi contra le fntioni heretiche.	318
Remissioni si chiamauano gia le indulgenze.	187
Roma ragioneuolmente sede del Papa.	89
Roma, e suo priuilegio.	45
Roma nominata Babilonia da S. Pietro.	91

Roma

TAVOLA

Roma hebbe Pietro Vescouo 25 . anni , mezzo . 92.

E

Sacerdoti soli hanno giurisdittione in Concilio 66

Sacerdoti soli hanno il magistero Ecclesiastico . 66

Sacerdotio e sua proportione con la legge . 288

Sacramentarij più heretici del Diauolo . 253

Sacramentarij quando varij . 22

Sacramenti tutti sono segni . 288

Sacramenti con materia , e forma sensibile . 152

Sacramenti somigliano, cõtengono, & oprano . 151

Sacramenti instituiti da Christo , e perche . 151

Sacramenti sono segni efficaci . 150

Sacramenti alcuni hanno per materia, attioni . 156

Sacramento si piglia in più modi . 259

Sacristij legali grati , e non grati . 290

Sacristij giouano a quelli, perche chi si fanno . 179

Sacristij furono sempre . 288

Sacristij della Croce, e dell'altare ne i doi hirci .

288. e 294.

Sacristij Ebrei contenuti eminentemente nel nostro . 289

Sacrificio, oblatione, e cosa sacra, sono diuersi . 291

Sacrificio propriamente che è . 292

Sacrificio della Croce , e dell'altare, come differenti . 294

Sacrificio incruento , perche instituito . 296

Sacrificio , & altare hanno perpetua relatione . 297

Sacrificio si dà a Dio solo , e non à santi . 291

Saluatori diuersi nella scrittura . 218

Sangue di Christo , non gioua se non si applica . 106. 107. e 174 .

Sangue di Christo hà sodisfatto sufficientemente, non efficacemente . 106

Sangue ,

TAVOLA

Sangue, & aqua dal costato di Christo .	108
Sangue di Christo gioua a cinque stati d'huomi- ni .	107
Sangue de santi , come si dica sparso per noi .	184
Santa come si intenda la Chiesa .	28
Santi non sono mai morti .	221
Santi come si inuocano da noi ,	219
Santi come fanno le cose nostre .	222
Santo Sudario miracoloso in Turino .	242
Santificatione attiuu , e passiuu .	154
Scholastici odiati da gli heretici .	214
Scrittura nomina le cose col nome di quello che erano .	271
Scrittura quando debba intenderli figuratamen- te .	245
Scrittura si dichiara con le circostanze .	250
Scrittura , e chiesa si mostrano a uicendo .	73
Scritture non si possono credere senza traditio- ni .	62
Sedia Apostolica a Roma .	89
Segni sensibili perche instituiti .	152
Segni certi da conoscere la vera chiesa .	11
Segni di trè sorti .	130
Segni da conoscere gli heretici .	316
Semplici adorano nella intentione della chiesa .	213
Serpente di Bronzo , perche leuato da Ezechia ,	235
Sette heretiche , e suoi titoli .	46
Simbolo Niceno freno de gli heretici .	19
Sinagoga minore della chiesa .	49
Sodisfattione doppo la remissione della colpa .	176
Sodisfattione fondamento del purgatorio .	188
Sodisfare si può in tre modi ,	179
Sodisfattione di Christo soprabondante .	183
Sozomeno rifiutato da S. Gregorio .	166

Spada

TAVOLA

Spada di fuoco inanzi al paradiso.	195
Spirito santo, e sua assistenza.	73
Spiritualità, cioè, inuisibilità.	263
Stati cinque d'huomini c'hanno aiuto dal fangue di Christo.	107
SucceSSIONE sacerdotale nella chiesa Romana.	41
SucceSSIONE non pende dalla imitatione.	46
Suffragij, e suo vso antichissimo.	200
Susanna, e sua historia applicata a nostri tempi.	

T

T empi nostri quanto miseri.	1
Tempo da Christo a noi come si diuide.	56
Theologia quanto difficile.	168
Theforo di santa chiesa,	173
Traditioni nelle scritture istesse.	56
Traditioni chi le nega le pone.	62
Traditioni prouare per gli Apostoli.	61
Traditioni distinguono il catolico dall'heretico.	61
Traditioni sono parola di Dio.	54
Traditioni conuincono gli heretici.	61
Transustantiatione questo nome quando insegna-	74
to.	
Transustantiatione confessata dal Diauolo.	272

V

V arietà de tempi causa varietà de costumi.	69
Vescoui congregati dal Papa sono in nome di Christo.	69
Vescoui dispensatori d'Indulgenze.	186
Vescoui ordinati da S. Pietro.	83
Vescouo vniuersale è il Papa.	93

Vescouo

TAVOLA

Vescovo di Roma, è successore di Pietro.	90
Virtù Theologiche, e loro sufficienza.	143
Vita della Chiesa in più modi.	19
Volontà di Dio in due sorti.	138
Volontà hà due portioni.	143

Z

Z Ephirino 16. Papa doppo Christo.	158
Zuinglio, e sua ridicola esposizione.	24

90
143
19
138
143
DELLE LETTIONI
SOPRA DOGMI

FATTE DA

F. FRANCESCO PANIGAROLA.

PARTE PRIMA.

158
24
Lettione I.

Nella quale si mostra, che la vera Chiesa, la quale è una sola, è la congregatione de i fedeli, nò de i giusti, ò de i predestinati: che essa non può nè essere, ne farsi inuisibile mai: e che per conoscerla non sono sufficienti segni la purità della Dottrina, e la uera administratione de' Sacramenti.

Contra Caluino nel 4. della institutione al cap. 1. alla settione nona, & al cap. 4. alla settione 10. e nell'epistola nuncupatoria dello stesso libro Al Rè di Francia.



Iacesse à Dio, (Serenissimo Signore, & ascoltanti miei) che quell'uffitio, ilquale in questa, e qualche altra Lettione io mi apparecchio à fare: ò fosse à tutti i dicitori in tutti i tempi, & in tutti i luoghi compitamente superfluo; od almeno (per non chieder tanto) a me quà in Turino,

A

e con

LETTIONE

Miseria
de nostri
tempi.

e con molti di questi, che mi sentono, non fosse egli per ogni ragione necessario. Iddio sà, che il tutto sà, quanto mi affaticherei io più volentieri ad innestare deuotione, che a piantar fede: e quãto amarei meglio il seruirmi di questi pergami per insegnare à fare, che per insegnare à credere. Con tutto ciò, poi che per gli peccati nostri siamo arriuati miseri à questi infelicissimi tempi, ne i quali dall'audatia, per non dire dalla temerità di molti uiene nõ solo pturbata ogni operatione buona, e chiamata in dubbio ogni credenza Catholica, mà viene di più querelata la Chiesa Romana, accusata la dottrina Apostolica, calunniato il Vicario di Christo; E, se così può dirsi, costituito reo, e chiamato in giuditio Christo istesso: che cosa ò posso, ò debbo far altro, anime mie, che doppò l'essermi doluto d'altri e doppò l'hauer compatito à me medesimo, volgermi finalmente alla difesa di così giusta causa: e per colei spendere le parole, per la quale desidero (e siamene testimonio Dio) di spandere il sangue: Et è ben ragione, che se questa mia uoce, e questa lingua hebbe da Christo, quale ella si sia, qualche ualore, per potere, occorrendo, porsi à defender'altri, hoggi essa incominci à defendere quello, dal quale le uien data la forza di defender'altri, e che se mai per mezzo della dottrina catholica io persuasi alcuni all'opere buone, hoggi con questa

questi
di co
La c
me c
tator
serua
do p
nanz
prou
non
te d'i
re
oppo
infar
men
dezz
chea
no,
Chie
no:
io, e
nati
sdeg
dero
piu
lari
man
man
e per
del

quest'opera buona della predicatione procuri di confermare molti nella dottrina catholica. La qual dottrina Catholica d'ascoltanti, come che in questa Città, e fra voi natiui habitatori di lei si sia (la Dio mercè) andata conferuando assai intatta, e illesa: ad ogni modo pure anco questo è uero, che per la uicinanza, e pel commertio, che uoi hauete con prouintie infette, troppo più spesso, che io non uorrei, passando fra di loro, niuna sorte d'ingiuria ui hà, che uoi non le sentiate dare; niuna sorte di uitio, che non le sentiate opporre; niuna sorte di nome sì ingiurioso, e infame, col quale non la sentiate miserissimamente lacerare; oltre che così richiede la grandezza di questo Principe, e di questa Corte: che assai grosso numero di stranieri e capitano, & habitino fra uoi, anzi in questa istessa Chiesa hora si trouino e da mia bocca pendino: E molti di questi di buona mente credo io, e di retta intentione, mà di già stati ingannati (ahi sceleraggine) da huomini pieni di sdegno contra la uera Chiesa Romana, desiderosissimi de nouitadi, a'quali niuna cosa è piu quieta del tumulto, e che per loro particolari interessi, ò non curano la salute, ò bramano la perditione dell'anime di molti: Di maniera tale che è per fortificare i Catholici, e per disingannare gli ingannati, se in luogo del mondo è utile, quà senza dubbio è necella

Co'armi
di Hereti
ci.

Necessità
di questa
opra.

L E T T I O N E

Calonnie
date à Pre
dicatori
catholici.

Chi abon
da di igi
rie mæca
di ragio
ni.

rio, che io uolga il persuadere in diffendere, i
consigli in patrocini, gli Encomi in Apolo
gie. E se bene, d'ingannati, fra le molte arti de
gli auuersarij nostri, io sò anco questa, che
non contenti d'hauer fatte inuertiue nella cau
sa, hanno di più procurato con ogni sorte di
calonnia di rendere sospetti i defensori di lei :
e che per mantenere uoi ne i loro inganni, hã
no con varie accuse cercato di torre il credito
a noi che vi disinganniamo : Tutta uia que
sto non ci sgomenta, perche quanto a noi sia
mo discepoli di quello, che pone la grandez
za nelle ingiurie; ne ci rileua molto, che con
calonnie ci togliono la fama, e con tumulto ci
rapiscano quei pochi beni, di che noi uiuia
mo: anzi pur che giouiamo a uoi, siamo pron
tissimi (come di gia habbiamo fatto in tanti
luoghi) di porgere nudi arditamente e i petti,
e i colli a satiare i ferri e le rabbie loro: e quan
to a uoi; io per me ui tengo di giuditio tale,
che da quella parte oue uedrete crescer le in
giurie, crederete, che manchino le ragioni;
e, che oue eglino ci nominano hora ingan
natori, & hipocriti, hora superbi, e auari,
hora insingardi e desidiosi, uoi, non solo non
vi lasciarete rapire, come eglino procurano,
ad odio, d'inuidia, d dispregio uerso di noi.
Ma ritenendo la purità dell'animo ad inten
dere la ragione della causa, e non i costumi
del defendente, ui scandalizate più tosto di
chi

chi ingiuria, e lodarete chi proua. In una cosa sola uoi trouarete c'hanno detto il uero: Cioè che noi siamo rozzi, che siamo barbari, che non siamo eloquenti; e che manchiamo d'arte ne i nostri ragionamenti; ma forse questo auuiene perche la uerità non ha bisogno d'arte, d se pure è uero che non sappiamo dire ornato, basta che diciamo 'l uero: e per d senza ornamento di esordij d di precludij, d d'altro; E come quanto a me, subito alla causa, nella quale con alcune lettioni intendo di mostrarui chiarissimamente, e breuissimamente, che di quante cose ci oppogono gli auuersarij nostri, niuna ue ne ha, la quale non sia falsissima, ne dottina alcuna è possibile, che si troui più uera, e più fondata di quella, che per drittissimo calle descendendo fin da gli Apostoli istessi, ui uiene in questi tempi predicata da noi predicatori Catholici, e Romani.

Predicatori catholici non affettano l'eloquio.

Intenti dell'opera.

E prima mi allegro io d'una cosa grandemente, cioè, che se bene per la moltitudine delle cose, che ci oppongono può facilmente parere à primo tratto, che questa nostra difesa habbia da esser lóghissima, e da tirarsi quasi in infinito: tuttauia un capo solo mi souuene, nel quale tutti gli altri uirtualmente si inchiodono, e prouato il quale (che anco breuissimaméte prouarassi) in lui solo confessarete uoi stessi, che sia prouato il tutto: così è, uedete. Tutte le discordie, che sono fra Caluini-

LETTIONE

Ogni con-
trouersia
con Here-
tici si ridu-
ce à un
sol capo.

Nel sape-
re quale
sia la ue-
ra Chiesa
consiste il
tutto.

Chiesa ue-
ra è una
sola.
Cant. 6.
Eph. 3.
Psal. 21.

1. Cor. 1.

1. Cor. 10.

Exo. 12.

Vna sola
Chiesa ci
salua.

sti e noi: dico poco: anzi tutte le discordie, che furono, che sono, o che seranno mai in materia di fede, tutte a questo solo filo si riducono, cioè a ritrouare quale è la uera Chiesa; perchè essendo una sola la uera Chiesa come ogn'uno concede, e questa essendo colonna di uerità, e non potendo errare: Trouata, che io hò la uera Chiesa, che dubbio mi può restare? Se debbino inuocarsi i Santi? Vedrò che ne senta la Chiesa: se debbino farsi suffragij a i morti? Vedrò se ue li faccia la Chiesa: e così d'ogni dubbio, e d'ogni controuersia. Trouiamo pure, e fermiamo questa anchora della uera Chiesa, e poi frema il mare, ruggisca il Cielo, battino l'onde, insultino i uenti, che la naue è sicura senza un periglio al mondo. Che la Chiesa sia una sola, questo senza controuersia, è certissimo: *una est sponsa mea, una est columba mea*, dice la Cantica: *Sacramentum hoc magnum in Christo, & in Ecclesia*, non in Christo, & in Ecclesiis, perchè la Chiesa è una: *Eripe de manu canis* non disse *multas meas*, ma *unicam meā*, perchè la Chiesa è una: *Neq; autem dicat aliquis ego sum Pauli, ego sum Cepha*, perchè la Chiesa è una. *Sine offensione estote Ecclesiae*, non *Ecclesiis*, perchè la Chiesa è una: *In domo una comedetur*, non, *in domibus multis*, perchè la Chiesa è una: E questa una sola Chiesa di Christo è quella; fuora della quale niuno può domandarsi Cristiano, per-

che

che: *Quisquis ille est, & qualiscunque ille est, Christi-*
stianus non est, quia in Ecclesia Christi non est, di- ^{Aug. de}
 ce Agostino. E questa sola è quella, nella qua- ^{vnit.}
 le bisogna, che sia membro, chi uouole hauer
 Christo per capo: perche *habere caput Christum* ^{Eccle. c. 16}
nemo poterit, nisi qui in eius corpore fuerit, quod
est Ecclesia, dice il medesimo. E questa sola è ^{Aug. Ibi.}
 quella, la quale bisogna, che habbia per ma-
 dre, chi uouol hauere Iddio per padre: perche ^{Cipr. de}
non habebit Deum patrem, qui in Ecclesiam nolue- ^{simp.}
rit habere matrem, scriue Cipriano: e questa so- ^{Prælato-}
 la è quella, nella quale è possibile, che sia tro-
 uia la salute, e la uita: perche chi non è nella ca- ^{Ios. 6.}
 sa di Raabbe, è ucciso: chi non entra in casa di ^{Luc. 4.}
 Simone non è sanato: chi non è nella nauicel-
 la di Pietro fa naufragio. Si che la chiesa sia ^{Matth. 8.}
 una sola: e che trouata questa, tutte le altre
 che si domandano chiese, subito si conuinca- ^{Sette di}
 no: per conueniencule de seditioni, per isf huole ^{Heretici}
 di errori, per fucine di heresie, per case di Baal ^{che cose}
 lo, per fomenti de uitij, per ricetti di brutture, ^{sono.}
 per Moschee, per asili, per lupanari, questo è
 certissimo: Ma à trouare quale di tante, che si
 domadano Chiese di Christo sia la uera Chie-
 sa di Christo, qua giace la difficoltà: Et io ^{Cosericer}
 per me credo, che à ritrouarla, ue cose biso- ^{care per}
 gna fare: Prima intendere, che cosa uouol dire, ^{trouar la}
 è che cosa è Chiesa di Christo: Appresso uede- ^{vera Chie-}
 re se la Chiesa di Christo può essere inuisibi-
 le, & ascosta sì, che non si possa discernere:

LETTIONE

e finalmente douedo essere la Chiesa di Christo, come prouaremo, sempre uisibile; fra molte tutte uisibili, che si domandano tutte Chiese di Christo, quali siano i ueri segni per conoscere la uera dalle false.

Chiesa p
aepij ma-
nufatti.

Iudi. 6.

Chiesa e
congrega
tione.

Chiesa di
Christo è
congrega
tione di
huomini
uniti in
Christo.

Legame
de i colle
gati in
Christo.

Opinio-
ne Ana-
battistica
intorno
alla Chie-
sa.

E certo noi non pigliamo hora questo nome di Chiesa come significa bene spesso questi tempij manufatti in quella maniera, nella quale si scriue in Giuditte, che *per totam no- stem intra Ecclesiam orauerunt petētes auxilium a Domino Deo Israel*; Ma prendendo (come sua anco l'Ethimo Greco) Chiesa per congregatione; diciamo prima, che Chiesa di Christo vuol dire, & è quella congregatione d'huomini, che è congiunta, congregata, e colligata in Christo. E poi cominciando a cercare quale sia quel nodo, e quel legame, che deue legare questa moltitudine d'huomini in Christo, perche sia detta Chiesa, quà ritrouiamo la difficoltà, e la diuersità de i pareri: Intendete anime mie: La Chiesa di Christo è quella moltitudine d'huomini, che tutti hanno una stessa relatione uerso Christo, e sono tutti con un certo uincolo istesso coadunati in Christo; ma quale è questo uincolo, e questa relatiõe? Qua per hora io referirò tre opinioni, una che è degli Anabattisti à questi tempi, l'altra, che è de Caluinisti, e l'ultima, che è la nostra. Gli Anabattisti tengono che la giustiua è il legame di questa unione, che della Chiesa di Christo so-

no soli i giusti, quelli che sono in gratia, e che
 tosto, che uno pecca mortalmente, si come
 perde la giustitia, e la gratia, così esce subito
 di questa unione, nè si può più chiamare del-
 la Chiesa di Christo. Caluino insegna altri-
 mente: cioè, che la segreta elezione di Dio è il
 vincolo, che noi cerchiamo: che della Chiesa
 di Christo non sono se nò i predestinati, e che
 per giusto, e per buono che sia un Christiano,
 ad ogni modo se di quelli, i quali all'ultimo
 si danneranno, anco mentre è giusto, non è
 della Chiesa di Christo, perche non è predesti-
 nato. E noi finalmente lasciàdo e la giustitia,
 e la predestinatione pigliamo per legame del
 la Chiesa la uera fede: e diciamo contro gli
 Anabattisti, che se bene uno è peccatore d'o-
 pere grandissimo, e se bene contro Caluino,
 egli deue come prescito morire ne i peccati
 suoi e dannarsi: ad ogni modo mètre rattiene
 la uera fede, e mentre crede quello, che egli
 deue ueramente credere, sempre si può uerif-
 simamente domandare membro della uera
 Chiesa di Christo; ne cosa alcuna ci fa cessare
 dall'essere della Chiesa di Christo se non l'er-
 rore in fede. Due unioni, e doi legami in Chri-
 sto mettiamo noi, sentite di gratia ascoltato-
 ri, quanta luce, e quanta chiarezza porta se-
 co la uerità. Vna di quelli, che sono uniti à
 Christo per giustitia confermata, & irreuo-
 cabile; e l'altra di quelli, che gli sono uniti

Opinio-
 ne di Cal-
 uino òtor
 no alla
 Chiesa.

Due Chie-
 se, trion-
 fante, &
 militate.

per

L E T T I O N E

per uera fede: e queste diciamo, che sono quelle due congregationi, e chiese, non sognate da Caluino doi giorni sono, ma predicate perpetuamente da tutti i più graui & i più santi authori da Christo in quà, cioè la Chiesa trionfante, e la militante, perche alcuni huomini sono già salui, già confermati in gratia, già fatti irreuocabilmente giusti: e questi uniti cō questa giustitia irreuocabile à Christo fanno la Chiesa trionfante: Et altri ve ne sono non confermati in gratia, perche ogni giorno possono & acquistarla & perderla, non giusti irreuocabilmente, perche ogni giorno possono peccare, ò peccano, mà che credono tutto quello, che si deue christianamente credere: E però in questo uincolo uniti della uera fede fanno la Chiesa secōda, che è la militante sola & unica quà in terra. E così nascono chiaramente quelle bellissime distintioni in tanti luoghi apportate da i Dottori sacri: Cioè, che di queste due Chiese, una è tutta in patria, l'altra tutta in uia; una tutta in triōso, l'altra tutta in guerra; una tutta de beati, l'altra tutta de uiatori; una tutta impeccabile, l'altra tutta peccabile; una tutta stabile, l'altra tutta debole: una tutta gode, l'altra tutta anhelante; e per finirla, una tutta in Cielo, l'altra tutta in terra. Chiarezza troppo opposta, anime mie, ad vna tenebrosissima oscurità, che vederete poi in una sciocca, e falsa distintione di Caluino. Ma frà tanto, quanto

Distintio-
ni fra le
due Chic
se.

quanto à noi, questa è dunque l'opinione nostra: Chiesa di Christo è la moltitudine di quegli huomini in terra, non che sono giusti, non che sono predestinati, mà che sono ueri fedeli. E la uerità di questa opinione per niuna cosa può forse apparire piu chiara, quanto uedendo opposte le falsità dell'altre.

Frà le quali quanto à gli Anabattisti, anzi quanto ad alcuni Luterani ancora, anzi quanto ad Villo, e quanto ad Vuitcleffo: anzi quan-

Chiesa
di Christo
qual sia.

Anabatti-
sti confu-
rati.

to à i Circumcellioni, à i Circensi, à i Rogatiani, & à i Donatisti, che tutti in questa opinione furono, dice Sant'Agostino, e di tutte queste cloache è stata empita questa hidria. Che cosa può sentirsi piu assurda quanto il dire, che nella Chiesa di Christo nõ ui possono stare altri, che i giusti? Christo istesso questo è certo) parlaua della Chiesa quando la comparò ad un campo pieno di biade, e di zizanie insieme: quãdo la agguagliò ad un'aia,

La Chie-
sa non es-
clude gli
ingiusti.
Matt. 13.
Matth. 3.
Matt. 13.

oue sono e grani e pagliuzze insieme; quando l'assomigliò ad una rete piena di buoni e cattivi pesci insieme. La Chiesa senza dubbio è la nigra piena di uue e di labrusche; è la gregge piena d'Agnelli e capre; è la casa oue sono uasa d'ogni sorte; è il drappello delle Vergini e sante e sciocche; e per finirla, è la Sposa bella sì, ma nera ancora: *Nigra sum, sed formosa*: Cant. 1. Tutto perche cognoscano gli Anabattisti, che si come tutte le sopra nominate cose il hanno in

Matt. 25.
Matt. 25.2

Cant. 1.

distin-

L E T T I O N E

distintamēte insieme fino à un certo termine, così fino al giorno del giudicio in questa militāte Chiesa fra i ueri fedeli ue ne hāno da essere e de i giusti, e de gli ingiusti insieme, e tutto è Chiesa. Nella congregatione de fedeli à Corintho, nel tempo di San Paolo, ui erano delle

1. Cor. 1. contentioni e delle risse. *Significatum est enim*

1. Cor. 3. *mibi, quia contentiones sunt inter uos*; vi erano huomini carnali; *adhuc enim carnales estis*: ui erano uitij tali, che si farebbono desdetti anco

1. Cor. 5. à Gentili, e non credenti, *Auditur inter uos talis fornicatio; qualis nec inter gentes*: ui erano in-

1. Cor. 6. giurie, e inganni; *vos iniuriam facitis; & fraudatis*: ui si laceraua il nome dello stesso Paolo;

1. Cor. 9. *Nonne sum Apostolus, &c.* Et in somma u'erano mille peccati: la onde se secondo l'opinione uostra, ò Anabattisti, oue è peccato non è Chiesa, questa cōgregatione non era egli errore, à dimandarla Chiesa? al sicuro sì: e nondimeno: Ecco che fa questo errore S. Paolo istesso; il quale in quella stessa epistola oue riprende tanti uitij ne i Corinthi, ad ogni modo riconosce la Chiesa frà Corinthi, e dice; *Ecclesie Dei, quae est Corinthi*: Il medesimo fa egli stesso nell'Epistola à Galati. Ma in uniuersale, che

1. Cor. 1.
Ad Gal. 1.

Contradi-
zione e su-
perbia di
Anabatti-
sti.

1. Ioan. 1.

superbia è q̃sta, ò Anabattisti, di refutar l'altre Chiese perche vi siano peccati, e costituendo la Chiesa fra uoi, arrogarui d'esser uoi soli tutto il mōdo, senza peccati: *si dixerimus, quia peccatum non habemus nosmetipsos seducimus*, dice

S. Gio-

S. Giouanni: A tutti gli huomini, che dichino:
Demitte nobis debita nostra, comanda Christo;
Credo remissionem peccatorum, canta la Chiesa:
 E tu da tutti quelli, che sono nella Chiesa ar-
 disci di leuare ogni peccato d'opre? Hor sen-
 ti, & io argomento così: Tù dici d'essere nel-
 la Chiesa, perche non hai peccato: Chi dice
 di non hauer peccato fa peccato; questo è di S. 1. Ioan 1.
 Giouanni, dunque quando tu dici di non ha-
 uer peccato, pecchi; ma secondo te, chi pec-
 ca non è della Chiesa, dunque secondo me,
 e secondo il uero, quando tu dici d'essere nel-
 la Chiesa, ti caui della Chiesa: ò veramente
 così: ò tù hai peccato ò nò: rispondemi: se
 hai peccato à tuo giuditio stesso non sei della
 Chiesa; se dici di non hauer peccato à giudi-
 tio di San Giouanni, tù pecchi, dunque a giu-
 ditio pur di te stesso, in qual si uoglia modo
 se tu mantieni l'opinione tua, sei fuori della
 Chiesa. In somma non è possibile, ascoltato-
 ri, a ritrouare la più superba e la più sciocca
 opinione di questa; Ma tal sia di lei: *Si quis di-*
xerit eum, qui fidem sine charitate habet, non
esse Christianum, anathema sit, dice il Conci-
 lio di Trento alla sessione sesta: e Caluino me-
 desimo uide l'errore di questa setta: e la con-
 fuse, & in questo si portò eccellentemente,
 perche difese il uero. Ma si ben poi tanto più
 oscuro, & intricato, quando con apertissima
 mezzogna uolle apportare alla sua opinione,
 che

Cō. Trid.
Sess. 6.

Caluino
istesso co-
futa gli
Anabatisti.

LETTIONE

che nella Chiesa di Christo siano soli i predestinati da Dio: Nel qual luogo, vi prego ascoltatori à raccordarui quāto erano lucide e chiare le distinzioni delle mie due Chiese: vna tutta de uiui, l'altra tutta de morti; vna tutta in terra, l'altra tutta in cielo; con quello che seguitaua: e considerata questa chiarezza ri- uolgeteui meco à stupir e dell'oscurezze e de gli intrichi, che portano le menzogne di Cal- uino: Ilquale nella institutione sua al libro 4. al capit. primo, alla settione 7. 8. e 9. perche vede pure, che tutti i padri antichi hanno for- mate le due sopradette Chiese, anch'egli si sforza di costituirne due: Ma la prima in- sieme insieme di tutti i predestinati, così di quelli predestinati, che sono in cielo; co- me di quei predestinati, che sono anco in ter- ra: e l'altra composta di quei soli predestina- ti, che sono in terra insieme con i presciti pure, che sono quà fra noi: Di modo tale (ò oscurezza) che egli in uece di distinguere fa vn miscuglio, & vna confusione horribile di uiui e di morti: di trionfo e di guerra, di mi- litia e di pace, di terra e di cielo. Di modo ta- le, che secondo lui i predestinati uiui sono in due Chiese ad un tratto, nella prima con i san- ti del cielo, e nella seconda con i presciti della terra: Di modo tale, che una Chiesa è mezza in cielo, mezza in terra; l'altra è tutta in ter- ra, e compréde la metà di quella ch'era in cie-
lo.

Due Chie-
se forma-
te da Cal-
uino.

Confusio-
ne delle
due Chie-
se di Cal-
uino.

lo . Di modo tale , che una chiesa è mezza de viui, mezza de morti: e l'altra tutta de uiui cōprende la metà di quella de morti: Di modo tale p finirla, che ogni cosa è ambage, e l'oscurrezza è sì grande, che nel narrarla solo, mi faccio oscuro anch'io . Ma così occorre à chi lasciando i campi della uerità, si rinfelua e si caccia ne gli intricatissimi boschi della menzogna. Sentite un'altra strauaganza, la più notabile, che possa vdirsi mai; e imparate à conoscere costui, il quale per uolere contradire à tutti, forza è che contradica à se stesso.

Per contradire à gli Anabattisti vuole che nella Chiesa ui possino essere molti peccatori: e subito perche vede, che questo lo cōcediamo anco noi, per cōtradire à noi, nega, che della uera Chiesa possino nominarsi i peccatori: che v'immaginate? ch'io gli opponga? Che dite? che è impossibile contradittione così apparéte in un'huomo? Ecco le parole proprie, Nella institutione al libro 4. al capitolo primo, alla settione settima: *In hac Ecclesia plurimi sunt hypocritæ, plurimi ambitiosi, auari, inuidi, maledici*, con quello che seguita: E tutto questo è bene. Ma nella stessa pagina alla settione nona, sentite quest'altro suono: *Tales suffragio nostro non approbamus esse Ecclesie mēbra*. Anzi nella stessa linea. *Aliquos indignos in Christi corpore toleramus* e subito. *Tales suffragio nostro non approbamus esse Ecclesie mēbra*.

Contradittione di Caluino.

LETTIONE

Sciocca
distintio-
ne fra l'ef-
sere della
Chiesa e
nella chie-
sa.

Agost. eni
stola 89.
Chi è nel
la Chiesa
è della
Chiesa.
Chris. Ho
mil. 18.
Concilio
Constan.

Affurdo
nella opi-
nione di
Caluino.

bra. Che diremo quà? Diremo anime mie,
anco vna impertinenza maggiore: che i Cal-
uinisti per saluare questa contraditione sono
sforzati à dire: Che Caluino cōcede che i pec-
catori sono nella Chiesa, ma nega che siano
della Chiesa: vuole, che siano nel corpo della
Chiesa, ma non consente, che siano membra
della Chiesa. Quasi che si possa essere nel cor-
po e non essere membro; se gia non ui fossero,
come cibo ò humore: Quasi, che alcuno de gli
antichi habbia trouata questa miracolosa di-
stintione dell'essere nella Chiesa ò della Chie-
sa: quasi, che S. Agostino nella epistola 89. non
nomini i credenti, ma i peccatori membra del-
la Chiesa; quasi che il medesimo non faccia S.
Grisostomo nell'homelia 18. *Ex varijs in Mat-
thæum locis*: Quasi, che il Concilio Constan-
tienze, nell'articolo 3. 5. & 24. non ci lieui af-
sai lucidamēte questo scrupolo: ahime ingāna-
ti, che altro ci vuole ad oppugnare la uerità,
& ad offuscar' il Sole: Eccò, che bella dottrina
nasce dal tenere che la Chiesa habbia p lega-
me dell'vnione sua la secreta elettione di Dio.
Oltre che ne nasce vn'altro absurdo scōue-
neuolissimo; cioè, che se la Chiesa fusse la mol-
titudine de predestinati, poiche niuno può sa-
pere se non per miracolosa reuelatione, quali
siano i predestinati, niuno saprebbe oue fosse
la Chiesa, e restarebbe la Chiesa incognita di
modo, & inuisibile, che chi hauesse bisogno di
ricor-

ricorrere a lei, come à maestra di uerità per intendere il uero, non saprebbe mai doue ricorrere: e questo è quello, che diceuamo da principio essere necessario da considerarsi nel secondo luogo per ritrouare la uera Chiesa, cioè, se essa sia uisibile ò nò; e se si possa sempre andare a ritrouare la uera Chiesa, ò pure se alle uolte, ò sempre essa sia ascosta in modo, che niuno possa sapere oue essa sia: Nel qual caso Caluino al solito agitato dalle furie, e da una banda tirato dalla forza della uerità, dall'altra cacciato dal desiderio di repugnare al uero, fa una nuoua contradittione & infamissima: perche nella stessa institutione allo stesso capitolo, & alla stessa settione parlando della Chiesa di terra dice: *De Ecclesia uisibili, quae sub cognitionem nostram cadit*: E nella epistola al Rè di Francia, che è inanzi alla institutione, dice: *Nos asserimus Ecclesiam nulla apparente forma constare posse*; e se bene i suoi per difenderlo, dicono, che in un luogo parla per l'ordinario, e nell'altro di quello, che alle uolte occorre: cioè, che per l'ordinario la Chiesa è uisibile, ma che per li peccati nostri alle uolte Iddio ce la nasconde: Io ad ogni modo rispondo due cose: prima che secondo l'opinione di Caluino essendo la Chiesa moltitudine di quei predestinati, che non si conoscono, bisogna per forza, che anco per l'ordinario essa sia inuisibile; e poi, che se be-

Visibilità
della
Chiesa.

Contradittione
chiar
di Cal
uino.

Sciocca
difesa di
Caluino.
Per la dot
trina di
Caluino
la Chiesa
farebbe
inuisibile.

LETTIONE

Chiesa
non può
mai stare
inuisibi-
le.

Agost.

Psal. 18.
Autori-
tà che p-
uano la
perpetua
inuisibilità
dellachie-
sa.

Agost.

Dan. 2.

Agost.

ne egli intendesse, come lo defendono i suoi, che alle uolte solamēte la Chiesa si facesse inuisibile, ad ogni modo anco questa è la maggiore mentira del mondo, ne è possibile, che la Chiesa ò sia mai stata ò sia per essere inuisibile mai. E di questo oue Caluino non ne allegò in contrario nè ragioni, nè autoritadi, ne possiamo allegare & autoritadi e ragiōi efficacissime noi. E quanto alle autoritadi possiamo tutte fermarle cō ispositioni de' grauissimi autori, e fra gli altri di quello Agostin santo, al quale simula Caluino di deferire tãto. sentite:

Dauidde nel Salmo 18. dice, che Dio, *in Sole posuit tabernaculum suum*: il tabernacolo di Dio è la Chiesa, & è posta nel Sole: uedete uoi se essa può oscurarsi e rendersi inuisibile. Che ridete Caluinisti? che dite? che questa è una mia stirachitura? Me lo sapeuo, che haueresti detto così: e però non sono uenuto disarmato: sentite se questa è mia ispositione, ò di Santo Agostino, ilquale nel tomo 9. nell'epistola di Giouanni al trattato secondo, dice così: *In Sole posuit tabernaculum suum S. in manifesto: tabernaculum eius, Ecclesia eius*. Più innanzi dice Daniele, che *factus est mons magnus, ita ut impleret uniuersam faciem terræ*; questo monte è la Chiesa, la quale se empie tutta la terra, come può nascondersi? Che ridete? della ispositione? eccomi armato. Essa è di Sant'Agostino oue di sopra con queste parole:

role : *Mons est Ecclesia : Quid amplius dictu-
rus sum , quem cecos qui tam magnum montem
non vident? Più inanzi . Non potest ciuitas ab-* Matt. 5.
*scondi supra montem posita , e questa Città è la
Chiesa : Che ridete ? della interpretatione ?
Eccomi armato : è di S. Agostino nel libro De* Augu. de
vnitate
Ecclesiae
cap. 14.
*vnitate Ecclesiae , al capit. 14. con quelle paro-
le . Ecclesia vera neminem potest latere , vnde est
illud . Non potest ciuitas abscondi. &c. E quel-
l'altra autorità. Vos estis lux mundi , e quell'al-* Matth. 5.
*tra, neque accendunt lucernam , & ponunt sub mo-
dio : e mille altre , che non dice egli Christo
nella correctione fraterna. Dic. Ecclesie . Co-* Matt. 18.
*me si potrebbe seruare questo precetto , e co-
me non sarebbe vano Christo , se volesse , che
noi dicevamo vna cosa à quella Chiesa, la qua-* Se la
Chiesa
si non po-
tessè sem-
pre accen-
nare noi
faremmo
confusissi-
mi.
*le non sapevamo oue si ritrouasse? Nò nò ,
confusissimi ci hauerebbe lasciati Christo noi
Christiani se non sapevamo oue ricorrere. E
però sempre è visibile la Chiesa , ne si può a-*
scondere mai.

Il che posto, tempo farebbe hora, ch'io mi
riuolgessi vn poco à te , ò Caluino , in presen-
za di questi poveri ingannati , e ch'io ti do-
mandassi , ma se la Chiesa vera non si può Chiesa
nò si può
interrom-
pere.
ascondere e non può interrompersi , che que-
sto secondo ne anco tù lo neghi , come è ve-
ra la tua Chiesa , la quale è stata tanto tem-
po ascosa ? Dimanda à me à qual si voglia
tempo da Christo in quà, oue era la mia Chie-

L E T T I O N E

Argomē-
to che
stringe.

fa, che sempre tene assegnarò il capo a molte membra: Perche dirò Papa era il tale, ecco il capo, & i tali Dottori scrissero quello stesso, che credo io. Ecco le membra. Mà la tua inanzi a te o al più inanzi à Farello tuo perdecessore oue era? oue si trouaua? che dici? che era in uisibile e sconosciuta? Non sei più à tempo: questo passo è chiuso: è vero ch'era sconosciuta, perche non v'era: Si come anco adesso non v'è, perche non è chiesa, ma vna conuenticula d'heretici & vna ritrouata del Diauolo: però non voglio per ancora stringerti tanto: A me basta ascoltatori, che infin' quà, la Chiesa è la congregatione di quelli che veramente credono; & è sempre visibile. Hora, perche molte cōgregationi tutte visibili, dicono d'esser la vera Chiesa: bisogna cercare quali siano i veri segni da conoscerla: od almeno per hoggi quali non sono i veri segni da riconoscerla: ma ripofiamo vn poco, &c.

S E C O N D A P A R T E.

Heretici
inimici
della lu-
ce.



Ioan. 8.
Ioan. 14.

Veramente ascoltatori non poteua dir meglio quell'Vnico, il qual disse, che *Qui male agit odit lucem:* o come fugge, o come fugge dalla luce ogni heretico, & in particolare come fugge Caluino: Mercè, che Christo è la luce, *Ego sum lux mūdi:* Christo è la verità *Ego sū veritas:*

ritas: di modo che essendo vna cosa istessa la verità, e la luce, non ponno gl'inimici della uerità non odiar la luce. Santa Chiesa: anime mie, è la istessa Maestra della uerità, e ritrouata la vera Chiesa, come diceuamo di sopra, subito bisogna à viua forza, che la veritade appaia: e però non trouarete mai heretico, che non procuri quanto può di asconderci la Chiesa, e di impedire, che non la ritrouiamo: Per essemplio habbiamo da sentire la Messa, ò nò? vediamo quello, che fa la uera Chiesa, che essa non può errare: e però cerchiamola: e però cerchiamo i segni da ritrouarla: ò quì punge all'heretico, Nò, nò dice egli, se ritrouiamo il giudice, io al sicuro hauerò sentenza contra: E però che cosa fa ogni heretico: & in particolare, che cosa fa Caluino? Cerca di ascondere il giudice, constituisce la Chiesa de predestinati, per che questi non si conoscono, dice, che è inuisibile, si sforza di coprirla: sentite: *Sic deformatur Ecclesia, ut nulla species emineat. Ecclesia de formis latet: nulla parte fulget: Notabilem eius formam aliquando non inuenimus: Deus Ecclesie normam aufert: Altis tenebris immergit: nulla Ecclesie facies extat: in mecis tenebris seruat: Ecclesiam seruat in latebris*: Tutte queste sono parole di lui, vedete se gli premeua il fuggir dalla luce, il cacciarsi nelle tenebre, & il fare inuisibile la Chiesa: Il che poiche non gli succede, poi che essa quasi *Aurora consurgens* si rende sem-

Heretico
procura-
ho di as-
condere la
Chiesa.

Sforzo di
Caluino
perche non
ritrouiamo la
Chiesa.

Cap. 6.

LETTIONE

pre più chiara: e poi che, come habbiamo ueduto nella prima parte, per ogni modo bisogna confessare, che la Chiesa è uisibile: e che Dio benedetto per non lasciarci in tenebre, hà posto segni tali entro alla faccia di questa sposa sua, che se miram' bene; noi la possiam' conoscere: Al misero Caluino, che restaua per non lasciarcela trouare; se non falsificare i se-

Segni incerti dati da altri non per trouarla Chiesa.

gni, & assignarceli tali, e si comuni, che trouandosi in molte, ò almeno pretendendo ogni vna, che si trouino in lei, restassimo sempre incerti di questa uera Chiesa? uedrete poi domani ascoltatori i segni che io u' assignarò della uera Chiesa, e uedrete se sono così proprij della Romana, che niun'altra congregatione possibile cosa è, che se gli arrechi: Ma frà tanto, che dici tu Caluino? Quà ui sono le congregationi de Anabatisti, de Lutherani, de Antitrinitarij, de cento altri, & oltre tutte queste, de tuoi Vgonoti, e de miei Catholici, & ogn'una di queste dice di essere la uera Chiesa, e noi sappiamo che una sola ne ne può essere, e che perche possiamo conoscerla, Iddio ci hà dati alcuni certissimi, & euidentissimi segni così proprij di lei, che nian'altra se gli può arrogare (altrimente tutta la fede nostra sarebbe sempre incerta) hora di per tua fe, quali son questi segni? Eccoli.

Dio ha dati segni certi della sua Chiesa.

Ecclesie forma notis hisce continetur, nempe pura uerbi Dei predicatione, & legitima sacramentorum

mentorum administratione. Così dice egli nell'epistola *ad Regem*. E nel libro 4. della Institutione al cap. 1. alla settione 9. *Ubiunque Dei uerbum sincerè prædicari, atque audiri: ubi sacramenta ex Christi instituto administrari uidemus, illic esse Dei ecclesiam nullo modo ambigendum est: e nella settione decima: Symbola Ecclesiæ dignoscendæ uerbi prædicationem, sacramentorumq; observationem posuimus:* In modo tale, che le marche & i segni da conoscere la vera Chiesa secódo Caluino, non son' altro, che la pura predicatione della parola di Dio, e la giusta amministrazione de sacramenti; ne bisogna procurare di conoscere la Chiesa mirando ad altri segni, che intendendo oue si predica la uera dottrina, & oue si conferiscono i sacramenti: Non è uero ingannati? non è questo quello che ui è stato predicato? al sicuro sì: Ma o pouerelli non uedete chiaramente l'arte di costui, che non vi vuol lasciar' conoscere la Chiesa? Non uedete (ahi quanta compassione ui tengo) come si va cacciando nelle tenebre questa notola, questo Pipistrello, questa talpa, questo inimico della luce. Domani, domani vedrete la luce: Ma per hora, che tenebre son queste? e che modo di spiegare, e di insegnare è questo, se non mostrando *incertum per incertius*. Al sicuro doue è la uera dottrina, quiui è la uera Chiesa: ma come conoscerò io quale è la uera dottrina? Ditemi di gratia anime mie, per-

Segni di
Caluino
dati alla
Chiesa.

Caluino
insegna
incertum
per incertius.

LETTIONE

Dottrina
ridicula
di Calui-
no.

Modo da
strigner
Caluino.

Pfal. 11.
Salmo vn
decimo
tutto ap-
plicato à
tempi no-
stri.

che cerchiamo noi quale è la uera Chiesa? al-
sicuro per trouare quale è la uera dottrina,
perche essa *est magistra veritatis*: ma se hab-
biamo dall'altro cāto da trouare quale è la ue-
ra Chiesa, per mezzo della uera dottrina; che
giro è questo da non uscirne mai? Sapete co-
me è questa bella dottrina? come se io per sa-
pere doue alloggia il Vescouo, domādassi, oue
è il Vescouato, e mi fosse risposto, che il Ve-
scouato è doue alloggia il Vescouo: Così per
apunto per sapere doue è la uera dottrina, do-
mando oue è la uera Chiesa: e Caluino mi ri-
sponde (mirate se hà uoglia che io la truoui)
che colà è la uera Chiesa, oue è la uera dottri-
na: bella petitione di principio: Così è la que-
stione di chi nacque prima la Gallina, ò l'vuo-
uo: Ma è possibile pouerelli, che quando ui di-
cono la Chiesa è doue è la uera dottrina? alcu-
no di uoi non replichi, ma doue è la uera dot-
trina? che all'hora per forza bisognando che
eglino rispondessero, oue è la Chiesa, uedresti
pure come uanno fuggendo: come s'ascon-
dono: come declinano il giudice: come non
vogliono, che uoi conosciate la Chiesa: co-
me uanno facendo circuli; e finalmente come
s'appropria loro il detto di Dauidde. *In circui-
tu impij ambulat*: ue lo raccordate quel salmo
ò Catholici? egli è l'undecimo in ordine, che
comincia, *Saluum me fac Deus*. & è bellissimo
per molte cause: Ma in particolare egli è tan-
to

to al proposito di questa heresia vgonotica
nata à gli anni adietro in Francia, che si come
dicendolo io stupisco sempre, così è forza che
io digredisca un poco à spiegaruelo in breuità,
poiche anch'egli è breuissimo: Sentite di gra-
tia se dentro ui sono i nascimenti, i principij,
gli augmenti, le intentioni, i costumi, le fu-
ghe, e quanto può dirsi di questa tumultuosissi-
ma setta: quasi sia un Catholico Francese,
che fra tanti Vgonoti ti raccomandi à Dio e di-
ca: *Saluum me fac Domine*: Aiutami e preserua-
mi da queste heresie, le quali ò Signor mio,
perche sono nate in Francia, e perche hai pa-
tito, che habbiano inondato questo paese
Christianissimo? *Quia defecit Sanctus, dimi-*
nuta sunt veritates: Perche sono mancate le
opere buone in Francia: Iddio ha permesso,
che sia scemata la uerità, e mancata la fede:
ouero *quia defecit Sanctus, diminuta sunt veri-*
tates; perche le prelature non si sono date à
meriteuoli, intrata è l'heresia: Ma questa, ò Si-
gnore come è ita crescendo? perche *uana lo-*
quuti sunt unusquisque ad proximum suum. Per-
che si è permesso che *unusquisque, unusquisque*,
che ogni dōniciuola, ogni ciabattino habbia
potuto uanamente parlare di Sacra Scrittura
con il prossimo suo: e quelli che l'hāno predi-
cata questa falsità chi sono stati? *labia dolosa*,
huomini ingannatori: I quali con che inten-
tione l'hanno seminata? *In corde, & corde*, con

Psal. II.

Causa
delle He-
resie mo-
derne di
Francia.

Accresci-
menti del-
le Heresie
di Fràcia.

Intentio-
ne di He-
retici in
Francia.

due

L E T T I O N E

due intentioni: quali? *linguam nostram magnificabimus*. Ecco la prima: *Quis noster Dominus est*. Ecco la seconda perche quelli che hanno fomentata l'heresia in Francia, sono stati alcuni dotti per ambitione, ò grandi per interesse, i dotti per acquistar grado, & i grandi per rapire stati, e però i dotti *in corde* hanno detto *linguam nostram magnificabimus*. Et i grandi *Quis noster Dominus est?* Il Rè è un fanciullo, la madre è donna, e quello che seguita. Con tutto ciò ò Signore, per qual uia possiamo suegliarti; e per quali cose ti leuarai alla nostra difesa? *Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum*: Per la compassione che hai di noi, e per le preci nostre; Et in che modo ci aiuterai contra i grandi? *Ponam in salutari meo fiducialiter agam in eo*: E contra i dotti che arme ci farai adoperare? *Eloquia Domini eloquia casta*: Hor finiamola, e da queste nostre dispute che ne auuerà? Quel che ne auuiene: Cioè, che vinti dalla verità fuggono, girano, si torcono, fanno circuiti: E per tornare à proposito domandando noi oue è la Chiesa, dicono, oue è la dottrina: replicando oue è la dottrina, dicono, oue è la Chiesa; e di questa maniera. *In circuitu impij ambulat*. Ma io ho forse digredito troppo: Basta, che voi uedete, ingannati, quanto procurano gli ingannatori, che voi non conosciate la Chiesa, dandone e per segni, cose tali, che tutte le sette dicono d'hauerle; Et ingannan-

douì

Ambitione de dotti.

Ingordigia de grandi.

Aiuti dati contra Heretici.

Circuiti di Caluino.

douì con modi così infami, quanto è questo di farui cercare la Chiesa per la dottrina, e per la dottrina la Chiesa; E quello che più mi preme è, che doppo le uostre spalle si burlano ancora gli empij d'hauerui ingannati, e di ucellarui tuttauia con i suoi circuli: Ma torniamo al fatto.

Symbola dunque *Ecclesiae dignoscendae*, consti-
tuisci tu ò, Caluino, *verbi praedicationem sacra-*
mentorumq; obseruationem: colà è uera Chie-
sa, oue è uera dottrina: e di questa maniera si
troua la uera Chiesa: Tutto bene: hor ferma
vn poco: Ma per tua fè, che altro dice Luthe-
ro mortale nimico tuo? che altro Melantho-
ne, il Coturno della Germania? che altro quel
lo sciocco Gedeone di Mustero? che altro quel
Zuinglio che imparaua la dottrina del Genio?
& in somma che altro dicono quanti Luthera-
ni, quãti Semilutherani, quãti Antilutherani,
quãti Sacramentarij, e quanti Euangelici si tro-
uano? Se ogn'uno di questi dice, che nella sua
Chiesa è la uera Dottrina; come trouarò io p
mezzo della uera Dottrina una sola Chiesa?
Che dirai Caluino? che tutti questi, & tutti uoi
altri sete una Chiesa sola. Sò che lo sogliono
dire i tuoi quãdo parlano cò Catholici: Ma rat-
tenetelo à mète uoi Catholici, che i Calvinisti
tal hora astretti dalla necessità còfessano tutti
gli Euangelici essere una Chiesa sola: E domani
vedrete se io farò di modo, che più tosto uoreb-
bono

Heretici
si burla-
no di chi
cede in
loro.

Argomē-
to contra
i segni di
Caluino.

Euange-
lici hora
afferma-
no, hora
negano
di essere
tutti di v-
na Chie-
sa,

LETTIONE

bono hauerſi morſa la lingua , che hauer con-
ceſſa ſcioccamente queſta loro unita. Fra tanto
ſiano tutti gli Evangelici una ſola Chieſa: Ma
dimmi d' Caluino: Sei tu Ariano ? ſei Mani-
cheo ? ſei Pelagiano? ſei Donatiſta? lo ſei al ſi-
curo , e forſi preſto ti paleſerò per tale ; ma tu
ſenza dubbio lo negherai ; E pure ogn'una di
queſte ſette ha detto di hauer la uera Dottri-
na : come è dunque la vera Dottrina ſegno ſi
chiaro di conoſcere la Chieſa , che altre con-
gregationi d'huomini non poſſino arrogarſe-
lo ? Non eri già tu Caluino d'una ſteſſa Chie-
ſa con Ochino, poi che tu ſteſſo lo ſcommuni-
caſti : Non eri già d'una ſteſſa Chieſa con Mi-
chel Serueto , poiche tu ſteſſo p inimicitie pri-
uate;all'hota lo condannafte come heretico al
fuoco , quãdo contra la Inquiſitione di Roma
ſcriueui ſatiricamente che non poſſono, ne de-
uono condannarſi gli heretici al fuoco : E pu-
re tutti doi queſti diceuano d'hauere la uera
Dottrina : vedi tu ſe è più facile il conoſcere
vera Dottrina oue è vera Chieſa , d' pure uera
Chieſa oue è vera Dottrina : Se già non cor-
reſſero alloro Achille, aſcoltatori , e diceſſero,
che vera Chieſa è doue è uera Dottrina , e la
uera dottrina ſi conoſce , oue è conforme alle
ſcritture : Ma ecco un nouo Circolo : perche
ſe dicono coſi (come hanno detto à punto tut-
ti gli heretici ſempre) all'hora replico io : Ma
ſe d'una Dottrina naſce dubbio ſe eſſa ſia con-
for-

Caluino
condanna
uno here-
tico al
fuoco , e
ſe come cò
tra la ſan-
ta inquiſi-
tione che
lo fa .

Refugio
de gli he-
retici.

Si ſtringe
Caluino.

for-
que
altre
la C
trin
eſſa
ſa :
prin
no
re
Ch
be
go
gar
am
te a
con
ch
aſc
ſta

ra
la
qſ
ſa
pe
to
ni
ha
ch

forme alle scritture, ò nò chi ha da decidere questa causa se non la Chiesa? Et ecco cha vn'altra uolta *In circuitu impius ambulat*: Doue è ^{Psalm. 11.} la Chiesa Caluino? doue è la Dottrina: la Dottrina doue è? oue è conforme alla scrittura: Se essa sia cōforme o nò chi lo determina? la Chiesa: Doue è la Chiesa? Eccoci vn'altra uolta al principio. Sola quella propositione negheranno, che le espositioni vere e false delle scritture si habbiano da riceuere dal giuditio della Chiesa: Ma se così non fosse, ogni cosa sarebbe tenebre: e questo lo prouerò io a suo luogo chiarissimamente, Per hora a me basta, ingannati; che se voi per amor mio, anzi per amor di voi stessi, volete rimirare attentamente a questo modo, che tiene Caluino, per farui conoscere la chiesa, trouarete, credetelo a me, che egli sotto spetie di faruela conoscere ve la asconde, e di niuna cosa ha paura se nò di questa, che voi la conosciate.

Oltre che, quādo bene accettassimo p chiara marca da conoscere la Chiesa la purità della Dottrina, Dio buono, crederebbe egli con q̃sto segno da poter mostrare, che vera Chiesa fusse la sua? crederebbe egli, che io non sapessi mostrare che ò pura dottrina hāno hauuto anco gli Ariani, anco i Pelagiani, anco i Manichei, e quanti heretici sono stati mai, o che ha egli la più impura, e più sporca Dottrina, che si sia vditā mai: parliamo senza ingiurie, ingannati,

Impurità
della Dot-
trina di
Caluino.

LETTIONE

ingannati, che io non odio Caluino, ma odio la Dottrina di lui, e l'odio per questo, perche io amo voi. Non insegna egli, che non c'è peccato originale ne' bambini, e che tutti nascono mondi, & heredi della vita eterna? al sicuro sì: e nondimeno, lo dice S. Agostino, Questo è errore di Pelagio. Non insegna egli che l'huomo non hà libero arbitrio; e che il seruare i precetti è impossibile? Questo lo dice S. Gieronimo, è errore de Manichei: Non insegna egli che il Battesimo non rimette il peccato? Questo lo dice Damasceno, è errore de Massiliani: Non insegna egli che il battesimo d'acqua non è necessario? Questo è errore de Seleuciani: Non dispreggia egli la Cresima? Questo è errore di Donato; Non nega egli la realtà del corpo di Christo nella Eucharistia? Questo è errore di Berengario: Non dice egli che l'Eucharistia non è Eucharistia se non in vfu? Questo è errore de Nestoriani: Non insegna egli che non si deue suffragare à morti? Questo è errore di Aerio: Non leua egli il Purgatorio? Questo è errore de Armeni, e de Cattari: Non si burla egli de i miracoli? Questo è errore di Porfirio: Non bestemmia egli contra le immagini? Questo è l'errore de gli Iconoclasti: Non dissuade egli l'honor de i Santi? Questo è l'errore di Vigilanzo; Nō toglie egli il voto della virginità? Questo è errore di Giouiniano; Non vuole egli che Dio sia auttor del peccato?

Errori di
tutti gli
Heretici
antichi p
si, & inseg
gnati da
Caluino.
August.
de Heres.

Hier.con.
Lucif.

Dama. li.
4

peccato: Questo è errore di Simon Mago. Nō disse egli nella pseudosinodo di Losana, che quel uersetto di Athanasio, *alia est persona Patris, alia Filij, alia Spiritus Sancti*, non gli piaceua: Questo è errore di Paolo Samosateno: Che più se bene egli finge di sentire allai bene della Trinità, nondimeno nel Concilio di Losana l'Anno 27. non negò egli apertamente quel uersetto del Simbolo Niceno, *Deum de Deo lumen de lumine*, dicendo che ui era Battologia? Non disse che la uoce *Trinitas* non gli piaceua? Non disse egli nella confessione Geneuense, che il figlio era di eterna essenza? ma non vuole mai dire, che egli fusse della stessa sostanza del Padre? E questo che cosa è, se non apertamente Arianizare? O sentina, O cloacha di quante heresie furono mai: Et in questa Dottrina troua Caluino la purità? e da questa purità vuole, che si conosca la uerità della Chiesa sua? Ecco, ingannati; come accettando anco la marcha sua, potrei mostrare che la Chiesa di Geneura ogni altra cosa è, che uera Chiesa.

Con tutto ciò nō uoglio far questo per hora: A me per hora basta, che quando egli vuole, che conosciate la Chiesa dalla dottrina, fa ogni suo sforzo perche nō conosciate la Chiesa: e però ui dà segni tali, che tutte le conuenticule d'heretici se gli appropriano: Io dall'altro canto perche hoggi ui hò fatto uedere che

Caluino
in sospetto di Arianizare.

Epilogo
della lertion presente.

L E T T I O N E

che Chiesa di Christo è quella congregazione, che ha la uera fede di Christo. Che questa tale Chiesa si può uisibilmente conoscere; ma che il segno di conoscerla non è questo che Caluino ha addotto, domani piacendo al Signore quietissimamente, & apparentissimamente ui darò segni tali da conoscere la uera Chiesa, che subito da uoi stessi direte, che questa non può essere altra che la Chiesa Catholica Romana. Andate in pace.

Suggetto
della let-
tione se-
guente.



LETTIONE SECONDA.

Nella quale si pruoua le uere marche per conoscere la Chiesa essere quelle quattro, di una, di Sāta, di Catholica, e di Apostolica: soggiungendo che si come nella setta Caluinica non può trouarsi ne unità, ne formezza; così la Chiesa Romana apparentissimamente è vna, e santa.



VE cose pare à me, che auanzino quelli, iquali, ò defendono il giusto, od insegnano il uero, cioè che paragonati à i protettori della ingiustitia, & à i maestri del

la menzogna, sempre più arditi si ritrouano, è più chiari. E certo faccia pur forza, chi è consapeuole di difendere una causa ingiusta à se medesimo, finga, dissimuli, faccia l'ardito: che sempre quegli intimi timorsi di coscienza lo impauriscono, e rumpe à uiua forza la pallidezza, si piega la lingua, tituba, uacilla, s'impallidisce, e quello istesso uolento ardire, è una paura aperta: E così quanto alla oscurità occorre come dicenamo hieri à chi insegna il falso, che all'hora a punto bisogna che procuri di ascondersi, quando promette di scoprirsi, ne mai con maggior fretta si inuolge nelle tenebre, che quando dà speranza di mostrarsi in luce: Caluino ascol-

Chi difen-
de il falso
è timido
& oscuro

C tatori

L E T T I O N E

Qualità
naturali
di Calui-
no.

Scritti di
Caluino
pieni di
paura.

ratori (dicasi sempre il uero) così l'haueffe e-
gli adoperato in bene, fù huomo di uinace in-
gegno, d'intelletto lucido, di stile puro, di facô-
dia grande, uersato nella lettura di molte cose
(se bene nõ molto profondo in qual si uoglia
di loro) & in somma dottato grandemente da
Natura: Cose, come sentite, che doueuano sen-
za dubio farlo tãto ardito nella Dottrina sua,
quanto si v`a sforzando di far parer ch'ei sia.
Tuttauia, lo dicono tutti i giuditiosi che lo leg-
gono: Si uede che in tutte l'opre sue è pieno
di paura, che teme sempre, che dubita sempre
di nõ aprirsi, che a guisa di chi camina i lubri-
co, nõ osa mai a fermar tutto il piede, che par-
la fra denti, che ogni cosa è in forsi, che non si
risolue mai, che tutte le propositioni hãno mi-
tigamenti: E finalmente che sempre (uedete)
ei lascia qualche appico da potere bisognãdo,
e negar quanto afferma, e affermar quanto ne-
ga; mercè, ò per dir meglio colpa, ch'egli sà di
difendere la più ingiusta causa che si trattasse
mai: E che se bene in una causa ugualmente
giusta egli auãzarebbe facilmente di ualore e
d'ardire anco gli esperti dicitori del mondo:
In questa nõdimeno oue egli aiuta e protegge
l'ingiustitia, infino di me (per dir così) infino
de i piu mediocri ragionanti che si trouino, bi-
sogna giustamente ch'egli tema. Et il mede-
simo fa egli quãto alla chiarezza: Che a dire il
uero, oue tal'hora ne gli scritti suoi, ò con-
tro

tro Anabattisti, ò contro Lutherani, ò contro
ad altri heretici si mette à sostenere una di ql-
le verità, che egli non nega; è impossibile a di-
re quanto è distinto, quanto chiaro, quanto
lucido: è pure oue uole persuadere l'heresie
sue, ogni cosa è confusione, & ogni cosa è tene-
bra: Tanto, che infino nel fondamento d'o-
gni cosa, che è la cognitione della uera Chie-
sa, come sentisti hieri, egli uituperosamente
si intrica, e facendo infami circuli, hora uole
che la Chiesa sia congregatione de predestina-
ti, perche non si possa discernere: hora la fa
inuisibile: e quando sforzato dalla uerità con-
cede, che essa possa uederfi; ad ogni modo ap-
porta segni tali da distinguera, e da rischia-
rarla, che senza dubbio la cõfondon più tosto,
e ce la oscurano: Ma tal sia di lui: Sentite horà
uoi, ò ingannati, quanto è differenza dal uero
al falso, e se la luce mia sarà diuersa dalle tene-
bre sue: Cioè, se i segni da conoscer la Chie-
sa, che ui darò io hora, la renderan si chiara,
che bene sarà cieco, ò uorrà esser cieco, chi
non uorrà uederla.

O certi, o sicuri, o autenticissimi segni, Segni da
Tãto uedete ascoltatori, che di quattro segni, conoscere
i quali io sono per arreccarui; doi ne uoglio la
prendere da gl'Apostoli istessi, e doi da tre- Chiesa
cento diciotto Vesconi insieme nel più anti- tolti da
co, e nel più celebre Concilio, che si sia fat- gl'Apo-
to mai. Videro gl'Apostoli (che ogni cosa u- stoli, &
dero) dal Cõci-
Niceno,

Scritti di
Caluino
oscurissi-
mi.

dero) fondamento di tutta la fede essere senza dubbio il conoscer la uera Chiesa: ma uidero ancora, che per malignità di molti, molte congregazioni de seditiosi huomini hauet-
 uano da arrogarsi nome di Chiesa: E però diedero doi segni chiarissimi, i quali alla sola uera Chiesa potessero conuenire, nõ ad alcun'altra: Cioè, che essa sola fra tutte le Congregazioni, sarebbe stata la Santa, e la Catholica, e così nel Simbolo, nel quale ridussero in compendio gli articoli della fede nostra, con queste due marche specificarono la uera Chiesa, e dissero. *Credo sanctam Ecclesiam Catholicam*: Le quali se bene da se sole erano sufficientissime: tuttauia troppo zelanti i padri antichi di questa cognitione della vera Chiesa nel primo Concilio che si celebrò doppo gl'Apostoli à Nizza con l'interuento di 318. Vescoui, mille e ducento anni sono, doppo hauere nel Simbolo aggiunte alcune particelle che confondessero la heretica opinione d'Arrio, posero anco doi altri segni, da i quali più chiaramente si conoscesse la Chiesa, che furono le Marche di una, e di Apostolica; e dissero. *Credo in Ecclesiam sì ma vnam sanctam Catholicam, & Apostolicam*: E queste sono le quattro che vi apporto io, non da me, ma da un Concilio e da gli Apostoli istessi: non di mio capo, ma dello Spirito Santo: non per mia bocca sola, ma di 318. Padri: non dop-

Autorità
 di questi
 segni.

pò

pò Caluino, ma fino al tempo d'Arrio: non
 hora, ma mille ducento anni sono: non Im-
 perante Rodolfo, ma Constantino il grande:
 non sotto Gregorio XIII. ma sotto S. Silue-
 stro: non a Roma, ma infino a Nizza di Bi-
 thinia. Vedete uoi se la verità troua appoggi
 fermi, e fondamenti stabili; Il che è quello,
 che rode Caluino; e per lo che, se bene non
 hebbe però mai sfacciatezza si grãde che egli
 negasse il Simbolo Niceno, ad ogni modo ho-
 ra se ne rise, hora lo morse, hora cercò di tor-
 gli l'auttorità, & in somma lasciò troppo chia-
 ri inditij, che se hauesse potuto senza scoprirsi
 troppo, volentieri l'hauerebbe leuato: Tutto
 perche vi è dentro il fieno di tutti gli hereti-
 ci, perche ha dentro questa clausula, *Vnam Sã*
etam Catholicam, & Apostolicam, perche ha
 dentro la luce, perche qua dentro è la pietra
 del paragone, perche qua si vede quale è uera
 Chiesa: E per finirla, perche non potendosi
 in alcuna maniera negare cosa tanto autenti-
 ca, quãto è questo Simbolo; e però essendo ne-
 cessario ad accettare per segni della uera Chie-
 sa questi quattro: Subito ne nasce da una ban-
 da che niuno heretico gli puote appropriare
 alla sua Chiesa; e dall'altra che tutti i predicã-
 ti Catholici, & io hoggi in particolare posso
 pieno di allegrezza e di baldanza esclamar e
 dire: Quale dũque è uera Chiesa se nõ la Ro-
 mana? poiche quale è q̃lla, che chiarissimamẽ

Caluino
 hauereb-
 be uolun-
 tieri nega-
 to il Sim-
 bolo Nice-
 no.

Non pon-
 no le set-
 te Hereti-
 che ap-
 propriar-
 si questa
 segni.

L E T T I O N E

te si conosca, & una, e Santa, e Cattolica, & Apostolica Chiesa, se non la Romana?

Vnità della Chiesa
più mo-
di.

E per cominciare dalla unità: Auertite ascoltatori, che io non parlo hora di quella unità numerale, della quale diceuo hieri che la vera Chiesa non è che una sola, e lo mostrauo con molti luogi della Scrittura sacra: ma parlo di quella unità di unione (per dir così) e di conformità la quale lodaua tanto l'Apostolo S. Paolo a gli Efesi suoi, quando diceua *soliciti seruare unitatem spiritus in uinculo pacis*. E

Ephē.4.

Vnità della Chiesa
in quat-
tro cose.

per mostrare in che consista quella unità, non mi parto dallo stesso S. Paolo nella stessa Epistola, ilquale dice, che à fare questa unità in una Congregazione d'huomini, bisogna che fra loro siano, *Vna spes, unus Dominus, unum baptisma, & una fides*: E soggiungo, che essendo così, come è necessario che sia, poiche lo dice Paolo, noi Catholici al sicuro habbiamo queste unità: habbiamo la uera Chiesa: E fuor di noi non è Chiesa, poiche niuna di queste vnità ui si ritroua: E certo quanto alla Vnità della speranza: lasciando di discorrere per quante conuenticule sono state, e ragionando di questi soli che hora si chiamano Euangelici; egli è uero che tutti hanno speranza della uita eterna: ma sono tanto diuersi i mezzi, con i quali diuersi di loro diuersamente la sperano, che non può domandarsi Vnità di speranza, ne può chiamarsi *una spes*, in quella ma-

Vnità di
speranza
māca ne
gli Euan-
gelici.

niera

niera che la intende San Paolo: Perche questo è chiaro, & essi medesimi fanno che non mento, per la Germania, e per Francia, hoggi oltre l'altre infinite diuisioni ui è questa ancora, che altri operano la uita eterna senza merito d'opere, altri col merito dell'opere infino ne i bambini, & altri col merito dell'opere, ma ne gli adulti soli: Vedete uoi *si est una spes*: Ma per questa moltitudine diuisa, e per molte altre ch'io mostrerò più basso, io sò quello che mirisponderanno i Caluinisti: Cioè che eglino non hanno da defendere quello che sperino ò non sperino, gli altri nella Germania, ò nella Francia; ma che basta a loro, che nella Chiesa di Geneura, e fra lor Caluinisti non si ritroua la diuisione che io dico, e tutti con l'vnitate di San Paolo a gli Efesi sperano in un sol modo: Si eh Caluinisti? Io sapeuo che haueresti risposto, così: ma ui raccordate uoi che hieri ragionando sopra quella incertissima marcha che apportaua Caluino della purità della Dottrina, e con l'argomento della pretenzione che hanno d'hauere la pura dottrina ognuno de gli Euangelici, lo ridussi a termine che egli fu astretto a dire, che tutti gli Euangelici insieme erano una Chiesa sola; E poi, soggiunsi, che hoggi di questa sua Confessione l'hauerei fatto morder' la lingua, ò bramar grandemente di non hauerla fatta. Ec- coui gionto il tempo: Perche io argomento

Fuga dei
Caluini-
sti.

Euangeli
ci hora
non uo-
gliono ef-
tere una
Chiesa so-
la.

Caluino
nelle an-
gustie.

così : Caluino sèti un poco: Tu dici che segno della uera Chiesa è la purità della Dottrina: Et io dico di nò: pche e Lutherani, e Semiluterani, & Antiluterani, e Anabattisti, e uoi Caluini, e tutti presumete d'hauer' la purità della dottrina: Si che qsto sarebbe un isegnare *incertū per incertius*: A qsto che rispōdi: Tu nō puoi fuggir' altrimēte, che dicendo, che tutti uoi altri della Germania, e della Frācia insieme siete una Chiesa sola: Et all' hora dico io; Ma fra uoi che hora ui cōfessate d'vna sola Chiesa, ui è la diuersità della speranza ch'io diceuo di sopra, dūq; fra uoi nō ui è *vna spes*: dunq; fra uoi nō è la uera Chiesa. E quā che dici: Che tū nō pensi

Caluino
muta la
banda.

all'altre sette, ma alla tua sola; Ecco il brauo soldato ascoltatori, che a i bisogni sà mutar la banda che quando occorre uuol'effere d'una Chiesa cō gli Euāgelici. E quādo è astretto da altra necessitā leua la Chiesa a gli altri, e la fa di se solo: Hora tal sia di lui: Io cō qsta dilēma me la passo: Se la Chiesa di Geneura è una sola cō qlla di Luthero: poiche Caluino ī ceto luoghi disputa e mostra falsità di dottrina in Luthero, dūque in qlla Chiesa ch'è una cō la sua nō v'è la purità della dottrina che egli dà per marcha della uera Chiesa; E se l'altre Chiese di Luthero e de gl'altri sono tutte diuerse da qlla di Caluino, nō è dunq; segno sufficiēte da

Argomē-
to nuouo

conoscere la uerità della Chiesa la purità della dottrina, poiche anco Luthero e gl'altri p̄su-

mono

mono è cōbattono d'hauerla. Ouero così: Se la Chiesa di Caluino è distinta da gli altri Euāgelici, male fece hieri Caluino, che p fuggire un mio argomēto della ptesione della dottrina, diuise che tutti gl'Euāgelici erano una Chiesa sola: Se tutti gl'Euāgelici sono una chiesa sola: male fa hoggi Caluino che p fuggir' un mio argomēto della uarietà delle sperāze, dice che la sua Chiesta è sola, e che resta distinta da tutti gl'Euāgelici: O forza della uerità; O intrichi di chi difende il falso: ma ueniamo ancor' a cose più chiare; e pche si uede che fra loro non ui è unità di Iperanza, e nō ui è *vna spes*: Vediamo ancora a questo sēza difficoltà, che fra loro nō possono p̄umere che sia *Vnus Dominus*, Pigliamo pur' d Lutero, d Zuinglio, d Eccolāpadio, d Bucero, d qual si uoglia: In questa cosa sola si accordano tutti di uoler male al Papa, e di negar' il capo uisibile nella Chiesa; e pure la chiesa uien sempre nominata *regnū*, nō Politia, nō Aristocratia: E pur' il gouerno d'un solo è il meglio, & è pur ragioneuole che alla Chiesa si dia il gouerno migliore: E pure a Pietro fu detto *Tu es Petrus, & super hāc petrā edificabo Ecclesiā meā: Pasce oues meas: Cōuersus cōfirma fr̄es tuos, &c.* E pure ceto ragioni e cento autorità, le quali allegherò quādo tratterò di questo santo primato, mostrano chiaramente, che nella chiesa ui ha da esser sempre un capo uisibile: ma p hora dico questo solo: E pure S. Pao

Tutti gli heretici in questo solo cōcordano di odiare il Papa.

Primato della Chiesa.

Matt. 16.

Ioan. 21.

Luc. 22.

Capo uisibile debbe darla nella Chiesa.

LETTIONE

Eph. 4.

Non basta hauer per capo o Dio, o Christo.

Eph. 4.
Hierony.
aduer. Io.
uin.

Vnità del Regno visibile necessaria nella Chiesa.

Io a gli Efesi fra le vnità che deue hauer la vera Chiesa dice, che in lei debbe essere *Vnus Dominus*: Che dite quà voi Calvinisti? Che è vero che bisogna hauere vn Signore solo, ma questo è Dio ouero questo è Christo? O miseri come siete ingannati. Quanto a Dio: dunque vna Chiesa sola sarebbe quella de i Christiani, de gli Hebrei, e de i Turchi, perche tutti hanno vn capo solo, che è Dio: E quanto a Christo, dunque vna Chiesa sola sarebbe quella de gli Arriani, de i Macedoniani, de i Manichei, de i Pelagiani, e di voi e di noi perche tutti cōfessiamo vn Christo: oltre che, che mostro sarebbe questo se vn corpo visibile hauesse la testa inuisibile? Già habbiamo provato che la Chiesa è visibile, dunque bisogna che oltre il suo capo principale Christo, che è inuisibile, habbia vn capo Vicario quà in terra, cha sia visibile: E questo è quello *Vnus Dominus*, di che parla S. Paolo: E che sia vero: Ecco San Gieronimo contro a Giouiniano; il quale per mostrare che l'vnità della Chiesa cōsiste ancora nella vnità di questo capo visibile dice: *Vnus eligitur, vt capite constituto scismatis tollatur occasio*: Di modo tale che senza capo visibile la Chiesa nō è vna, il che è tanto come dire la Chiesa non è Chiesa; e gli Euangelici od in particolare i Calvinisti per questo credono d'hauere vera Chiesa, perche nō hanno capo visibile: Ma io argomēto così: Quella è vera

ra

ra Chiesa che è una, questo è del Concilio Niceno; Alla unità si richiede *Vnus Dominus*, questo è di S. Paolo, questo *Vnus Dominus* deue essere uisibile, questo è di S. Gieronimo, dunque uoi che non hauete capo uisibile non hauete uera Chiesa, ma uera Chiesa habbiamo noi che lo habbiamo à Roma: Seguita hora *Vnum* *baptisma*. vnità di Battesimo.

Vnū baptisma: Intorno alquale breuemēte, perche uoglio passare à cosa che mi preme: Io nō dico ascoltatori, che il battesimo de gli heretici debba reitersi, anzi sò certo, che oue è materia, forma, & intentione, nō fa caso chi si conferisca il battesimo; sò di più che quādo gli heretici con materia, forma, & intentione battezano, si seruono di quel battesimo, il quale senza dubbio *est Vnum* anco à noi: Ma dico bene, che fra le innumerabili sette de gli Euāgelici, molti ui sono, i quall i uece di uero battesimo, usano sciocche loro ceremonie, che non pollono chiamarsi battesimi. E però fra tutti loro *non datur unum baptisma*: oltre che (e q̃sto è chiaro come il Sole) frà loro ui sono gli Anabattisti (o che da Luthero, o che da Zuīnglio siano pullulati) i quali come suona lo stesso nome reiterano il battesimo, uedete uoi se fra loro si può trouare Vnità di battesimo: Ma che hò da far io de gl'altri? dice Caluino basta che Gineura non lo fa: Sì sì muta pur banda, ma hieri che diceui? Hora passiamo all'altro.

Battesimo de Heretici
gioua.

Anabattisti fra gli Euāgelici.

Vna

LETTIONE

Vna fides, là doue al sicuro egli nõ fuggirà:
 Ma fra tanto, Dio immortale, come è possibi-
 le, o ingannati, che a questo segno almeno
 non habbiate conosciuto lo ingāno, uedendo
 fra costoro tanta e si uaria diuersità di fede? o
 confusione: o confusione. Non parliamo delle
 puincie intiere, dell'Inghilterra, della Germa-
 nia, della Francia: Non parliam pure delle Cit-
 tadi intiere: In una stessa casa, quante uolte, al-
 tro crede il padre, altro il figlio, altro il mari-
 to, altro la moglie, altro la sorella, altro il fra-
 tello, altro il seruidore, altro il Padrone? Di-
 co di più; un'huomo istesso, & una istessa don-
 na, quante uolte si muta? E quel che è peggio;
 quelli stessi che insegnano, come uariano, co-
 me discordano da se stessi? Luthero quante
 uolte uariò intorno al numero de sacramenti?
 lo stesso Caluino quante uolte ha mutata opi-
 nione intorno alla Eucharistia? la Cōfessione
 Augustana è stata mutata almeno tre uolte:
 E della Città di Vuittemberg diceua il Duca
 di Sassonia: *Nescio quid hoc anno credant, quid*
uerò anno proximè futuro credituri sint uicini
mei Vuittembergenses: Arrogantissimi Gigan-
 ti; E appunto la torre di Babelle questa Chie-
 sa Euangelica eretta da Giganti superbissimi
 contra il limpidoissimo cielo della Chiesa Ro-
 mana: Et ecco la uera punitione: che il Signo-
 re a questi Gigāti *Confudit labium*; di maniera
 che non si intendono un l'altro, e tutti diuersa
 mente

Vnità di
fede.

Confusio-
ne di fe-
de in He-
retici.

Heretici
quanto
sono mu-
tabili.

Detto ar-
guto del
Duca di
Sassonia.

Euangeli-
ci figura-
ti per li
giganti
a Babelle

Gen. 11.

mente parlano: Lutherani, Semilutherani, Antilutherani, Lutherosiandriani, Lutherozuingliani, Luteropapisti: Miricani, Oriandriani, Stancariani, Pseffingeri, Musculani, Melanctonici: Cosa da riso, se non fusse da nausea: Mancano i Giganti: & à tutti Iddio *Confudit labium*, di maniera, che se si parla della Eucharistia sola; altri dicono *Corpus Christi* adesse, altri *inesse*, altri *subesse*, altri *esse cum pane*, altri *sub pane*, altri *circa panem*; altri dicono messa in latino, altri in uolgare, altri in Greco: Chi in apparato Ecclesiastico, chi in habito secolare: Misera Germania che Vnità di fede, Che *una fides*: Ma tu Caluino che dici? Concedi tu che fra questi ui siano diuersità di fede? al sicuro non lo puoi negare; poiche restano ancora i libri tuoi pieni di canine, benche tanto basta a dire Caluine ingiurie contra tutti queste pure tutti sono Euangelici: Ma che soggiungi che se l'altre chiese nō hanno unità di fede, almeno la ha la tua? Ma di quale sei tu? nō sei tu Euangelico? Sì rispondi: ma d'una setta sola d'Euangelici: Bene stà: dunque la chiesa Euangelica è diuisa in sette? ma se è diuisa com'è chiesa? Hor tu te la perdoni. Di quale setta sei tu dunque? Della sacramentaria risponderai: O misero: E questa è quella nella quale *cst una fides*? Che così Dio mi aiuti, anime mie, se in alcuna setta de Gogiti mai Iddio *confudit labium*, quā principalmente l'ha fatto. Pigliamo uno artico

Diuersità
de Hereti
ci in una
materia
sola.

Ch'esa E-
uangelica
diuisa in
sette.
Diuersità
di opinio
ni frà sa-
cramenta
rij.
Strane is-
permoni
del luogo
Hoc est
corpus
meum.

L E T T I O N E

Io solo: quello dell'Eucharestia, pigliamo queste sole parole. *Hoc est Corpus meū.* Et poi sentite unità di fede: Carolostadio: *Hoc est corpus meū, idest hoc quod affidet mensæ.* Zuinglio, *Hoc est corpus meum, idest hoc significat corpus meum:* Eccolampadio, *Hoc est corpus meum, idest, hoc est signum Corporis mei:* Bucero, *Hoc est Corpus meum, idest hoc est memoriale beneficiorum meorum:* Gio. Lasco, *Hoc, idest tota hæc actio cœnæ, est corpus meum.* Suuincfeldo. *Hoc est corpus meum, idest Corpus meum, est hic.* Che più? Erasmo Albero scriue, che Lasco solo mutò dodici uolte opinione intorno alla esposizione di queste parole. E Luthero nel sermone *Super Sacramento* fatto in Aganoa l'anno 27. dice, che le opinioni dei sacramentarij sono infinite. E tu Caluino voleui che nella tua Chiesa sacramentaria *esset una fides?* Che dirai hora? Che la tua Chiesa non è meno la sacramentaria, ma la Caluinistica sola? Buona per mia fè, se da te stesso ti accomodi una Chiesa che tutta dependa da te: Ma della Chiesa Geneurese sola; non si rise Pietro Richerio di quella tua similitudine del sole, oue fai che la sostanza del Corpo di Christo scenda dal Cielo, come raggio da sole? Et oltre di ciò, Nella tua sola Geneurese, non ui sono altri che tégono nella Eucharistia māgiarsi il pane solo: altri mangiarsi il Corpo di Christo imputatiuamente; altri mangiarsi con la bocca della fede?

Geneure
si discor
di fra lo.
o.

de: O Babelle, o Babelle: E questo è un articolo solo. Ches'io uoleffi discorrere per altre cose: Non è ridicolo, che per fuggire che il Corpo di Christo non habbia occupato luogo: In quel passo oue Christo entrò à gl'Apostoli *la- Ioan. 20.*
nus clausis: Zuinglio lo fa entrare per una fiffura: Caluino per l'uscio aperto: e Pietro Martire per una finestra? E nella Chiesa di Calu- Ridicule trouate di Heretici.
 nisti; o ingānati, ui è *una fides*? Anime mie nò, ch'ella non c'è, ne meno ui è *una spes*, ne *unus Dominus*, ne *unum baptisma*: Di modo tale che da primo ad ultimo se oue non sono queste quattro cose non ui è unità, che così dice Paolo, se doue non è unità non è Chiesa, che così dicono il Simbolo de gli Apostoli, & il Niceno; al sicuro a giuditio di 318. Vescoui, di Paolo, e di tutti gli Apostoli, frà Caluinisti non è la uera Chiesa.

Vera Chiesa è la Romana, che è una: oue tutti iperiamo ad un modo, oue tutti bateziamo ad un modo, oue tutti habbiamo la stessa fede. O bella Vnità. O santa Vnità. Quasi in tutti i Climi ha diffusi questa gloriosa pianta i rami suoi: Venga hora dall'Indie orientali un Catholico, Vengane uno dal Perù. Venga dal Prete Iāni. Vēga dall'Inghilterra ò più la uerso il polo (che pur ue n'hanno è molti). Interrog hinsì tutti questi separatamente. Conferiscansì le risposte. Ogni cosa è simile ogni cosa è una, *Terra est unius labij*, *Terra est unius la-* Vnità marauigliosa della nostra Chiesa Romana

L E T T I O N E

bij. In summa *Credo unam Ecclesiam*. Vna è quella, *ubi una fides, una spes, unus Dominus, unum baptisma*. Tale è sola la Romana Chiesa. Et eccoui ad una marca già ritrouata la Chiesa: Ma riposiamo, &c.

S E C O N D A P A R T E.



Osì occorre alle uolte ascoltatori, che fra molte immagini, delle quali tutte l'altre siano fatture de maestri cōmuni, & ordinarij, & vna sola cō molta diligenza e molto tempo formata da compitissimo, & eccellentissimo Pittore: se bene da principio passando chi chi sia, non auertisce, e però non conosce le differenze notabili che si trouan fra loro: tornando nondimeno per raccordo d'alcuno & affissando gli occhi, non solo scorge subito quasi un gran sole fra minute stelle, ma stupisce di più di non hauerlo scorto infino da principio: Sono molte, se ue ne raccordate, che già lo diceuamo, quelle che si chiamano chiese, e son tutte uisibili: ma fra queste tutte essendo tutte l'altre fatte e congregate non che da huomini inetti, ma dal Diauolo istesso: Vna sola ue n'ha fatta nõ che da huomini eccellenti, ma dallo istesso Dio: E pure passando intorno a loro spensieramente, ò ingannati, non hauete fin quà distinta la differēza in tutti gli anni adietro: là doue hoggi ad un sol segno che fin qua habbiamo addotto, mi par co
fa

fa impossibile che già non la uediate: e pure
 anco de gli altri ne addurremo, e faremo in
 modo con l'aiuto di Dio, che quando in que-
 sta e nella seguente lettione, con le quattro
 note, *vnam Sanctam Catholicam, & Apostoli-*
cam, haueremo distinta la Romana Chiesa; Imagine
bellissi-
ma della
uera Chie-
sa.
 uoi stessi (così spero) ui marauigliarete di non
 hauerla scorta per la uera Chiesa, e di non ha-
 uere fra tante immagini distinto, che l'altre han-
 no disegno d'ambitione, questa di salute: l'al-
 tre colori di fallacie, questa di purità: l'altre
 lineamenti di pochi anni, questa di longhissi-
 me etadi: l'altre profili di poco spatio di terre,
 questa di tutto il mondo insieme: l'altre om-
 bre d'inganni, questa di solitudini sante: l'al-
 tre scurzi di hipocresia, questa di deuotione:
 Et in somma che l'altre le pinse il Diauolo,
 questa Christo: Il Diauolo con il penello del-
 le sue impure faci, e Christo con il penello del-
 la sua santa Croce; ouero il Diauolo con il ne-
 ro infame della stigia palude, e Christo con la
 regale Porpora del suo pregiato sangue; o Au-
 rora a Aurora *Quasi Aurora consurgens*, come Canti. 1.
 si vâ pian piano facendo sempre piu chiara sâ-
 ta Chiesa: Già habbiamo parlato della Vnità,
 hora alla Santità. *Credo vnam Sanctam*: E S. Pie-
 tro istesso adoperò questo medesimo titolo, Epiteto
di Santa,
proprio
della
Chiesa.
1. Petr. 2.
Vos estis genus electum gens sancta: Epiteto tan-
 to proprio a questa congregatione, che leuato
 questo epiteto non ui è questa cōgregatione.

L E T T I O N E

e leuiata questa Congregatione, non ui è questo epiteto: perche fuori della Chiesa uera nõ è santità, e fuori della santità non ui è uera chiesa: perche oue è santità è chiesa, e chiunque è nella Chiesa è santo.

**Chiesa
come è
Santa.**

**Falsa
ipotesione
di Ana-
battisti.**

Benche s'io diceuo di sopra che dentro della Chiesa pure che fussero fideli, poteuano essere ancora de gl'ingiusti, che la Chiesa conte neua anco i reprobì, e che era heresia Anabattistica, e Donattistica il dire, che dentro della Chiesa fossero solo i santi; Come hora parlâdo della sãtità della Chiesa, ardisco io di dire, che chiunque è nella Chiesa è santo? A scoltatori è necessario à scioglierlo qsto nodo, perche gli Anabattisti seruendosi della medicina per ueneno, oue da questa nota di sãtità posta da gl'apostoli istessi douenuano seruirsi per conoscere la uera Chiesa: Tutto in cõtrario se ne sono seruiti a falsificare la Chiesa, & hãno argomentato che se la Chiesa è santa, dunque fra i mēbri di lei non hanno da numerarsi i peccatori: Seiochi; quasi che da Christo in quà ui sia stato alcun padre mai, il quale di questa maniera habbia interpretata o intesa la sãtità della Chiesa: Già nella lettione passata per molte ragioni, p molte parabole, e per le auttoritadi di S. Paolo istello mostrãmo chiaramēte, che la fede uera era il legame di questa Cõgregatione, e che p peccatore che altri fosse, pure che nõ errasse i fede, sempre era nella Chiesa. Hora quãto alla

paro-

parola *Sancta Ecclesia*: dico che nõ s'intende per questo santa la Chiesa; perche ogni fedele della Chiesa sia santo, che così nõ la esposero nella poterono esponer mai alcuni padri, o Latini o Greci: Ma in molti altri modi si espone e iteramente: frà quali uno è che la Chiesa è santa, perche è cõsecrata a Dio: & ogni mēbro in lei è con la uera fede cõsecrato a Dio, in quella maniera che per questa ragione della cõsecratione anco i uasi del santuario, e gli habiti del Sacerdote nella legge antica si domandauan' santi: Nel qual caso, si come i uasi del santuario, o Anabatisti, benchè fossero abusati, per la dedicatione si chiamauan' sãti: e si come gli artefici, benchè alle uolte nõ operino secondo l'arte, ad ogni modo non cessano d'essere artefici; così i fedeli mentre sono fedeli, benchè cessino mille uolte, dall'opre grate a Dio, e peccatin' mortalmēte, ad ogni modo non cessano in questo senso di chiamarsi santi: *Sanctam Ecclesiam*. Vn'altro senso di questa santità narra il Cathéchismo ad *Parochos* con queste parole: *Sancta etiam dicenda est quod ueluti corpus cum sancto capite Christo Domino, totius sanctitatis fonte coniungitur a quo Spiritus sancti charismata, & Diuinae bonitatis diuitiae diffunduntur*: Cioè che la Chiesa per questo è santa, perche è congiunta à un capo santo, che è il benedetto Christo: Et Agostin sãto ancora si seruì di questa santità in questo modo presa sopra quella

Diuerso
Santità
della
Chiesa.

Cath. ad
Paroc.

Augustin
pal.

LETTIONE

le parole: *Custodi animam meam quoniā sanctus sum* quando disse: *Audeat & Christi corpus: Audeat: & ille homo clamans à finibus terræ cum capite suo & sub capite suo dicere Sanctus sum, accepit enim gratiam sanctitatis: gratiam baptismi, & remissionis peccatorum: Oltre che molti santi hanno detto, che per questo la Chiesa è santa, perche in lei si troua la santità della Dottrina e dei sacramenti: Ma io se bene sò che essa è dedicata a Dio, che è congiunta a Christo, e che ha la uera Dottrina, ad ogni modo in niuna di queste maniere piglio la parola *sanctam*, quando la costituisco per marca della uera Chiesa: perche io non uoglio circuli alla Caluinica, ne tenebre ne ambiguità: E s'io dicessi che la Chiesa Romana ha queste prerogatiue; anco le altre sette se le arrogarebbero. E però piglio la santità della Chiesa in un senso, nel quale non ui sarà alcuno tanto sfrontato, che non confessi subito, come fra tutte le Chiese uisibili sola la Romana è santa: E questo tal senso non solo non lo stiracchio e non lo torco: ma a giuditio di uoi stessi, o ingannati, è tanto puro è tanto proprio, che si caua della istessa deriuatione della uoce: Poiche d'onde viene questo adiettiuo *Sanctus sancta sanctum*, se non dal uerbo *sancio sancis*: ilquale che cosa significa se non firmo stabilio consolido o simili? Et in questo senso pigliando io santa, cioè fermata, stabilita, e for-*

Santità del
te non fer
uono
quà.

Senso ue
ro della
santità del
la Chiesa

e fortificata: Dico che questa è la uera e chiarissima marca della Chiesa, e che quella sola fra tutte le uisibili è uera Chiesa, la quale è santa; Cioè da Christo benedetto fortificata in modo, che da lui in qua per molti e forissimî imperi che habbia hauuti; ad ogni modo non è caduta nè mancata mai, e nella stessa maniera per lo tempo a uenire non mancherà mai: In questa maniera.

Credo Ecclesiam non solo Vnam, ma Sanctam.

O prerogativa, ò privilegio della Chiesa l'essere santa, cioè fermata in modo, che niuna cosa la atterri, & habbia a durar sempre. E certo non sono mai false ò uane le promesse della ueritade, e della saldezza istessa anime mie; Christo al tempio di Gierusalem me disse che sarebbe ruinato: Et ecco che non i *emar sit lapis super lapidem*, alla sua Chiesa ha detto che durerà, mentre che dura il mondo, & ecco che uà durando mentre dura il mondo: Et i Giudei cari e potenti, amici de Principi, fauoriti da Regi, forti di genti, essercitati in armi, & abbondanti di danari con quanto sforzo uî posero, non poterono mai redificare il tempio: E noi Christiani principalmente in quei primi tempi, poveri, mendichi, spregiati, abhominati, confinati, banditi, condannati, senza uiolenza ò spesa; ad ogni modo in tutte le parti del mondo andiamo dilatando santa Chiesa. Tanto è uero quello che disse Christo

Fermenza della chiesa.

Matt. 23.

Matt. 28.

Promesse di Christo quanto certe.

LETTIONE

Matt. 24. *Istesso: Cœlum & terra transibunt: O pro-*
Promesse melle ò promesse. Iuravi David seruo meo usque
fatte per in æternum preparabo semen tuum. Elegit Domi-
la fer- nus. Sion elegit eam in habitationem sibi: Hæc re-
mezza quies mea in seculum seculi: Sicut audiuimus sic
della Chiesà. uidimus in ciuitate Dei nostri, Deus fundauit eum
Pfal. 88. in æternum. Mittam spiritum ueritatis, ut maneat
Pfal. 131. nobiscum in æternum: Ego uobiscum sum usque ad
Pfal. 131. consumationem seculi: Mancano le promesse del
Pfal. 47. la duratione eterna fatte alla Chiesà. Di manie
Ioan. 14. ra che se alcuno si troua tanto arrogate il qua
Matt. 28. le per uera Chiesà ardisca di nominare una cõ
ueticola nata pochi giorni sono; fa troppo grã
torro alle promesse di Christo, & alla antichità
della Chiesà, la quale però giustamente sde
gnata contro di lui, che a così pocho di nume
ro riduce gli anni suoi, può molto bene esclā-
Pfal. 101. mare e dire, Paucitatem dierum meorum annun-
cia mihi. Quasi dica: o empio Caluino: o di già
figlio, & hora aperto mio nemico, Io Io ti par-
turij, io ti allenai, io dentro al seno della pietà
mia ti portai tant'anni, io nel grèbo della mia
dottрина ti fomentai tanto tempo: Io dalle due
māmelle de i miei doi testamenti tanquã paru-
lo lac dedi. Quini dentro potesti pure imparā-
re da tante promesse del uerbo ch'io comin-
ciai dal principio del mondo, che non mancai
mai, che non mancherò mai. Hora ingrato
e sconoscente figlio, se hai imparata questa
mia perpetuità, perche la restringi a così po-
chi

chi giorni? perche uai fingendo ch'io nascef-
 si pur hieri ne i monti di Geneura, ne i laghi
 di Sodoma, ne i fiumi di Babelle? Donde, d'on-
 de caui tù questa breuità de i giorni miei?
Paucitatem dierum meorum annuncia mihi. Non
 si può annunciar se non falsamente la exi-
 guità de i giorni della Chiesa ascoltatori, per-
 che ella fù sempre, e sarà sempre. E se Cri-
 sto in San Luca al 18. disse: *Veruntamen filius* Luc. 18.
hominis ueniens putas inueniet fidem in terra:
 non s'intende che non ui sia per essere una fe-
 de, che di questo modo non ui sarebbe Chie-
 fa: ma o significa che all'hora non ui sarà per-
 fetta fede, così espone Sant'Agostino *De Ver-*
bis Domini, ouero, che all'hora per lo gran-
 numero di infideli non parrà quasi che ui sia
 fede; così Teofilatto: ouero si risponde che
 Christo non lo disse affirmatiuamente, ma
 interrogando: Sia come si uoglia: la santità
 della Chiesa consiste nella sua perpetuità: è
 nella fortezza che hà hauuta sempre da pre-
 ualere contra tutti gli impeti e de gli infide-
 li, e de gli heretici: *Porta inferi.* *Porta inferi* Matt. 16.
non praualebunt aduersus eam: e queste por-
 te inferi altro non sono che l'herchie, dice Ci-
 rillo nel thesauro, ouero in uniuersale tutte
 le impugnationi di santa Chiesa: onde restia-
 mo chiari, che la santità, come è marca della
 Chiesa, si piglia in questo senso della fortez-
 za sua: Et homai troppo apparentemente

Torto
che fa
Caluino
alla Chie
santa

Christo
come nō
trouerà
fede in
terra.

Aug de
verb. Do-
mi.

Teoph. in
Euangel.

Matt. 16.

Porte in-
feri che
sono.

Ciril. in
Thes.

L E T T I O N E

siamo sicuri, che si come quella sola era uera Chiesa che haueua l'unità; così quella sola è uera Chiesa, la quale è durata sempre, e durerà ancora, e per quali si uogliono insulti che gli sian stati fatti, non è mancata mai.

Breuità
di sette
Hereti-
che.

Il che essendo uero, come è uerissimo; Deh come hauerei ragione adesso d'ingannati di ri uolgermi à uoi, e domandarui, quale conuenti cola, qual setta, quale congregatione con nome di Chiesa si ritroua, che non sia mai mancata? Ma a me basta dirui che per amor di Dio e di uoi stessi, uoi riuolghiate gli occhi a rimirare, se interrompendosi tutte l'altre, ad ogni modo la mia Chiesa Romana si è interrotta mai? S'io uolesti discorrere per le sette infedeli, la più lūga sarebbe forse la Maumettana, la quale non hà corso dieci etadi ancora, è già minaccia ruina, & anco i suoi pseudo profeti istessi ne la accettano. Ma delle conuenticole heretiche, che si ritrouano, hora quale ui è, della quale d'noi d' i nostri padri nō si raccordiamo il principio? e quale ui è stata mai, la quale in breuissimo tēpo arsa dal troppo chiaro, e troppo caldo sole della uerità, a guisa di caduco fiore (la honoro troppo) a guisa di fetid'herba uō sia caduta, e mancata subito? oue oue sono hora quelle aposticcie Chiese de i Simoniaci, de i Basiliadi, de i Cherintiani, de i Gnostici, de gli Antropomorphiti, e di tanti? che più, doue è quella Chiesa de gli Arriani, che si diffuse tan

Chiese
Hereti-
che suani
te.

to, che durò tanto, che congregò tanti Concilij in Milano, in Arimini, in Sirmio, in Seleucia, in Antiochia? Ehime che nè anco i uestigij ne appaiono, se non in quanto ne reuocano alcuni gli Euangelici: Vedete uoi se queste altre sette che appetto a quella sono fuochi di paglia, e che nacquero hieri, nõ morirã doma ni? Dio buono io nõ posso star a segno: la uera Chiesa non può mai interrompersi, uiue sempre, non manca mai: che dici tũ Caluino di questa propositione? Al dispetto tuo bisogna che tũ la confessi, perche è troppo espressamente di Christo: Ma tũ non la neghi: E che sia uero, nel lib. 4. della institutione nel cap. 1. alla settione 17. tũ dici così: *Fatendum est nullum fuisse ab orbe condito tempus, quo Ecclesiam suam Dominus non habuerit: nullum etiam fore ad consumationem usque seculi, quod non sit habiturus*: E nella Epistola. *Ad regem Gallie* apertamente. *Vixit sanè Christi Ecclesia, & uiuet quandiu Christus regnabit ad dexteram patris: Cuius manu sustinetur: Cuius presidio defenditur: Cuius uirtutem suam incolumitatem retinet: præstabit enim ille indubie quod semel recipit, afuturum se usque ad consumationem seculi*: queste sono tutte parole tue. Ma piano hora di gratia. Se anco confessante te, quella sola è uera Chiesa, la quale non si è interrotta mai, come può essere uera Chiesa la tua, anzi come può essere uera Chiesa altra che la Romana? Tu

con-

L E T T O N E

Caluino
confessa
per 300.
anni la
uera
Chiesa.

confessi Caluino che per trecento e tant'anni la uera Chiesa fù quella, nella quale a Pietro andarono succedèdo diuersi Vesconi: Et in somma tù confessi che per 300. anni dopo Christo la uera Chiesa fù la Romana, o se nō puoi patire questo nome che la uera Chiesa fù qlla nella quale si fece il Concilio Niceno, e che ancora noi tenghiamo per uera Chiesa. Hora da quel termine in quà, tu dici che entrandoui dètro gl'abusi, quella Chiesa cessò d'essere uera Chiesa: Misero; ma non t'auedi che tù uaneggi, e che tù contraddici a te stesso? Perche o quella di quei trecet'anni fù uera Chiesa ò nò: se fù uera Chiesa, la uera Chiesa non può mancare; dunque non è mancata ancora, e se non fù uera Chiesa, perche tù dici che la tua è simi-
 Si stringe
Caluino. le a quella; dunque la tua non è uera Chiesa: Io non sò, se mi sò fare intendere: Sentite che io parlerò più chiaro: Dice Caluino che la Chiesa non può m̃care: è dice che uera Chiesa fu quella che diciamo anco noi per trecent'anni dopò Christo: & io dico; se quella fu uera Chiesa e mancò, dunque mentitor Caluino oue dice che la uera Chiesa nō può macan-
 re. Se la uera Chiesa non può m̃care e questa m̃cò, dūque m̃etitor (come sempre) Caluino, oue egli dice che qlla fù uera Chiesa: Ma hor-
 mai senza intrichi animemie: E uerissimo che quella fù la uera Chiesa, & è uerissimo che la uera Chiesa nō può mancare: ma è falsissimo,
 che

che quella sia m̃cata mai: Anzi di Papa in Pa-
 pa è ita sempre per dritissimo filo continuand-
 do fino a Gregorio decimo terzo, che hora sie-
 de: Quello che hà astretto il già uostro Calui-
 no ad intricarfi in contradittioni si uituperò-
 se, & à far hora morire hora risorgere od al-
 meno nascondersi hora scoprirsi la uera e san-
 ta Chiesa, non è stato altro, se non il deside-
 rio di far danno a uoi, & a molti altri; a i qua-
 li non potendo egli persuadere i suoi errori,
 mentre da santa Chiesa poteuano imparare le
 sue uerità: hà cercato di ascondere questa Chie-
 sa; E conoscendo che infino a trecent'anni
 doppò Christo se egli hauesse negato quella
 Chiesa che noi confessiamo, troppo aperta sa-
 rebbe stata, e troppo infame la sfacciata gine, è
 stato astretto l'infelice a formar questo segno;
 che la uera chiesa durò fino all'hora, nè mai
 più è tornata ad essere, fin che od egli, o il suo
 predecessore nò è uenuto à risuscitarla: Misero
 mondo, che è stato mille ducento anni senza
 Chiesa: e pure diceua Caluino che la uera
 Chiesa nò poteua m̃care; O sogni o chimere,
 Doue fuggirete Calvinisti? Io lo sò: a dire che
 in questi mille duceto anni non è stata morta,
 ma è stata ascolta & inuisibile: Amici miei, uoi
 non siete più a tempo: Io che preuidi, oue la
 fiera poteua rinseluarli, infino da hieri ui distesi
 la rete, e prouai chiaramente che la uera Chie-
 sa non si può rendere inuisibile mai: Si che da
 pri-

Arte di
Caluino.

Fuga de
Caluini-
sti.

L E T T I O N E

Chiesa di
ogni co-
sa.

primo ad vltimo, state pur forti quà: Se in questi mille ducento anni la uostra Chiesa è stata, bisogna che mi sappiate dire oue ella è stata: questo non lo sapete: dunque non è stata, dunque è morta prima e poi risorta; ma la Chiesa che muore e che risorge, non è uera Chiesa, dunque la uostra non è vera Chiesa: Anzi aggiungete: e pure in questi mille e duecento anni, una chiesa bisogna trouare, che sia continuata a quella de i trecento: ma questa altra non si uede che possa in alcun modo essere se non la mia Romana; dunque la uera Chiesa chiaramente si uede che è la Romana.

Stabilità
della
Chiesa
Romana

E tutto o Catholici si caua da questa splendidissima marca della fortezza e della santità: *Credo vnam sanctam*: Felice nota: glorioso segno: e troppo chiaramente impresso nel uolto di mia madre: Di te dico o Romana Chiesa, la quale mercè delle promesse fatteci da Christo; che marauigliosa stabilità hai tu mostrata, e mostri tuttauia? E forsi che non ne ha hauute delle occasioni, di mancare e morire (humana mente parlando) questa pouera Chiesa: Che se naue alcuna mai in procelloso mare fù combattuta da crudelissimi nenti, questa è stata pure la pouera Nauicella di S. Pietro: Ohime quãti pagani si sono sforzati di abbatterla? quanti Giudei di lenarle la fede? quanti heretici di adulterare le scritture? quanti scismatici, di spogliarla della obediẽza? Et essa sempre più
for-

forte, sempre più potente, sempre più ferma, tutti ha abbattuti, tutti superati, tutti uinti: Vinti i Pagani cò il sangue de i martiri. Vinti i Tiranni con la speranza in Dio; Vinti i Giudei con la uerità: Vinti gli heretici con le ragioni: Vinti gli Scismatici con l'imperio: L'onde, e che importa homai a noi, che forgano ogni giorno, ò infideli, ò heretici, o a tenderle insidie, ò a farle forza? poiche ad ogni modo per quella promessa *Porte inferi non preuale-* Matt. 16.
bunt aduersus eam, Tutto ritorna in grandezza di lei: *Terribilis Terribilis, ut castrorum acies* Cant. 6.
ordinata è la Chiesa Romana, *Circundabo Domum meam* (disse Dio) *his qui militant mihi:* Zach. 9.
E però ben può oppugnarli, ma espugnarli non mai: *Ego ciuitas fortis: Ciuitas que oppug-* Isa. 29.
natur, disse Esaia: E S. Gieronimo aggiunse nel Commentario; *Oppugnatur sed non expugna-* Hiero. in Isa.
tur: Et Alessandro Vescouo Alessandrino scriuendo ad Alessandro Costantinopolitano, lo referisce Teodoreto, che dice di lei: *Ecclesiam* Alex. Ale.
cognoscimus que nunquam expugnari potest, etiam Stimmer-ge ma nō ti som-
si totus mundus eam oppugnet: la nauicella di merge la Nauicella di Pietro.
Pietro immergere si può, sommergere non già: E chi non uede la santità, cioè la fermezza della Chiesa Romana, legga le historie Ecclesiastiche, e dica poi, se elleno paiono quasi altro, che una testura di persecutioni fatte contro di lei, e tutte in danno: Cominciam pure infino da Tiberio, e descendiamo infino a

Co-

Persecu-
 tioni su-
 perate
 dalla
 Chiesa.

L E T T I O N E

Costantino . In tutti questi tempi, che cosa non han fatto ei Neroni, e i Traiani, e i Diocletiani, e i Seueri, e i Valenti, e i Giuliani, e quanti furono, contra di lei per abbatterla, per opprimerla, per soffocarla? E tutte le forze sono state uane, e tutte le insidie sono state scoperte: e tutte le reti sono state tele di ragno, perche *Portæ inferi* non hanno mai potuto preualere *aduersus eam*: perche essa è la stabile, perche essa è la Santa.

E se uoi dite Caluinisti che infin quà io uiragiono di quella Chiesa, laquale anco uoi confessate, che è uera Chiesa, cioè trecento anni doppo Christo: Sò ch'io non uoglio più ragionar di questa anzi uoglio farui un'altro piacere, non uoglio pur ragionare de i mille duceto anni che sono scorsi da i trecento fino à 1500. ne i quali la nostra Chiesa od'è stata morta, o sepolta, o addormentata, o ascosta: ch'io non ne sò parlare: Ma dal 1500. in quà solamente, anzi da manco, (ch'io non uoglio far conti sì minuti) ditemi di gratia; come sarebbe stato possibile che a uoi medesimi, a tante nostre conuenticule, a tante sette, a tante insidie, a tante forze, a tanta rabbia, & a tanto furore hauesse potuto resistere questa nostra Chiesa, se essa non fusse quella della quale fù detto: *Et portæ inferi non preualebunt aduersus eam*? Questo è pur certo, ascoltatori, che quante conuenticule, sono hora al mondo, come che fra se stes-

fermez-
za della
Chiesa
nostra da
1500. an-
ni in quà.

Matt. 16.

se

se siano diuersissime, & inimicissime, in questo solo nõdimeno cõuengono: d'oppugnar quãto possono questa Chiesa Romana: Et io sò a chi hà detto Befa queste istesse cose; cioè: ò Lutherano, ò Calvinista, ò Anabattista, ò quale tu uoi, entra pure in qual si uoglia di tutte queste Chiese, pur che tu eschi fuore della Romana. O Befa o Befa (che pur bisogna nominarti, se bene non sei così famoso, che lontano uenti miglia da Geneura alcuno debba conoscerti) così si fa dūque? Si scomunicano le altre sette, e poi si consiglia ad entrarui, pur che non sia della Chiesa Romana; come sarebbe a dire piglia che seta uoi pur che tu sij heretico: Anco Luthero scriue che egli uolontieri hauerebbe negato il Corpo di Christo nell'hostia, se la uerità non fosse troppo chiara, e uolõtieri l'hauerebbe fatto non per altro, se non perche di questa maniera credeua, *se maximè posse incommodare Papatui*. O cuore marcio, e bocca infame. Costo dunque il tuo zelo? Questo dunque è lo scopo tuo, di insegnare non quello che sia uero: ma quello che faccia danno al Papa? Ecco che cosa fa danno al Papa: il danno di queste anime ingannate, che noi amiamo come le pupille de gli occhi nostri; Ma lo per mette Dio ascoltatori, che scoprino queste peruerse loro intentioni, e che fra tante loro disunioni, in questo solo s'accordino, di discordare dalla uera Chiesa Romana: accioche

Tutti gli
heretici
concordi
contra di
noi.

Detto infame di
Befa.

Detto infame di
Luthero.

LETTIONE

Impeti
de gli He
retici gio
uano.

Sciocchez
za de gli
Heretici.

Rom. II.

cioche più chiara appaia la marcha della san-
titate in lei, acciò si uegga che tutte queste
cōuenticule sono della natura de gli obliqui, i
quali se bene fra se stessi ne i lor siti discorda-
no, in questo nondimeno accordano di de-
uiar dal retto, accioche finalmente uedendo
ogn'uno di noi, quanto a tanti impeti e sì fero-
ci sia stata sempre salda questa Chiesa Roma-
na, possiamo assicurarci noi prima che questa
è la santa, e poi quasi ridendo uoltarsi a gli he-
retici e dire: E uoi fate alla peggio, che non se-
ne curiamo; perche tutto ritorna in gloria no-
stra; ma sappiate anco, quello che carità ci
sprona a dirui: Cioè, che si come il ferro che
percuote l'adamante, rintuzza se stesso; si
come il Cauallo che calcitra contra lo stimu-
lo, punge & offende se medesimo: si come
l'onda che ferisce lo scoglio, rōpe se propria:
così mentre uoi pouerelli andate cercando di
offendere la Chiesa, scoglio di uerità, ada-
mante di uirtù, e stimolo uostro sempre, cre-
detelo a me, spezzate, pungete, & offendete
noi stessi, e l'anime uostre: non solo perche
le fate ree di maggior tormento: ma perche
mostrate ancora tanto più la uerità della no-
stra Chiesa, come di quella che resistendo a
tanti impeti, mostra d'esser la santa, e per con-
seguenza la uera. Et ecco *quam incomprehen-
sibilia sunt iudicia tua*, o Signore. E chi ueden-
do tanti trauagli della Chiesa Romana, non
potreb-

potrebbe credere che tu odiaffi e castigassi la Chiesa Romana? E pure questi sono i favori, queste le gratie tue: Che se tu l'odiaffi, la faresti morire come tante son morte: Ma perchè è la tua sposa, tu la conserui sempre conforme alle promesse che le hai fatte. E fra tanto facendola battere da tante parti, e sempre restar ferma: mostri più chiaro del Sole la santità di lei: E lasci, che io concludendo questo ragionamento possa dire, I doi primi segni da conoscere la Chiesa sono l'essere una, e l'essere santa. Sola la Chiesa Romana è una, e santa, dunque sola la Chiesa Romana è uera Chiesa. Degli altri doi ragionarem' domani.

In nomine Patris, & Filij, & Spiritu Sancti.
Amen.

Dio quanto ama la Chiesa Romana.

Chiesa Romana è una, e santa.



LETTIONE TERZA.

Nella quale seguitando l'ordine delle marche, si mostra sola la Chiesa Romana esser Cattolica & Apostolica, come quella che essendo diffusa per tutto il mondo, rattiene interrotta la successione de i Vescoui.

Contro à quello che ne dice Caluino nel libro 4. della institutione al Capitolo 2. E nella Epistola al Rè.



Errori di
chi restringe la
Chiesa.

A R V I però ragione ascoltatori; che ad una picciola, e mal nata prouintia si restringa e si riduca la diffusione e la grandezza di tutto il mondo insieme? Par-
ui ragione, che fra chiusi, e ben angusti monti si uenga a rinferare quanto douerebbono abbracciare e l'Oriente, e l'Occidente, e il Settentrione, e'l Mezzo giorno? Anzi parui ragione che si ponga fine all'infinito, termine all'interminato, misura all'immenso? che si faccia mentitore lo Spirito santo, impotente il Figlio, infidele il Padre? che si neghi gran parte del suo premio a Christo? che se gli ritoglia quel che gli è stato dato? che se gli rapisca l'heredità, se gli smembri il regno, se gli scemi la potèza; se gli toglia quasi lo scer

tro,

tro, si caui quasi di trono, si spogli quasi del Diadema Regio: e di Rè di tutto il mondo che gli è ueramente, si faccia a pena Signore d'una menomissima parte dell'Europa? Parui ragione che se il regno di Christo hà da essere infinito, altri glielo termini? se il suo corpo mistico hà da estendersi in ogni parte, che altri glielo confini oue che sia? E finalmente se la Chiesa di Christo deue essere uniuersale, e Catholica, che altri presuma di farla particolare e propria? Al sicuro non è ragione: E pure, ò Serenissimo Signore, i Caluinisti lo fanno: ma per questo lo fanno, perche non è ragione che lo faccino: & all'hora lo fanno, quando osando di dire, che la lor Chiesa è la uera Chiesa, rinchiudono per consequenza tutta la uniuersità della Chiesa Cattolica, fra quattro monti, intorno à un lago, in una ualle sola, e se così può dirsi, in un picciolo orciuolo uogliono raccorre il mare: Così si doleua di già S. Agostino in molti scritti suoi, ma notabilmente nella episto. 48. *ad Vincentium* de i Donatisti, e de i Rogatiani, che anch'egli non fatta una sciocca esposizione di quel passo della Cantica *Indica mihi ubi cubes in meridie*, uollero restringere la Chiesa uniuersale all'angustie dell'Africa: Et Optato Mileuitano scriuendo à Parmenianisti diceua quelle parole le quali mi gioua di dire à uoi, o Caluinisti, cioè che uoi *aliud non contenditis, nisi ut*

Temerità de Caluinisti.

August. ad Vinc.

Caluinisti imitano gli Heretici antichi. Cant. 1.

Opt. Mil.

LETTIONE

Intentione de gli Heretici.

ubi multis ibi sit Ecclesia: & ibi non sit, ubi non multis: che se uoi e dalla Italia, e dalla Spagna, e dalla Germania e dalla Boemia, e dall'Vngaria, e da gran parte della Francia che soio? se uoi da tutto il resto di tutti doi i mondi; il vecchio, e il nuouo leuate la Chiesa per portarla à Geneura: e negando che essa in qual si uoglia di questi luoghi sia, solo fra uoi predicate e affermate che si troua: uoi certo fate ben quello c'han fatto inanzi a uoi e Rogatiani, e Donatisti, e tutti gli altri heretici; ma in ogni modo fate grandissimo torto alla uniuersità della Chiesa; auuilitate grandemente la grandezza di Christo; fate che manchi di sua promessa Iddio notate questa ch'io soggiungo: e per prouidenza di Dio fate anco grandissimo danno à uoi medesimi: perche mentre credete di prouare che la uostra sola sia uera Chiesa; date occasione à me di poterui prouare, che la uostra in niun modo è Chiesa: sapete perche ascoltatori? perche essendo quattro, come concludemmo hieri le marche della uera Chiesa, cauate da gli Apostoli istessi, e dal Concilio Niceno, *vnam sanctam, Catholicam, & Apostolicam*; si come hieri per le due prime mostrai, che la Caluinica non è uera Chiesa; così uolendolo hoggi fare con l'altre due, quanto alla prima che è l'essere cattolica; eglino stessi me ne formano l'argomento; perche mentre togliendo la Chiesa

Caluinisti distruggono se stessi.

fa

fa dalla uniuersità, se la fanno particolare:
di già senz'altro le tolgiono la nota di Catto-
lica.

Ma per cominciare hormai; che cosa im-
porta questa uoce di Catholica? e quali co-
se conuiene c'habbia la Chiesa, perche sia
Cattolica? Cattolica dissero i Donatisti es-
sere la Chiesa, se ogni membro di lei si con-
seruaua in gratia: ma questa è falsissima es-
positione; perche la fede, e non l'opera è
fondamento della Chiesa, come hò dechia-
rato di sopra: Catholica dicono altri è la
Chiesa, perche essa abbraccia ogni sorte di
persone senza distinctione alcuna: ouero per-
che abbraccia quanti, d' innanzi, d' doppo
Christo hanno hauuto la uera fede del me-
diatore: ouero perche quanti si sono salua-
ti, d' si salueranno mai, tutti in lei sola, si
sono potuti saluare, d' si potranno saluare:
ouero perche essa ci insegna tutte le cose ui-
sibili, & inuisibili: ouero perche à lei sono
vgualmente soggetti i uassalli, ei Principi,
ouero perche in essa si troua la remissione di
ogni peccato: ouero perche in essa si acquista
ogni uirtù: ouero perche in essa si diffonde
ogni gratia: che tutte sono buonissime espo-
sitioni: ma che non così chiaramente mostra-
rebbero la uerità della Chiesa Romana, co-
me sarà questa altra, che io mi ho riservata al-
l'ultimo: Cioè che per questo la uera Chiesa si

Questa
uoce Cat-
tolica che
significa.

Falsa ispo-
sitione di
cattolica.

Molte ue-
re isposi-
tion di
questa uoce
Cattoli-
ca.

LETTIONE

domanda Catholica, perche è uniuersale, perche è diffusa per tutto, e perche in somma de i figli, e delle membra sue si trouan' senza dubbio in ogni parte del mondo. E perche non crediate che sia mia trouata, oltre infiniti padri ch'io potrei addurre: *Catholicam* (dice S. Agostino) *maiores nostri nominarunt Ecclesiam, ut ex ipso nomine ostenderent quia per totum est, secundum totum enim καὶ ὁ ολοῦ Gracè dicitur*. E Cirillo Gierosolimitano, che uisse mille trecento anni sono, pur disse nella Cathechesi 18. *Catholica vera Ecclesia est, quia per uniuersum orbem terrarum est diffusa, a finibus terrarumque ad extrema*. Si che, che Catholica sia quella Chiesa che è diffusa per tutto, di questo non v'è un dubbio al mondo: E certo meritò troppo grande hereditade il figliuolo di Dio, ascoltatori, nè era ragione uole che egli hauesse minore stato di qllo, ch'egli hebbe di tutte le genti insieme, quando gli fu già detto. *Dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terre*. Infino dal principio del mondo, anime mie, si cominciò à sentire questa uniuersità futura della Chiesa in quelle promesse, *In semine tuo benedicentur omnes gentes: Numera stellas celi si potes, & arenam maris, sic erit semen tuum*, e simili il monte di Daniello figura propriissima della Chiesa; *impleuit omnem terram, &c* altroue quante uolte è inculcata questa uniuers-

Auguſt.

Cirillus.

Proue uel
l'uniuersità della
Chiesa.

Pſal. 2.

Gen. 22.

Gen. 15.

Dan. 2.

uersità della Chiesa: *Memor ero Raab & Ba-* Plal 86.
bylonis scientium me: Dominabitur à mari usque Plal 71.
ad mare: Cantate Domino omnis terra: Super Plal 95.
omnem terram gloria tua: omnes gentes magni- Plal 56.
ficabunt eum: Redemisti nos Domine in sanguine Psal 71.
tuo, ex omni tribu, & populo, & lingua, & na- Apoc. 5.
tionem: Ad obediendum fidei in omnibus gentibus: Rom. 1.
Eritis mihi testes in omni Iudæa, & Samaria, & Aa. 1.
usque ad terminos orbis terræ: La Chiesa, ani-
memie, uoi sapete che è sposa di Christo, ma
sappiate anco questo, che non hauendo Chri-
sto bisogno di riceuere dote dalla sposa sua, Dote da-
uolle egli medesimo dare la dote alla sposa sua ta da Chri-
& in dote le diede questa diffusione, questa sto alla
uniuersità, questo esser sparsa per tutto que- Chiesa.
sto mondo: E che sia uero: Ecco il contrat-
to; perche oportebat Christum pati, & ressurge- Luc. 25.
re à mortuis, & prædicari in nomine eius pœni-
tentiam, & remissionem peccatorum per omnes gē
tes: omnes gentes (aggionge Agostino) totus Aug. de
mundus Ecclesia totum possidet, quod a uiro suo uerb. Do-
accepit in dote; Di maniera, che si come la uera mini.
Chiesa è qlla, alla quale fu promessa la unità,
e la uera Chiesa è quella, allaquale fù promes-
sa la santità, e la fortezza: Porta inferi, &c. Matt. 16.
 Così la uera Chiesa è quella à chi fu promessa
 la uniuersità: E perche come diceuamo, oue
 Christo promette sempre attiene; come dalle
 due prime marche habbiamo rifiutare quelle
 chiese, che non habbiamo trouate d' une d' san

L E T T I O N E

Terza te: Così hora certissimamente, e sicurissima-
marcad mente, possiamo rifiutare tutte quelle, che
la Chiesa non trouiamo cattoliche, e quella sola accet-
 tar per uera, la quale è uniuersale, e in ogni par-
 te del mondo si diffonde, e sparge.

La quale se sia la Romana, o nò; questo lo
 uedremo poi: ma frà tanto riuolto non a uoi
 soli certo, ò Caluinisti; ma a quanti heretici
 furono mai; & a quanti inuentori o fautori di
 conuenticole si trouano in tanti luoghi an-
 cora a giorni nostri: quale (per uostra fè) vi
 chieggio, può domandarsi uniuersale, e cat-
 tolica? quale delle uostre sette, è diffusa per
 tutto? quale ha dei seguaci suoi, in ogni par-
 te? O marauiglioso giuditio di Dio. Tanto
 è lungi, Serenissimo Signore, che dalla Roma

Heretici
stessi chia
mano la
Chiesa ca
tholica.

na in poi, si troui. altra Chiesa cattolica: che
 più presto, non solo gli stessi heretici, ma gli
 stessi heresiarchi; gli stessi formatori di questi
 asili, chiamano la Romana Chiesa, Cattolica:
 ne sono però mai stati sì arditi che a se stessi
 habbiano dato nome di cattolici: state a sen-
 tir di gratia che è miracolo. Percioche non
 fanno eglino gli heretici, e non lo possono ne-
 gare, che altrimenti negarebbero il simbo-
 lo de gli Apostoli, che ad esser uera Chiesa, bi-
 sogna esser Cattolica? Non cercano eglino con
 ogni sforzo loro di far parere uera la lor chie-
 sa: perche dunque non la chiaman' catholica?
 Io certo, anime mie, non ne sò altra ragione,

se

se non che Dio non le permette: sò ben questo, che da se stessi si uanno appropriando mille nomi, hor di Arriani, hor di Lutherani, hor di Caluinisti, hor di Reformati, hor di Christiani, hor di Euangelici; ma come arriuano a questo di Catholici; pare che cuoca, che abbruci, ritirano subito la lingua, non osano a chiamarsi tali; e se sentono dir chiesa catholica, anch'eglino medesimi intendon, come noi, della Romana, uoletene esperienza? Passate ad una porta di Geneura, e essendo interrogato chi uoi siete, dite io son catholico: se quello in terrogante ui tien per Caluinista uoglio perder la uita. O forza della uerità: Dunque i Papisti soli sono catholici? ma i catholici soli sono nella uera Chiesa: *Sanctam Ecclesiam Catholicam*; dunque anco a giuditio uostro, ò ingannati, noi soli siamo nella uera Chiesa: Fate una altra cosa: Pigliate un neutrale, un indifferente, diciamo così un Giudeo alleuato fra noi, & intendente di queste nostre discordie: fate ch'egli nomini la diuersità delle nostre chiese, che quando egli haurà nominato la Lutheran, la Caluinista, e le altre, se egli finalmete uenendo alla nostra nò la chiama Cattolica, io uoglio hauer mentito: che ne dite, anime mie, di questo occulto giuditio di Dio? Non sono ancor trè mesi (di gratia attrédete) che trouandomi a ragionamento cò uno assai ben dotto Caluinista, e forsi ancor di quelli, che ne han' sedotti

Heretici
non sono
arditi a
chiamarsi
Cattolici.

Esperienza
bellissima.

Esperienza
seconda.

Historia
di un Caluinista
che uolte
esser Christiano e
non cattolico.

mol-

LETTIONE

molti: fra l'altre cose ch'io gli dimandai: interrogandolo, se la lor Chiesa fosse cattolica; non potei mai cauarglielo di bocca: fuggì sèpre, si torse, s'infascò, & all'ultimo pure mi rispose, ch'egli non si curaua se la sua Chiesa fusse cattolica; bastandogli à lui, ch'ella era Christiana, & era quella di Christo: al che non potei fare che io non sorridessi, perche mi souenne subito un passo di Cirillo Gierosolimitano vicino al tempo de gli Apostoli nella cathechesi 18. che certo pareua fatto per lui, e dice così: *Quod si forte ueneris in ciuitates, ne simpliciter interroges ubi sit Dominicus, aut domus Domini; Ecco se basta l'ellere Chiesa di Christo: Nam & reliquæ impiorum hareses dominicos, quamuis pollutos appellare non dubitant, & io ne faceuola esperienza all'hora; Neque id tantum queras ubi sit Ecclesia; sed Catholica Ecclesia: E però non lo uoleua sentire l'amico nostro; ma lo sentiamo noi; perche questo nome di cattolica (conclude quel santo) proprium nomen est sanctæ huius Ecclesiæ, & matris omnium nostrarum, quæ est sponsa Domini nostri Iesu Christi, unigeniti filij Dei. Vedete uoi se lo poteua dir più chiaro, e se debbiamo assicurarci, che essendo uoi soli i cattolici, noi soli ancora siamo la uera Chiesa. Il capo della Chiesa nostra uisibile è uero che è a Roma, ma il corpo non è alligato à luogo alcuno, & è diffuso per tutto. E se mai fu grādemēte diffusa la madre nostra san-*

Cirillo
Hic. cath.
18.

Passo bel
lissimo di
Ciril.

Chiesa
Romana
diffusa
ma à nostri
tempi.

ta Chiesa, (o cōsolatione) hoggi, hoggi, a tempi nostri, è sì diffusa, che più di lei non si diffonde il Sole: Io per me nò, che non lo credo, anime mie, che da Christo in quà sia mai stata così piena, e così dilatata santa Chiesa, come si troua hora; e da quel tempo in quà, che essa non contenta d'un mondo, è uscita si può dir del mondo, ad acquistar noui mondi: E questo è quello, d'ingannati, che doppò hauere io tal'hora hauuto sdegno contra gl'ingannatori uostri, dall'altro canto me ne piglio anco burla, e me ne rido: Miseri, e sciocchi; che credono di far danno alla nostra Chiesa, di smembrarla, di estenuarla, d'impicciolirla: e non s'auueggono, che mai non è stata sì grande; come da che loro han'cominciato à uoler scemarla: ueramente, anime mie diuote, questo è stato un miracolo grande, che subito, che Luthero Archipatriarca di questi Euangelici contro il Vangelo, cominciò à uoler estinguere la Chiesa Romana; e si uantò (pazzo da catena) di uolere occidere il Papato: subito dico gli uenne così ben fatto il suo pensiero, che come s'hauesse gettato oglio sul fuoco, crebbe a mille doppi l'incendio: e quella Chiesa che egli uoleua diminuire, andò a crescere tanto, che acquistò un nuouo mondo. Segno, come diceua Gamalielo, che *non est ex hominibus consilium hoc*. Vn pochetto della Germania le hanno tolto; della Francia, della Inghilterra:

Sforzi ridicolosi de gli Heretici.

Giuditio d'Iddio.

Act. s.

Ad

L E T T I O N E

Ad Aquilonem, con il Diauolo, *posuerunt sedem suam*: & essa col Mezzo giorno chiarissimo della sua uerità, hà illuminato anco quei mondi, che prima pareuano fauolosi. E quì mi soccorre un'altra grandezza della nostra Chiesa, la quale io non uoglio tacerè: Che la nostra, e tutte queste conuenticole fanno professione di essere di Christo, & ogni una deuè procurare di accrescere la fede di Christo, e di conuertire infideli à Christo: Con tutto ciò, quasi che Christo si sdegni d'essere inestato ne i petti altrui per opra d'altra mano, che dalla sua cara sposa: noi soli siamo quelli che sempre conuertiamo gli Idolatri à Christo, come habbiamo fatto in questi mondi nuoui: e mai queste conuenticole tirano quali si uogliano minori Prouincie dalla Gentilitade, al Christianesimo: uengono bene poi quando noi gli habbiamo cōuertiti a Christo, a uolerli sedurre per la Chiesa loro; ma l'impresa del conuertirli si uede, che Dio non la permette ad altri, che alla sua uera Chiesa: Quasi che noi soli siamo quelli, che *sumus piscatores hominum*. E peiò noi soli, dal mare della infidelità tiriamo al lito del Christianesimo, i pesci dell'anime humane. Questi altri poi non gettano mai rete in mare, ma poiche habbiamo i pesci sul lito, non pescatori, ma ladri, se possono iuolarci un qualche pesciarello, in questo pongono ogni gloria loro. Ma i digre-

disco

Sola la
Chiesa
Romana
conuer-
te infideli à
Christo.

Matth. 4.

Gli Here-
tici sono
ladri non
pescatori.

disco troppo. Basta che uera Chiesa è quella, la quale è Cattolica, cioè diffusa per tutto; e che tali non siano le conuenticule de i nostri tempi, & in particolare questa de Caluinisti, di questo non v'è dubbio alcuno.

Hora che dite Caluinisti? Io lo sò, anime mie, quello che dicono: Dicono, che ne anco la Chiesa Romana occupa la maggior parte del mondo: che però a questo segno nè anch'essa dourebbe nominarsi uera Chiesa: anzi che essendo molto maggiore il numero de gl'infedeli, che de i credenti; nè anco la nostra Chiesa puote ragioneuolmente chiamarsi Cattolica, e uniuersale; ò buoni discepoli: Come imitano bene i loro maestri: Così dice Agostino nell'epistola 48. *ad Vincentium*, che diceuano i Donatisti, & i Rogatiani heretici: ma piano pouerelli per uostra fè, che uoi, da uoi medesimi, ui date della secure sopra il piede: Se la uera chiesa è quella, che è uniuersale, che questo nel simbolo l'hanno detto gli Apostoli istessi, e uoi dite che la nostra Chiesa Romana, che è tanto grande: ad ogni modo non è uniuersale: quale sarà dunque la uniuersale? la uostra? fatta di quattro scalzi, dieci falliti, e dodeci sfratati? sapete come stà la cosa: Di gratia leuate le passioni e uederete: che se la Chiesa Romana non è la uniuersale, al sicuro le altre che appetto a lei sono un grano di miglio appetto ad un monte, non sa-

Chiesa
Romana
se sia uni
uersale.

Augu. ad
Vincen.

Caluino
buò disce
polo di
Donato.

Se non è
la Roma
na, qual è
la Chiesa
uniuersa
le?

L E T T I O N E

Chiesa
Romana
occupa la
maggior
parte del
mondo.

Per esser
Cattolica
che basti.

August.

Psal. 42.

Psal. 121.

Marc. 17.

ranno uniuersali; e per conseguenza non uì sarà ne Chiesa uniuersale, ne uera Chiesa in terra: Ma non è anco uero, ascoltatori, quello che io hò lasciato passare. Cioè che la Chiesa Romana possiegga la minor parte del mondo: perche se facciam' bene i conti: oue hora il mondo è partito in cinque parti, nell'Asia, nell'Africa, nell'Europa, nell'America, e nella Magellanica, la Chiesa nostra tre parti ne comprende poco meno che intiere; e delle altre due ne hà grandissima parte: Della America, e della Magellanica, quanto è scoperto: E dell'Europa poco meno che il tutto, è della nostra Chiesa. Oltra che una gran parte dell'Asia l'auerò le Chine, è nostra: e dell'Africa una vastissima regione, che è del Prete Ianni: oltre che tutto quello che ne hāno acquistato i Portughesi, rende come deue obediienza al Papa: E uoi uolete, ò Caluinisti, che noi haueffimo la minor parte del mondo? oltre che quando bene noi non haueffimo, come habbiamo, così gran parte del mondo, sapete per esser cattolica la Chiesa, che cosa le basta? che essa in tutte quattrò le parti del mondo habbia dellè sue membra. La ueste di Christo partita, dice S. Agostino figurò, che quella doueua essere la uera Chiesa, la quale in tutte le parti del mondo hauesse compartiti de' suoi fili: *Vocauit terram ab ortu solis usque ad occasum: laudabile nomen eius ab ortu ad occasum*: gli Angioli congreghe-

gregheranno gli eletti à *quatuor uentis*. Dall'Oriente, dall'Occidente, dal Settentrione, e dall'Mezzo giorno, bisogna che possa far uenire delle sue membra, quella che uuole cõ ragione essere uera Chiesa: E però la Chiesa Romana nell'Oriente hà la China, & il Giappone; nel mezzo giorno tutti i Regni del Prete Ianni, che la obediscono: nel Settentrione chi non sa quante Prouincie che la offeruano? e nell'Occidente i mondi intieri che le son soggetti: *Ab ortu solis usque ad occasum offertur mihi oblatio munda*, disse Dio in Malachia parlando della uera Chiesa: ma qual'è quella Chiesa, onde si possa fare quale si uoglia attione da Oriente fino all'Occidente, se non nella Chiesa Romana? *Multi ab Oriente, & occidente uenient dicite Christo della uera Chiesa: Ma nella uostra, o Caluinisti, oue sono gli Orientali, e gli Occidentali? Se già non fate Oriente, & Occidente attorno al lago: E finalmente non disse egli Esaia, e se ne serue Paolo, che multi filij desertæ magis quam eius quæ habet uirum*: Cioè che la uera Chiesa era per hauere molto maggior numero de figliuoli; di quello che haueua hauuti la Sinagoga: Hora questo maggior numero si troua fra uoi Caluinisti, o fra noi Cattolici? Thime che à chi non è cieco ò non uuole esser cieco, la cosa è troppo chiara; e che si come la sola Chiesa Romana è una, & è santa, così è cattolica: di maniera che se io per que-

Chiesa
Romana
i quattro
parti del
mondo.

Mal. 1.

Matth. 2.

Isa. 59.

Gal. 4.

La uera
Chiesa
ha più fi-
gli, che la
Sinagoga
non heb-
be.

LETTIONE

ste tre prime marche uoglio credere, *Vnam, Sanctam, & Catholicam Ecclesiam*, bisogna che io creda la Romana: Hor reposiamo.

SECONDA PARTE.

Freno de
gli Hereti-
ci.



Redo *Vnam Sanctam, Catholicam*, hora aggiungete, & *Apostolicam Ecclesiam*, & ecco il freno, ecco la briglia, ecco il laccio, ecco la catena di d'onde non è possibile che si scioglino mai gli heretici, cioè la successione Apostolica, perche non ogni Chiesa habbiamo da credere, ma quella della quale da gli Apostoli infino a noi possiamo mostrare l'ordinato filo, e la continuata successione delle cathedre, e dei Sacerdoti: *Vt omnes intelligerent quæ nam esset Ecclesia Catholica, patres in symbolo illud diuinitus addiderunt, Apostolicam*, dice il Catholismo *ad Parochos*: e la ragione è questa perche il magistero è la giurisdittione uano di pari passo: *Pastores, & Doctores* congionse S. Paolo di maniera che oue è uera giurisdittione, quiui è uero magisterio: oue manca il uero Sacerdote, manca il uero maestro: *Interroga Sacerdotem legem*. E finalmente oue trouiamo successione di sacerdotio infino da gli Apostoli, possiamo dire, che si ritroua ancora successione di dottrina uegnente da gli Apostoli: o che lucido segno, o che chiara marca, per conoscere.

Giurisdittione, e magistero.

Eph. 4.
Mal. 2.

Agg. 2.

noscer
ne dell
che io
cia, e d
Inanz
zi, Ma
fino a
mèti,
stato d
della
la Do
te? H
uete u
zi Far
ra la l
dite p
quale
quà?
defen
furon
mà c
uerel
se ue
la Cl
si che
Dott
e nò
sa, co
linea
za d

noscere la uera Chiesa è questa della successio-
 ne della cathedra magistrale, ascoltatori; Per-
 che io nella mia Chiesa mi pògo subito in trac-
 cia, e dico, Inanzi a Gregorio XIII. fù Pio V.
 Inanzi, Pio quarto, Inanzi, Paulo quarto, Inan-
 zi, Marcello, Inanzi, Giulio, Inanzi, Paulo in-
 fino a tanto che io arriuo là a i Lini, a i Cle-
 mēti, a i Pietri, & entrando per dir così nel co-
 stato di Christo; si come trouo la successione
 della cathedra, così hò ferma la successiōe del
 la Dottrina: Ma uoi altri, d Caluinisti che fa-
 te? Hora mi par d'hauer sentito dire, che ha-
 uete un'certo Besa, e inanzi Caluino; e inan-
 zi Farello, e poi che seguira? Ehime già è fini-
 ta la linea: d infelicissimo angiporto, e uoi ar-
 dite poi di paragonarui a quella uia regia, la
 quale ci conduce infino a Pietro? Che dite
 quà? non vedete il uostro errore? Come ui
 defendete? Direte forsi che inanzi a Farello ui
 furono de gli altri, che andarono succedēdosi;
 mà che furono incogniti; me lo sapeuo che ha-
 ueresti detto così: mà il passo è chiuso: Perche
 se ue ne raccordate già habbiamo puato, che
 la Chiesa inuisibile & incognita, nō è Chiesa:
 si che essendo congiunta la successione della
 Dottrina, con la successione della cathedra:
 e nō potendo uoi mostrarmi nella uostra Chie-
 sa, come fò io nella mia, una retta, e succedēte
 linea de Sacerdotij Apostolici, bisogna per for-
 za d che concediate il uero, cioè la uera Chiesa

Succes-
 sione sa-
 cerdota-
 le nella
 chiesa
 Roma-
 na.

Angiport
 to de Cal-
 uinisti.

Fuga de
 Caluini-
 sti.

L E T T I O N E

Caluino
oue non
ha ragio-
ne si get-
ta all'in-
giurie.

Similitu-
dine per
lo sde-
gno di
Calui-
no.

appresso di noi, ò che facciate come fa a que-
sto proposito il pouero Caluino, il quale sen-
tendosi stringere indissolubilmente, confessà
tal' hora l'infelice, che i nodi sono fatti, e poi
non li potendo sciogliere, si accende di tanta
rabbia, che in uece di ragioni, uomita fuori
un torrente d'ingiurie contra di noi altri; il
più ferido, & il più pestilente che sentire si po-
tesse giamai. O pouerello, ò pouerello; io me
ne rido sempre, ascoltatori. Là nel 4. libro
nella sua institutione, al cap. 2. quando dop-
pò hauer detto, come sentirete poi che ue-
ramente tutti i padri antichi hāno sempre cer-
cata la uerità della chiesa, per mezzo di que-
sta successione Apostolica, in uece di rispon-
dere à gli argomenti nostri (benche che pote-
ua rispondere?) fuora di proposito si uolge à
dir tanto male di noi, che se ne oscura il cielo:
Ma hauete mai ueduto un'uccellaccio colto al
uiscchio, o preso alla rete; che quanto più si
scuote, e si dibatte, tanto più s'impania, e più
si intrica? Hauete mai ueduta una fiera incate-
nata, la quale doppò hauere prouata ogni ar-
te, & optata ogni forza, per isciorirsi: doppò ha-
uer dato cento scosse, doppò hauer fatto cen-
to impeti, e tutti uani, all'ultimo comincia à
spumar solo per la bocca, a digrignare i den-
ti: e mandar fuori spauenteuoli urli? e mentre
altro nō potendo, si affatica di mordere la cate-
na, tal' hora ni lascia il dēte: e rode bene spesso

anco

anco l
renato
cessio
te; qu
in uan
spuma
nata r
lo fa p
mento
lonhi

Io
ma A
quale
dritta
la qua
rissim
sa, no
glio n
no: so
a sen
io ad
Apos
che l
no a
cesso
tioni
ram i
à mai
neris
ne il

anco le proprie carni: E così fa Caluino incatenato, e stretto dall'argomento, della successione Apostolica: Misero quanto si dibatte; quanto si torce: quanto si scuote, e tutto in vano: La onde all'ultimo si risolve in pura spuma di ingiurie, e con il dente della sua innata maledicenza, cercando di far dāno a noi, lo fa pure a se stesso; del quale si fa certo argomento, che se hauesse ragioni, non useria calunnie: ma tal sia di lui.

Io certo *Credo Ecclesiam*, nō quale si uoglia, ma *Apostolicam Ecclesiam*; Cioè quella nella quale da gli Apostoli infino a noi io trouo una dritta e continuata successione de Pontefici: la quale successione continuata, che sia il uerissimo argomento da conoscere la uera Chiesa, non uoglio, che lo crediate a me; ma nō uoglio manco, che crediate il contrario a Caluino: solamēte per salute di uoi stessi ui supplico a sentire una mano di padri che ui apporterò io adesso tutti trattanti di questa successione Apostolica; E poi a fare senza passioni quello, che le uostre conscienze istesse ui insegneranno a fare. Clemente Romano, discepolo e successore di S. Pietro nel libro 10. delle recognitioni ci insegna così: *Vt cum Dei lex legitur, ueram illius intelligentiam ab eo discamus, qui cum maioribus, & à Dei Sacerdotibus quorum munus id sit sibi traditam seruat*: Vedete se egli pone il magisterio col Sacerdotio; Rufino nel

Padri
che essal-
tano la
successio-
ne sacer-
dotale.
CIS. Re-
co. li 10.
Ruffi 2.
Histo. Ec-
cl.

L E T T I O N E

libro 2. della historia Ecclesiastica al cap. 9. parlando di Gregorio Naziāzeno, e di Basilio dottissimi Teologi, frà tutti i greci, scrìue che *sibi Dei intelligentiam non ex propria præsumptione, ò Caluino: sed ab Antiquioribus Sacerdotibus postulabant, quod ipsos ex Ecclesiastica successione,* (intendi) *eam intelligendi regulam suscepisse constaret.*

Ire. adu.
Her. c. 3.
& 4.

Ireneo aduersus Hæreses nel libro 3. a i cap. 3. e 4. doppò hauer tirata la linea da Pietro infino ad Eleutherio, all' hora uiuente: soggiunge: *Hac ordinatione, ac successione, ea quæ est ab Apostolis in Ecclesia traditio; & ueritat*

Tertul.
adu. Hæ-
res.

is præcognitio præuenit usque ad nos. Tertulliano scriuendo contra Hæreses, anch' egli insegna questo modo stupendo, di conuincere gli heretici, cioè facendo loro istanza che *Edant origines Ecclesiarum suarum, che euoluant ordinem Episcoporum suorum; ita per successiones ab initio decurrentem; ut primus ille Episcopus, aliquem ex Apostolis, aut Apostolicis uiris, qui tamen cum Apostolis perseuerauerit, habuerit authorem, & antecessorem: hoc enim modo Ecclesiæ Apostolicæ referunt, sicut Ecclesia Smyrnearum Polycarpum à Ioanne collocatum refert; Romanorum Clementem à Petro edit.* Quasi che disputando con Caluino istesso potesse argo-

Orig. in
Matt.

mentare più a proposito Tertulliano: Origene ancora sopra Matteo nel trattato 1. dice così: *che hereticis credere non debemus; neque à paterna Sacerdotum doctrina, & Ecclesiastica traditio*

ne exi-

ne exire: Cipriano doppò che nel libro 2. al-
 l'epist. 12. hà trattato longhissimamente di
 questa successione Apostolica, soggiunge: *Et*
hac una ratione Ecclesia Catholica: à quibusdam
confictis, & simulatis coniurationibus est digno-
scenda. S. Gieronimo contra Luciferiani dice
 così. *In ea Ecclesia nobis est permanendum, quæ*
ab Apostolis fundata usque in diem hanc succes-
sive durat, e durerà sempre: Ma S. Agostino
 quello a chi tal' hora mostra credere Caluino,
 con qual argomento cacciò egli più souente
 gli heretici de i suoi tempi: che con questo
 della successione? sentitelo contra *epistolam fun-*
damenti al cap. 4. Se lo può dir più chiaro. *In Ec-*
clesia me tenet, ab ipsa sede Petri Apostoli cui pa-
scendas oues suas, post resurrectionem Dominus cõ-
mendauit, usq; ad presentẽ Episcopatum, successio
Sacerdotũ. E nello stesso luogo: quasi che parlas-
 se a Caluino, ò infelix anima, cui te committis?
Cur non potius te subdis Euãgelicæ authoritati; ab
ipsis Apostolorum temporibus usq; ad hæc nostra,
per successiones legitimas cõmẽdata? Et a Dona-
 tisti diceua, *Numerate Sacerdotes, uel ab ipsa Pe-*
tri Sede, & in illo ordine patrum quis cui successit:
 Che quasi con le medesime parole disse poi an-
 co Optato Mileuitano a Parmenianisti, quan-
 do disse *vestræ cathedræ uos originem reddite; qui*
uobis uultis sanctam Ecclesiam uindicare: E così
 anime mie, si potrebbe referire di tutti i padri
 antichi, i quali tutti hanno cõstantissimamète

Cipr. 2.
Ep. 12.Le set-
de Here-
tici sono
cõgiure
dice Ci-
priano.Hiez.
adu. Lu-
cif.
Caluino
finge di
credere
à S. Ago-
stino.Aug. ad
Don.Optat.
Mile.

L E T T I O N E

detto, che quiui douiamo credere, e non altra-
ue; che sia la uera Chiesa, oue noi possiam
uare questa successione: Ma se uoi non crede-
te a i Clementi, a i Ruffini, a gli Irenei, a i Ter-
tulliani, a gli Origeni, a i Cipriani, a i Giero-
nimi, a gli Agostini, a gli Optati, & a tanti, a
chi crederete già mai? e pure da Clemente in
poi; niuno di questi è già Romano, niuno di
questi è già Italiano, che per la difesa del pri-
mato di Roma l'habbiate per sospetto: anzi so-
no pure quasi di tutte le parti del mondo, d'Af-
rica, di Grecia, d'Asia, e tutti da questa succes-
sione della cathedra Romana, principalmente
pigliano il fondamento della uera chiesa: Che
dirai qua Caluino, doue fuggirai?

Italiani
sospetti
a gli He-
retici.

Temeri-
tà horre-
da di Cal-
uino.

O Signori, turate l'orecchie per non sentire
la più sporca bestemmia, e la piu temeraria
noce, che habbiate sentita mai: ò Caluino ò
Caluino, oue ti conduce la rabbia, & il deside-
rio di difender il falso? Caluino ascoltato-
ri, sapeua egli, che noi potessimo mostrare que-
sta successione Apostolica nella chiesa nostra?
Signori sì lo sapeua: Eccolo di sua bocca, ò di
sua penna, nell'epistola ad Regem, oue parlan-
do di noi dice, *Ecclesie formam in Sede Roma-
ne Ecclesie, & presulum suorum ordine constitunt.*
sapeua egli, che questa successione a giuditio
de i Padri antichi, fosse argomento certissimo
della uera chiesa? Signori miei, anco questo
egli lo sapeua: Ecco le parole sue nel libro 4.

della

della institutione al cap. 2. alla settione 2. oue egli confessa d'hauer ueduti i luoghi di questi padri; di sapere (queste sono le parole espresse). *Quanti hanc successi mem fecerint Irenaeus, Tertullianus, Origenes, Augustinus, & alij*: Sia lodato Dio, dunque sà, che questi padri tutti stimano alla questa successione. & egli che fa? sottoferire forci a questi padri, gli honora, come deue? d'arroganza, o arroganza; sentite: tutti quei padri stimano grandemente la successione: ma tutti s'ingannano; perche *frivola sunt ista & plane ludibria*, d' Dio, d' Dio, E si truouano huomini, che si lascino ingannare da questo infame? che si burla de i padri antichi, che troua una cosa approuata da Ireneo, da Tertulliano, da Origene, e da Agostino, & egli dopò hauer detto d'hauerla ueduta in detti padri, ad ogni modo non solo la rifiuta, ma se ne burla; Ecco, d' pueri ingannati la modestia del uostro ingannatore, Ma egli è in luogo oue rende conto. Fra tanto uenite quà, anime mie; uolete uoi più tosto credere a tutti quei padri, che io ui ho nominati; d' a Caluino? Certo non potete se siete capaci di ragione, se non credere a i padri: i quali tutti dicono che colà è la uera Chiesa, oue si troua un filo de successori in una Cathedra, che arrui fino a gli Apostoli: ma questo filo non si trouerà altroue, che nella Chiesa Romana: Dunq; de i pouerelli, tornate hormai al grembo della ue-

Caluino
ingiuria
tutti i Pa-
dri anti-
chi.

stringe
quà la ra-
gione.

LETTIONE

ra Chiesa Romana: E si come da Gregorio XII I. infino à Pietro, uoi uedete che non si è interrota mai la nostra successione Episcopale: così andando sempre congiunta la giurisdittione col magistero, siate certi, che da gli Apostoli à noi, non si è ne anco mai interrotto il filo della dottrina Apostolica.

Argomē
to uano
di Calui

Sed cur non Affricam citant & Aegyptum, & totam Asiam? Nempè quia in omnibus illis regionibus desit sancta hæc Episcoporum successio, cuius beneficio: Ecclesias se retinuisse gloriantur, o che argomento: che ci haueria mai pensato? Per mia fè, ascoltatori, ch'io credo, che Caluino impazzisse alle uolte di rabbia; perche come è possibile, che egli in materia si graue apportasse argomenti si uani, e puerili? stiate a sentire. Noi diciamo, che oue è legitima successione de Vescoui, quiui è uera Chiesa; & egli argomenta in contrario; In Egitto adesso è mancata la legitima successione de Vescoui: dunque non ui è uera Chiesa, ò buono, ma à che proposito? la legitima successione de Vescoui è mancata in Affrica, dunque la Romana non è la uera Chiesa; Buona conseguenza certo: come farebbe a dire il Papa è a Roma, dunque domani piouerà: E doue haueua il ceruello costui quando scriueua? Se noi dicessimo la successione de Vescoui non poter mai mancare in alcuna delle nostre Diocesi, l'argomento uorrebbe dire qualche cosa, mo-

stran-

strando che essa sia mancata in Affrica, od in Egitto; ma noi non diciamo, che se in qualche Diocesi, è stata questa successione, quiui habbia da continuarli sempre: diciamo solamente che di tutta la Chiesa Romana, sempre in qualche diocesi, si conseruerà la successione; e fra l'altre, in quella sede, nella quale è morto Pietro, & oue siedono sempre i Capi della Chiesa, successori di lui; diciamo che si è conseruata, e si conseruerà sempre la successione Apostolica in tutte le nostre diocesi ui è stato filo Apostolico: E se in alcuna è mancata; sempre in alcuna resta: e notanamente sempre si mantiene, e manterrassi in Roma: In Affrica è mancata, e però non ui è Chiesa: ma io ritorco l'argomento nel mio nemico, e dico; In Roma non è mancata, e però uera Chiesa si ritroua a Roma; Felice Roma, che fauore ti fece Christo, quando al tuo San Pietro disse: *Ego pro te rogabo Petre, ut non deficiat fides tua*: E così è stato, nè mai è mancata la fede, nè la Chiesa a Roma; e così hāno intesa questa successione sempre gli Antichi: e che sia uero, quando hanno uoluto mostrare la uera Chiesa con l'argomento della successione, non la sono iti cercando per tutte le diocesi, come fa Caluino; ma si sono contentati di trouarla a Roma; Agostino pure Affricano non arguì dalla Chiesa d'Affrica, come fai tū Caluino, ma da quella di Ro-

Intelligēza del
esser per
petua la
successione.

Priuelegio di
Roma.

Fondamento del
priuelegio.

Luc. 22.

Padri
che cer-
cano la
successio-
ne, la cer-
cano à
Roma,

ma

LETTIONE

August. ma, senti, *Si ordo tibi succedentium Episcoporum considerandus est, quanto certius, & uerè salubriter ab ipso Petro numeramus, Petro enim successit Linus, Lino Clemens, &c.* Tertulliano pure Affricano nõ arguì dalla Chiesa d'Africa, come fai tu Caluino, ma da quella di Roma; senti, *In negotio salutis tuae percurrere Ecclesias Apostolicas, e quiui a poco, Romam habes unde nobis quoque autoritas præsto est statuta.*

Tertu. Optato pure Affricano non arguì dalla Chiesa di Affrica come fai tu Caluino, ma da quella di Roma; senti, *Ergo in cathedra una sedit prior Petrus, cui successit Linus, &c.* Si che non hauendo altri argomenti che questo sciocco dell'Africa, era pur meglio a tacerlo: Si si sfoga sfoga hormai.

Cause
le quali
Calmo
ingiuria.

Ingiurie ingiurie, Caluino, perche ragioni non si trouano: ò cane rabbioso, come insulta contra i Sacerdoti e contra i Vescou: Che modo di disputare è questo? A che proposito si mette egli subito senza altra occasione ad ingiuriare? Fermate che io trouo il nodo: sapete perche ingiuria? perche uedèdo egli chiaramente, che la successione è segno certissimo della Chiesa: nè sapendo come fare a negare la linea de i nostri Papi fino in Pietro: si getta doue può; e dicendo prima una grandissima mentita, cioè che non si può dimandare successore di Pietro, chi non imita la uita di Pietro; con i monti delle ingiurie poi, cerca di

op-

opp
ti: e
Cal
cel
role
ferti
con
sta
gli
diti
di c
An
fett
ra c
chi
suc
mo
qui
E s
ual
tion
ing
ne
an
Sa
Po
tar
qu
ri:
tri

opprimere la successione dei nostri Sacerdoti: e di mostrarli poco simili a Pietro. Si eh Caluino? dunque tu non uoi che ui sia successione, doue non è imitatione? Ecco le parole tue nel 4. delle institutioni, al cap. 2. alla settione 3. *Quid ualet successio nisi imitatio etiam coniuncta sit?* Defendeteni Principi che di questa maniera anco a molti di uoi egli torrebbe gli statì: E forsi per qualche desiderio di seditione, egli proferì queste parole: Ma oltre di ciò, non eri tu Caluino che oppugnaua gli Anabattisti, quando uoleuano, che senza la perfectione dell'opere non ui fosse Chiesa? & hora così presto sei fatto Anabattista? e uoi che chi perde la perfectione dell'opere, perda la successione nella Chiesa? senti costanza d'huomo: Nel libro 4. al cap. primo, egli dice *Errant qui non putant Ecclesiam, ubi non est uita puritas:* E subito nello stesso libro al cap. 2. dice, *Quid ualet successio nisi sit imitatio?* & Dio contradictioni sì aperte, non bastano a disingannare gli ingannati? Caluino, tu menti, che la imitatione sia necessaria per la successione: E menti ancora quando tu numeri tanti uitij ne i nostri Sacerdoti; & nella successione di quei santi Pontefici; de i quali tanti ne sono stati santi, e tanti martiri: E certo anime mie, noi siamo di quelli, che si confessiamo uolontieri peccatori: ma diciamo bene ancora, che se fuissmo altri tanti Gieronimi, altri tanti Agostini, altri

Successione non pède da imitatione.

Caluino anco contra i Principi.

Caluino fatto Anabattista.

Contraditione di Caluino.

tanti

L E T T. T E R Z A.

Heretici
sempre
maledi-
ci.

tanti Pauli Eremiti, ad ogni modo gli heretici direbbono male di noi; perche l'heresia, e la maledicenza uanno così congiunte, che non è possibile à separarle giamai.

Epilogo
delle tre
lettioni.

Voi frà tanto state pure a sentire, chi non adduce ingiurie, ma ragioni: e poi che siamo giunti a un passo assai fermo; in poche parole raccordateui: che uera Chiesa è una sola, continente in se tutti i fideli, d' giusti, d' ingiusti; che questa essendo sempre uisibile, si può a certi segni conoscere, i quali sono, l'essere una, santa, catholica, & Apostolica: Che sola la Romana ha unità di fede, non si può batter mai, è diffusa per tutto: e ne i suoi Pontefici ha la successione Apostolica: Dalche concludete pur dunque, che sola la Chiesa Romana è uera Chiesa: e del resto credete a me, che tutte

Titoli
delle sette
Heretice.

queste altre Conuenticule, sono Concubine del Diauolo, sono ridotti de for'usciti, ricetti de disperati; e per dir la in una parola non sono altro, che congiure, contra Roma, e contra il Papa. Hora andate felici.



LETTIONE QVARTA.

Nella quale si prouano doi grauissimi dogmi della fede nostra: Cioè, che la uera Chiesa non può errare; e che la parola di Dio parte è scritta, e parte non iscritta:

Contro a quello che delle promesse di Christo a gli Apostoli: e delle traditioni Apostoliche bestemia Caluino in tutto il cap. ottauo, del quarto libro della Institutione.



E quello che io diceuo da principio è uero, come certo è uerissimo: Cioè che tutta la controuerfia e tutta la lite, la quale può essere ò può essere stata fra noi e quanti heretici ò furono ò sono, ò sono mai per essere, in altro all'ultimo non si risoluue, e non consiste, che nel trouare quale è la uera Chiesa: Io ueramente ascoltatori, il quale anco a giuditio uostro credo di hauere per quattro segni euidentissimi mostrato e dichiarato, e tutte l'altre false, e sola uera Chiesa la Romana; dourei insieme insieme hauer finita l'opera, hauer terminata la lite, hauer decisa la cōtrouerfia, hauer diffinita la differenza, & hauer uinta la causa: Perche come diceuo, se si tratta dell'imagini dourei senz'altro poter dire, uediamo se la Chiesa Romana

LETTIONE

le pingere: se de i morti, uediamo se essa prega per loro: se de i santi uediamo se essa gli inuoca, se delle messe uediamo se essa le celebra, e così d'ogni cosa: Ma che miseria è questa? che anco adesso astretti e legati dalla uerità della Chiesa Romana, ad ogni modo trouano oue fuggire (se bene infamemente) i Caluinisti, e quando non fanno come poter negare la Chiesa nostra, tuttauia per non essere astretti ad obedirola, si cacciano in un precipitio terribile, e dicono (o bestemmia) che anco la uera Chiesa molte uolte falla: E che però non in tutte le cose bisogna seguire il giuditio di lei: Et in somma sia la uera Chiesa la Romana, dicono, ma falla nel pingere le immagini, nel pregar pe' morti, nell'inuocare i Santi, nel celebrare le Messe, e in tutte queste cose: E però in tutte queste cose noi dissentiamo da lei, e facciamo il contrario: Così dunque eh Caluino? Dunque la uera Chiesa può fallare? E se così è; qual certezza haueremo dūque in terra? Ma non uole certezza Caluino, anzi come hāno fatto sempre tutti gli heretici, uole incertezza, uole ambiguità, uole dubij, vuol tenebre, vuol notte: e perche non sappiamo mai quale sia il uero, ci mette in compromesso in fin quel uero, che dice santa Chiesa. Montano heretico già tanto fa uedendosi conuinto dalle determinazioni di santa Chiesa, lo scriue Eusebio, comandò à suoi discepoli che non cre-

Nudua
fuga de
Caluini-
sti.

Heretici
bettem-
miano
ch' la ue-
ra Chie-
sa può
fallare.

Caluino
nō uo-
le cosa
certa.

des-

defferò alla Chiesa, come a quella che poteua
 essere erronea: Nestorio heretico, lo scriue
 Vincenzo Lirinense, disse che seguitando san- Vinc. Ly
rinens.
 ta Chiesa Dottori erronei, non era marauiglia
 se anch'essa erraua spesso. Gli Iconomachi Heretici
antichi
seguitati
in q̃to
articolo
da Cal-
uino.
August.
 heretici, come si uede nella sesta settione del-
 la settima sinodo, diceuano che la uera Chie-
 sa haueua errato gran tempo: I Donatisti & i
 Rogatiani heretici, si raccoglie da S. Agostino
 in mille luoghi, che se bene fra denti, ad ogni
 modo per fuggire in qualche luogo, anch'egli
 no affermauano questo: Vuitcleffo condanna-
 to nel Concilio Constâtiense teneua il medesi-
 mo: Et a nostri tempi ueduto Luthero, e ue-
 duto Caluino, che senza dubbio si farebbe lo-
 ro prouato e facilmere che sola uera Chiesa è
 la Romana, per potere quando questo auenisse,
 saluarsi in qualche modo, han preso il trat-
 to auati & hanno detto, che anco la uera Chie-
 sa può fallare: anzi Caluino parlando sempre
 ingiuriosamente; più uolte hà lasciato scritto,
 che qualúque uolta si parte santa Chiesa dalla
 espressa & spiegata parola di Dio, sempre (per Voce em
pia di
Caluino.
 uiare la modesta tua uoce) iporchissimamente
 s'abbaglia: scelerato e temerario sporchissima-
 mente mente pur egli: ma perche di qua uedia-
 mo ch'egli uol fuggire, anco questo gli proue-
 remo; e tutto con eipressissime autorità della
 scrittura sacra; di modo tale, che hauendo già
 trouata la Chiesa, e ritrouando adesso, che essa

non

L E T T I O N E

non può fallare, senz'altro pare a me, che ha-
 verete un tribunale, ò ingannati, oue da uoi
 stessi comprendiate chi ui dice il uero, ò Cal-
 uino, ò io.

E certo, le autorità della scrittura sono tan-
 te, che molto maggior tempo richiederebbe-
 ro, di quello che io mi habbia, per essere re-
 ferite & ispianate: Tuttauia sono ancora si
 chiare, e si efficaci, che s'io non erro con l'ac-
 cennarle solamente, non che con il ridirle, uoi
 uederete il uero: Prima tutte quelle le quali
 appartengono al matrimonio indissolubile di
 Christo con la sposa santa Chiesa fanno per
 me, perche essendo il legame di questo matri-
 monio, come dicemmo nella prima lettione,
 la uera fede, ouunque si promette che non na-
 scerà mai diuortio frà Christo e la Chiesa, si
 promette ancora, che nella uera Chiesa nõ po-
 trà mancar mai la uera fede, e per consequen-
 za essa in materia di fede non potrà errar mai:
Sponsabo te mihi in sempiternum dice lo sposo in
 Osea, e la sposa nella Cantica risponde: *Tenui*
eum & non dimittam: la sinagoga *tenuit & di-*
misit, ma la Chiesa, *tenet & non dimittit*: E se
 uolete uedere, che questa perpetuità del matri-
 monio si fa nella perseveranza della uera fe-
 de: Osea stesso soggiunge. *Desponsabo te mihi*
in fide; Si che e questa autorità, e tutte l'altre
 simili mostrano chiaramente, che se la Chiesa
 errasse in fede farebbe diuortio: E però essen-
 do

Matri-
monio
di Chri-
sto, &
della
Chiesa.

Off. 2.

Cant. 3.

Off. 2.
La Chie-
sa e Chri-
sto non
põno far
diuor-
tio.

doin
lei, m
di ci
da D
la Ch
mo 2
più p
men
comp
in fec
in se
quel
per r
la C
ra,
re: p
cum
in te
cede
seme
Il se
sa sa
Dio
Iura
rabo
l'ha
sia p
qua
Sio
Don

doinuiolabile il matrimonio di Christo con lei, non è possibile che essa mai erri. Ma oltre di ciò, chi è retto e gouernato perpetuamente da Dio, come può fallare? E pure parlando della Chiesa Dauidde sotto nome di Sion nel salmo 47. pare à me, e pare a tutti gli espositori più pij, e più dotti, che lo dica chiarissimamente con quelle parole *Circundate Syon, & completimini eam, quoniam hic est Deus noster in seculum*; e quello che importa *ipse reget nos in secula*: In Esaia ancora parlando Dio di questa perpetua assistenza, ch'egli douea fare per mantenere la uerità immaculatissima nella Chiesa sua essagera, & amplifica di maniera, ch'io non sò, che dubbio ce ne possa restare: perche doppò hauer detto. *Hoc fœdus meum cum eis*, s'aggiunse subito. *Spiritus meus quiescit in te, & uerba mea quæ posui in ore tuo, non recedent de ore tuo, & de ore seminis tui, & de ore seminis seminis tui, amodò & usq; in sempiternum*. Il seme di Dauid, non è dubbio che è la Chiesa santa; chi è sempre preparato e disposto da Dio non falla mai. E pure nel salmo si dice. *Iuravi Dauid seruo meo usque in æternum præparabo semen tuum*. Quasi che sia possibile; che l'habitatione di Dio sia macchiata; quasi che sia possibile che Dio si quieti ne gli errori, e quasi che della Chiesa sua e della sua santa Sionne non dica egli espressamente, *Elegit Dominus Syon, elegit eam in habitationem sibi*:

Psal. 47.

Chiesa
sempre
gouerna
ta da
Christo.

Perpetua
assistenza
di
Christo
alla Chiesa.

Es. 59.

Es. 59.

Seme di
Dauid
che cosa
sia.

Psal. 88.

Ps. 131.

Chiesa è
habitatione
di Dio.

LETTIONE

Chiesa
nomina-
ta per re-
gno di
Giacob.

Luc. 1.

Chiesa
fondata
sopra pie-
tra fortifi-
sima.
Matt. 7.

Apo. 21.

Chiesa
espressa
di Gieru-
saleme no-
ua.

Ephe. 5.
Chiesa
di Dio se-
za mac-
chia, e se-
za ruga.

Hec requies mea in seculum seculi, hic habitabo quoniam elegi eam : L'angelo medesimo che uenne ad annuntiare la uenuta del Signore in terra, promise questa eterna assistenza del figliuolo di Dio, nel regno di Giacob, cioè nella Chiesa sua, quando disse *regnabit in domo Iacob in aeternum* : E pietra, & è fortissima pietra santa Chiesa, anime mie, ò almeno è fondata sopra fortissima pietra, e però non solo non cade, ma non uacilla pure: e Christo medesimo in S. Matteo al 7. ce ne rende sicuri quando dice, che *simile est regnum caelorum homini sapienti, qui edificauit domum suam supra firmam petram* : Oltre che non essendo la Chiesa trionfante quella che descende dal Cielo, ma si bene la militante, e dicendo San Giouanni nell'Apocalissi: che mentre egli uedena *Ciuitatem Sanctam Hierusalem nouam descendentem de celo, tanquam sponsam ornata[m] viro suo*, egli nello stesso tempo sentì una uoce che disse, *ecce tabernaculum Dei cum hominibus, & habitabit cum eis, & ipsi populus eius erunt, & ipse Deus cum eis erit eorum Deus*, Come è possibile che sia diffettosa, e fallante, quella habitatione, oue habita sempre Dio? e San Paolo non disse fuora de denti, che Christo haueua fauorita la Chiesa in modo, *ut exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculum aut rugam aut aliquid huiusmodi, sed ut sit sancta, & immaculata*? Per mia fè sì che
serà

serà Santa, & immacolata, se fallerà ogni giorno: & à Timoteo (sentite di gratia come si può rispòdere à questo) parlando della Chiesa non dice San Paolo istesso, *Vt scias quomodo oporteat te in domo Dei conuersari: quae est columna & firmamentum veritatis*, Bella colonna certo, e sodo fondamento di uerità, se ui amettiamo errori: Anco Christo istesso disse à gli Apostoli, & in loro alla Chiesa; *Quaecunque solueritis, & quaecunque ligaueritis &c.* anzi disse, *Ego uobiscum sum usque ad consummationem seculi*, uedete se è assistente alla Chiesa; anzi disse *Vbi fuerint duo uel tres congregati in nomine meo in medio eorum sum*, Vedete se la Chiesa può errare.

Chiesa
colonna
di uirtù.

Matt. 18.

Christo
è sèpre
con la
Chiesa.
Matt. 28.
Matt. 18.

Ma io per hora non uoglio portare se non quelle promesse spiegatissime, nelle quali Christo à gli Apostoli, e dopò loro, alla Chiesa, sua, promette la perpetua assistenza dello Spirito Santo, in modo che quanto la Chiesa insegnerà mai, ui sia sempre certezza, che sia dottrina dello Spirito Santo: Come quando disse, *Ego rogabo Patrem & alium paraclitum dabit uobis, qui maneat uobiscum in aeternum*, come quando soggiunse, *Paraclitus autem spiritus ille uos docebit omnia, & suggeret uobis omnia*: E finalmente quando con troppo chiare parole disse loro, *Cum uenerit ille spiritus ueritatis, docebit uos omnem ueritatem*: Le quali promesse stanti come si uede che stan-

Promesse della
perpetua
assistenza di
Christo
alla Chiesa.
Ioan. 14.

Ioan. 14.

LETTIONE

no, & effendo fatte dalla bocca di quello, che non può mentire, è che non può mancare, Dio immortale, come è possibile à tergiuersare ancora, a reccalcitrare, & a non confessare subito che la uera Chiesa di Dio, gouernata, e retta perpetuamente dallo Spirito santo, non dice mai cosa, che non sia giusta: & in somma non falla, ne può fallare mai? Intendi, Caluino, *Manebit vobiscum in aeternum; ille vos docebit omnia; ille suggeret vobis omnia; ille vos docebit omnem veritatem*: Queste sono tutte parole di Christo, tutte dette dallo Spirito santo, è tutte dette alla Chiesa: E tu che dici di queste promesse? Sentitelo ascoltatori quello che ne dice nel libro 4. della institutione al capit. ottano alla

Parole
di Calui
no in tor
no alla
ppetua
assitèza
dello
Spirito
santo.

settionc xj. che *præclaras promissiones habet Ecclesia, quod nunquam à sponso suo Christo sit deferenda, quia eius spiritu ducatur in omnem veritatem*: è certo in fin quà non si può dir meglio, all'usanza antica, non è uero heretici, che sempre l'apparenza è stupenda, che sempre sotto il zuccaro v'è l'assenzo, sempre nel sepolchro imbiancato v'è il cadauero, sempre sotto la pelle d'Agnello v'è la rabbia da Lupo. *Præclaras promissiones habet ecclesia, quod nunquam à sponso suo sit deferenda*: Perché dunque non consenti che essa non possa fallare? perché dunque credi che questa sposa perpetuamente unita allo sposo suo, pos-

Heretici
sempre
pōgono
il fele
sotto il
zuccha-
ro.

la

fa mentire? Ascoltatori Catholici, Quà Calu-
uino s'infraſca ſtranamente, e voi vedrete poi
quanto infame è la fuga che egli piglia: ma
perche anch'egli uede queſte promeſſe fatte
per eſempio pigliamo queſta: *ille docebit vos*
omnem veritatem, voglio prima di paſſare più
auanti, che noi dilucidiamo à chi fece Chri-
ſto queſte promeſſe: ſe le fece à gli Apoſtoli
ſoli; ſe dopò loro le fece ad ogni fedele ſepa-
ratamente nella Chieſa; ò pure alla Chieſa sì,
ma à tutta inſieme: Cioè ſe gli Apoſtoli ſoli
habbero priuilegio di non poter dire ſe non
il uero; ò pure ſe lo habbiamo quale ſi uoglia
di noi fedeli; ò pure ſe lo hà tutto il corpo del-
la Chieſa, congregato inſieme.

Espositio-
ne delle
promeſſe
di Chri-
ſto.
Ioan. 16.

Et ecco che ancho quà vedrete quanto fug-
gendo dal mezzo ſi cacciano ſempre gli here-
tici ne gli eſtremi; e quanto fuggendo gli eſtre-
mi, ſi rattenghiamo ſempre noi nel mezzo:
Eſtremo è che Chriſto non faccia queſta pro-
meſſa ſe non à gli Apoſtoli; eſtremo è che le
faccia non ſolo à gli Apoſtoli & alla Chieſa
congregata inſieme, ma ancora ad ogni fedele
ſeparatamente; e mezzo è, che non a gli
Apoſtoli, e non a ciaſcun fedele, ma à gli A-
poſtoli, & alla Chieſa congregata inſieme, ſi
faccia la promeſſa: E queſto mezzo ſeguita-
mo noi: Et in quelli eſtremi ſi cacciano gli
altri. Dei quali che coſa ſi può ſentire più
aſſurda, che dire che à gli Apoſtoli ſoli fù

Heretici
ſempre
ne gli e-
ſtremi.

Due opi-
nioni co-
ſtreme eg-
ua mezz-
za intor-
no alle
promeſſe
di Chri-
ſto.

L E T T I O N E

Matt. 18. fatta la promessa? perciocche se Christo dice di se stesso, cioè dello Spirito suo *Ego uobiscum*

Promessa della perpetua assistenza di Christo non fu fatta agli Apostoli soli. *sum usque ad consumationem seculi*: E dello stesso Spirito, *qui maneat uobiscum in eternum*: Vissero eglino sempre gli Apostoli? Durarono eglino quà in terra fino alla consumatione de i secoli? al sicuro nò; E come dunque uen-
ne lo Spirito in terra à star con loro in eterno;

Ioan. 14. Oltre che non si spiegò egli Christo da se stesso eccellentemente, che non parlaua di loro so-

Ioan. 12. li, ma de i credenti anchora quando disse, *Non pro eis autem rogo tantum, sed pro eis qui creditu-*

Isa. 59. *ri sunt per verbum eorum in me*. Esaia dice, *de ore tuo, & seminis tui, & seminis seminis tui, amodo & usque in sempiternum*. Che se all'ultimo le cose dette da Christo à gli Apostoli, si intendessero dette à gli Apostoli soli, chi nò direbbe che à gli Apostoli soli appartenessero i precetti, & i consigli Euangelici; è che à niuno di noi fosse ò comandata, ò consigliata cosa alcuna? In somma è così strana questa espositione, ascoltatori, che in fin Caluino istesso l'aborri: il quale hauendo giurato di dissentire sempre dalle opinioni, e dalle espositioni Catoliche, al sicuro se hauesse potuto, si sarebbe appigliato anco à questa espositione heretica: Tuttauia non lo fa, anzi lo oppugna: E poi che l'ha oppugnata nò volendo però accordarsi con noi, forza è che egli saglia nell'altro estremo, è che egli dica,
che

che quando il Signore promise, che *Spiritus Sanctus* docuisset omnem ueritatem, intese che doppò gli Apostoli non solo tutta la Chiesa insieme ne i Concilij, come diremo poi, ma che ogni Christiano separatamente, hauerebbe sempre hauuto & assistenza, & deuotione tale, che egli in ogni cosa hauerebbe immediatamente dallo Spirito santo inteso tutto il uero.

Esposizione
falsissima
di Calui
no.

Opinione come sentite, anime mie, tanto assurda, che à pena io mi degno d'oppugnarla: Tanto più che quando ben fosse uera, ad ogni modo, come io vi mostrei, farebbe per me; e seruirebbe marauigliosamente al mio proposito: è certo se egli è uero come dice Caluino, che *Spiritus ueritatis non modo uniuersæ simul Ecclesiæ post Apostolos, sed singulis etiam Christianis promissus, & datus est*: sì come quello Spirito operò ne gli Apostoli, che sapessero ogni uero, e non potessero errare; perche non opera il medesimo in noi? perche erriamo tutti? di possiam fallare? Tu dici Caluino che quello Spirito che fù dato à gli Apostoli, è dato anco à tutti i fedeli, dūq; anco à me; dunque io non posso errare: perche dūque non mi credi? Anzi se così è, dūque è tu & io habbiamo lo Spirito della verità; e pure noi teniamo opinioni contrarie; dunque uno di noi erra: è come hà dunque ciascuno di noi la verità? oltre che, non erit tu quello che braui, (è giustamente) contra gli Anabattisti, pche negauano ogni magiste-

Spirito
santo as
sistente
non è pro
messò a
ciascuno
di noi co
me vuole
Calui
no.

Argome
to Aret
tissimo:
contra
Caluino.

Caluino
diuine
An bat-
tista.

rio dalla Chiesa, e diceuano che senza maestri, ogn'vno è instrutto diuinaméte di quello ch'è appartiene alla sua salute? hora anco tu douen ti Anabattista? perche se ogn'vno di noi come tu dici hà lo Spirito della verità, che accade ha uer maestri? Mancano, ascoltatori, i modi da conuincer Caluino, quando noi uolessimo, in questa falsissima, & assurdisima esposizione: Ma se uì raccordate, mio proposito non era di trattare, à chi hauesse fatto Christo la sua promessa, si bene di mostrare che la Chiesa non può errar mai: è pero lasciando il ragionar del senso dato da Caluino, io dico questo solo, che

La isposi-
tione d
Caluino
se bē fos-
se vera sa-
rebbe cō-
tra di lui.

quando bene egli fusse uero, ad ogni modo io hauerei il mio intento; perche se bene à tutti i fedeli separatamente fosse dato lo spirito di verità: tanto più sarebbe egli dato à tutti i fedeli insieme: è per consequenza la Chiesa non potrebbe errare: Sentite ingannati, che Caluino istesso sforzato dalla uerità, bisogna che lo dica: *Neque nego, dice, quin tota fidelium societates, longe ampliori, & vberiori celestis sapientie thesauro, predata sit, quam seorsum singuli*: Al che soggiungo io: A giuditio di Caluino tutti i fedeli hanno lo spirito della uerità, e fra loro, come si uede, molti nō si ingannano; ma à giuditio di lui stesso, la Chiesa tutta insieme hà molto maggiore abondanza di Spirito Santo, che non hà quale si uoglia fedele; dūque la Chiesa tutta insieme nō può fallare: è questo che Cal-

uino

uino negaua, nò solo dalle autorità della scrittura sacra restò chiarissimo, mà egli medesimo cacciato dal uero, si uede che lo afferma.

Oltre che, quando ogn'altra pronua mancasse, Anime mie, per uostra fè, non è egli Christo medesimo quello che in San Matteo Matt. 23. al 18. parlando della Chiesa dice, *Qui non audierit Ecclesiam sit tibi tanquam Ethnicus, & publicanus*: Chi non crede, & obedisce alla Chiesa, sia tenuto come un'Etrico, e come un publicano: Hora dite di gratia, vuole egli Christo che noi crediamo ad una mentitrice; è che si oblichiamo di osseruare tutto quello, che ci commanda una, che può fallare? Questo al sicuro non bisogna che lo diciamo; altrimenti Christo benedetto farebbe causa egli stesso de' mancamenti, e de' errori nostri: è però bisogna dire necessariamente, che egli ci commanda che noi crediamo sempre à Santa Chiesa; perche egli sà, e vuole, che non possa fallare Santa Chiesa: è importantissima uedete questa autorità, ascoltatori; & ogni uolta che uiene apportata contra heretici, sempre li fa storcere stranamente: Sentite Caluino: e questa è l'ultima sua fuga: *Ecclesia audienda est inquit*, queste sono parole di lui: *Quis negat?* Tu lo negauì, mentitore, ma hora astretto dalla uerità pigli questa fuga: *Audienda est, quando nihil prænuntiat nisi ex uerbo domini*. O retirata,

Autorità fortissima per quarche la Chiesa non era.

Infame fuga di Caluino.

LETTIONE

rata, ò fuga vituperosa, ò infame. Io non posso negare, dice Caluino, che non s'habbia da credere alla Chiesa, ma questo è uero quãdo non si parte dal uerbo; e quando gli statuti di lei sono conformi alla parola di Dio: Ma ò misero che dici? che vaneggi? Sentite di gratia che

Ioan. 14. cosa è il uerbo, se non la uerità? *Ego sum ueritas*; partirsi dal uerbo non è altro che dire il falso; è non partirsi dal uerbo non è altro che

Argomē
to ridico
lo di Cal
uino.

dire il uero: Dice Caluino che la Chiesa dice il uero quando non si parte dal uerbo, dunque tutto il suo sottilissimo discorso conclude questo, che la Chiesa dice uero, quando dice uero: Ma io con tutte quelle autorità: *Porte in-*

Matt. 16
Matt. 28.

feri: Ego uobiscum sum: e tante, che cosa hò prouato se non che la Chiesa è sempre unita, col uerbo: E che tutti gli statuti di lei sono sempre parole dello stesso Dio, che la gouerna è regge: Che dite Caluinisti? Horsù io lo sò, vomitate vomitate il ueleno: Che ben sò io, oue tendea il tutto: Intendiamo, dite voi, che la Chiesa nõ falla quãdo gli statuti di lei si tro

Proposi-
tione pe
silenti-
fima di
Caluino

uano anco ordinati nella scrittura sacra: Oh pur lo dicesti: & io dico, che questo è tutto l'inganno, e che con questa sola propositione vi ruinano, che parola di Dio sia quella sola che è scritta ne i testamenti, uecchio è nuouo: La done parola di Dio altra è scritta, altra non iscritta; è non solamente le scritture sacre sono parola di Dio, ma molte traditioni an-

Nõ solo
le scrittu

chora

chora, le quali sentite da Christo, è da gli Apostoli suoi; hà conseruato santa Chiesa infino à nostri tempi: E però dico, che non ordinando mai santa Chiesa cosa alcuna, che non sia cõforme, ò alla scrittura, ò alle traditioni, sempre ordina conforme alla parola di Dio; e non può mai errare. Ma questo che molte parole di Dio habbino da essere credute da noi che non sono scritte, perche è cosa grauissima, farà hor hora con nuouo principio trattata da me, poiche haurò ripotato: Riposate anco voi, &c.

re sono
parole
de Iddio
ma anco
ra le tra-
ditioni.

Santa
Chiesa
ordina
sempre
cõforme
alle scri-
ture od
alle tra-
ditioni.

S E C O N D A P A R T E.



Moise Principe di tutti i Profeti, nell'Esodo al terzo, non è mandato à ragionare al popolo, se prima non è instrutto dalla istessa bocca di Dio; accioche cõ l'essempio di lui, imparino i minori di lui, che quanto si predica, ò si statuisce, intanto solamente è uero, e certo, inquanto è conforme alla parola di Dio. I sacerdoti che erano di tanta autorità, haueuano nondimeno à conformarsi con la legge; *labia sacerdotis custodient scientiam si, ma legem requirunt ex ore eius*: I Profeti haueuano da insegnare al popolo, ma la parola di Dio: *Audiet ex ore meo uerbum, & annuntiabis illis ex me: & in Gieremia: qui habet sermonem meum, loquatur sermo-*

Esso. 9.

Niète de
ue inse-
gnarsi
che non
sia con-
forme al
la parola
di Dio.

Mal. 2.

Ezech. 3.
Gier. 23.

nem

L E T T I O N E

nem meū: E quelle clausule così frequenti nella scrittura sacra *Verbum Domini: Hac ait dominus: os domini loquutum est*; e simili; perche credete che vi siano poste, se non per dare ad intendere, che chiunque insegna à i popoli, se bene è tutta la Chiesa, ad ogni modo nõ deue partirsi dalla parola di Dio; Bello e santo discorso, non è uero Caluinisti? certo sì: Et è del uostro Caluino con molte altre cose tutte uere, e tutte sante, che egli dice nel lib. 4. della institutione, dal principio dell'ottauo capitolo, insino al fine della settione 6. Ma per uostra fe: à che proposito le dice? che vuole concludere? che disegna di guadagnare? Che tutto quello che noi crediamo deue essere con forme alla parola di Dio; E questo chi lo negaua? dunque che tutto quello che noi crediamo deue essere nelle scritture espresso: ma questa conseguenza, & chi serà sì sciocco che la affermi già mai? O buono, sentite: Il cauallò non è huomo, dunque non è animale; parui che concluda? al sicuro nõ: e così conclude il dire, questa non è parola scritta, dunque non è parola di Dio; perche si come ogni huomo è animale, nè però ogni animale è huomo; così tutta la scrittura sacra è parola di Dio, ne però tutta la parola di Dio spiegatamente si troua nella scrittura sacra. Anzi quel bel discorso che faceua Caluino, è tutto per me, perche io me ne seruo così: Moisé ordinò quello

Discorso
verissi-
mo di
Caluino.

Consequen-
za falsa
di Calui-
no.

Esempi
ado ti da
Caluino
fanno cõ-
tra di lui.

quello che disse Dio, e la Chiesa ordina quello che disse Dio: ma la Chiesa ordina pure molte cose che non sono scritte; è Moise ordinò ancora cose ch'egli hebbe à bocca, è non non hebbe in iscritto: Anzi Moisè figurando la Chiesa, disse allhora, quello che adesso può giustamète dire la madre santa Chiesa di Caluino. *Non credent mihi; neque audient vocem meam: sed dicent, non apparuit tibi dominus:* Exod. 4. quasi dica la Chiesa, che torto notabile riceuo io da costui, il quale nelle cose che mi reuela Iddio senza scritto, *non credit mihi, neque audit vocem meam:* I sacerdoti non annuntia- Parole di Moise applicate alla Chiesa & à Caluino. uano cosa fuora dal uerbo, e la Chiesa tutto ciò che dice, lo dice dal uerbo; perche *vbi fuerint duo vel tres congregati in nomine meo, in medio eorum sum:* E quella distintione. *Custodire scientiam, & requirere legē,* forsi se Caluino ci hauesse mirato senza passione, hauerebbe veduto che accennaua è la parola scritta, è la nō scritta. In Ezechiello si dice *audies ex ore meo verbū, & annūtiabis ex me;* questo è per me, che non dice *leges verbū,* ma *audies,* è la parola scritta si legge, non si sente: Quando Dio disse *qui habet uerbum loquatur uerbū;* disse ancora, *qui habet somnium narret somniū:* E pure il sogno non era scritto. Sempre può dire la Chiesa *Hec dicit dominus; sic ait dominus, &c.* E sempre può anco dire come disse ne gli atti, *Visum est spiritui sancto & nobis:* perche essa sempre ragiona cōfor-

Matt. 18.
Mat. 2.

Ezech. 3.

Iere. 23.

Act. 13.

LETTIONE

me a quello che le parla Dio ò nella scrittura, ò nelle reuelationi sue. E però noi accettando per parola di Dio ugualmente, e quella che *scripta fuit*, e quella che *per manus tradita est*; diciamo, che la nostra salute consiste in credere, & obedire ad ambedue queste parole: E così si salua l'huomo nella non iscritta, come nella scritta, pure che sia parola di Dio.

Così si salua lo huomo nelle parole non iscritte come nelle scritte.

Quanti mali saluaron tutti lo fecero nella parola di Dio.

Matt. II.

Nel tempo della natura gli huomini si saluauano nella parola non iscritta.

E certo, (state a sentire, anime mie, che facilmente disingannarete) E egli possibile a saluarsi fuora della parola di Dio? nò; Tutti quelli, che si sono saluati da che il mondo è mondo, non si sono eglino saluati nella parola di Dio? sì; *Nemo nouit patrem nisi filius; & cui uoluerit filius reuelare*: Adam, Enoch, Abram, Noe, e tutti i Patriarchi innanzi a Moise, si sono eglino saluati? sì; nella parola di Dio? sì; all' hora eraui scritto alcuno? nò: dunque infino d'all' hora si trouaua parola di Dio non iscritta, nella quale gli huomini si saluessero: e per forza, ò questo è uero: ò tutti i Patriarchi non sono salui. Il precetto della Circoncisione da Abram fino a Moise come si seruò, come scritto, ò come *traditum per manus*? al sicuro in questa seconda maniera: Et in questa stessa maniera molte ordinationi di Dio còserua santa Chiesa, che non son però scritte. Che dirà qua Caluino? Che dirà? fuggirà, s' infrascherà, s' andará ritirando, e con tante, e con sì uergognose retire, che da uoi stessi

cono-

conofcerete una pouertà de partiti, la maggior del mondo.

E prima è uero, (dice) che già la parola di Dio s'imparò per traditione prima che si scri- Ritirata
di Calui
no.

ueffe la legge, ma poiche si fcriffe la legge, non più per traditione, ma per lo fcripto ifteffo ordina Iddio che riceuiamo la parola fua.

Postquam Deus uerbum suum fcripto mandari, & consignari uoluit, nihil estraneum docendum est illi, quod in lege fcriptum est. Si eh? ma se

doppò la legge ogni cosa fuffe stata reuelata in quello fcripto, e niuna cosa foffe più stata afcolta, e folamente *tradita per manus*; Come

farebbe uero quello che dice Dio in Efdra, *Enarraui Moyfi mirabilia multa, & praecepi ei dicens; Hec palam facies uerba; & haec abscondes;*

Et un'altra uolta pure allo fteffo Efdra. *Quaedam palam facies, quaedam sapientibus abscondè trades?* Afcoltatori io non ui porto Caluini, ò

Lntheri: Vi porto i più antichi padri e Greci e Latini. Fra quali ecco Origene, & ecco Hilario, quello nell'homelia quinta sopra i nu

meri, e queffo nel falmo fecondo, che dicono unitamente; Come à Mosè nel monte, non solo diede Iddio la legge, ma di più la fegreta

efpofitione di lei: Con queffa diffintione che egli la legge deffe in ifcritto a i popoli; ma la efpofitione più intima della legge la deffe a

bocca a Giosuè; Giosuè al fucceffore; e così *per manus*: di maniera che uoi potete chiarif-

fima-

Anco
nel tēpo
della leg
ge mol
te cose
s'impara
uano per
manus
Efdr. 14.
Efdr. 14.

Origene
& S. Hila
rio, per
noi.

L E T T I O N E

Le scrit-
ture stes-
se al tem-
po della
legge ra-
cordano
le tradi-
zioni.
Psal. 48.
Psal. 77.

Deu. 33.

Fughe
di Calui-
no.

Diuido
ne del tē-
po da
Christo
a noi.

simamente comprendere se doppò la legge furono spente tutte le traditioni: ò pure se mente infamemente Caluino; e se contra dice, & à i padri antichi, & alle scritture istesse: Che à dire il uero: Dauidde doppò la legge non fece egli mentione di traditioni quando disse, *Deus auribus nostris audivimus Patres nostri annuntiauerunt nobis?* non accennò egli le traditioni quando scrisse, *Quanta mandauit patribus nostris nota ea facere filiis suis?* E Moisè istesso che fu il legislatore, doppò data la legge non ci rammentò ad ogni modo le traditioni, quando disse, *Interroga patrem tuum, & annuntiabit, maiores tuos, & dicunt tibi?* Dio buono non uoleua Caluino, che la parola di Dio si trouasse se non iscritta: l'habbiamo trouata per traditione fino al tempo de Patriarchi: E fuggito con dire che almeno doppò scritta la legge hanno cessate le traditioni, e pure anco con la legge le habbiamo trouate: Hora che farà? fughe, fughe.

Almeno, dice egli, uenuto che fù Christo douettero cessare; stà bene: ma andiamo passo passo, che uederete questo infelice ricouersarsi d'angolo in angolo, infino à tanto, che escluso da tutti, ò darà nella rete; ò nella balza. Diuido io, Caluino, questo tempo doppò Christo in tre parti: Cioè in quel tempo, nel quale egli stesso stette fra noi; In quello
nel

nel quale doppo l'ascensione di lui insegnarono gli Apostoli sèza scriuere, e finalméte in tutto qsto che corre da che gli Apostoli scrissero fino alla fine del módo, & poi cominciado dal primo, mentre Christo benedetto uisse fra noi; domadò qual è maggior pazzia che il dire, che all'hora non bisognaua partirsi dalla parola scritta, perche in tutto quel tempo la parola di Christo non fu scritta mai? Nò trouarete mai, anime mie, che Christo benedetto della dottrina sua scrinèsse pure una clausula sola; anzi nò comandò pure che fusse scritta. Comandò bene che fusse ore tradita, quando disse *Euntes, nò scribite*) ma *predicate Euangelium omni Creature*: E queste furono quelle mébrane, che predisse Gieremia tant'anni auanti, quando disse *Dabo legem meam in uisceribus eorum, & in cordibus eorum scribam eam*: & à che alluse l'Apostolo quando scrisse à Corinthi, *Epistola estis Christi administrata à nobis, & scripta non atramento sed spiritu Dei uiui, nò in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus*? Si che, Caluino, se ti uoi saluare bisogna angolo nuouo, & nuoua fuga; che al sicuro métre uisse Christo, la parola di lui cerca pur quato vuoi; non trouerai che fusse scritta mai.

Veniamo dunque al secondo tempo, doppo che Christo hebbe finito d'insegnare à bocca la dottrina sua: Et all'hora è che Caluino dice non essere stato più bisogno di nuoua traditione, perche *ita pleno ore nobis edisse*

Christo
nò scrisse mai la
parola
sua.

Mar. 16.
Christo
nò comandò
à gli
Apostoli
che scriuessero.
Iere. 31.
2. Cor. 3.

Pugio di
Calui.

LETTIONE

ruit, ut post se nihil docendum reliquerit: Tutto bene: Ma io uoglio mostrare due cose ascoltatori, Vna che se bene Christo benedetto di sua bocca ci hauesse insegnata ogni cosa, ad ogni modo ui farebbe stato bisogno di tradizione; e l'altra che ueramente Christo non insegnò spiegatamente ogni cosa, ma molte cose lasciò, le quali poi di mano in mano fossero dallo Spirito santo reuelate, & insegnate secondo le occorrenze, alla sua Sãta Chiesa. E prima, io suppongo vna cosa, la quale domando a uoi stessi ò ingannati, se è uera ò nò; cioè che dopo l'Ascensione di Christo gli Apostoli stessi un gran pezzo insegnando à uina uoce solamente, la parola di Dio, prima che la scrinessero; e se uoi non respondete, a me basta che me lo affermano, Ireneo nel terzo libro contra Valentino, Eusebio nel 3. libro delle historie al cap. 24. Chrysostomo nell'homelia prima in Matteo, Theofilato nel principio de suoi commentari in Matteo, Gieronimo nel Catalogo de scrittori Ecclesiastici, in Matteo, e Giouanni, e cento. Oltre che ne fa fede espressamente S. Luca nel principio del suo Vangelo quando dice, *Quoniam multi conati sunt ordinare narrationes quæ in bonis complete sunt, rerum: sicut tradiderunt nobis, qui ab initio ipsi uiderunt*. E più giù: *Visum est mihi scribere, & ut cognoscas eorum uerborum, de quibus eruditus es, ueritatem*: Insegnarono dunque un pezzo gli

Apo-

Doi capi
fortissi-
mi cõtra
Calui-
no.

Gli Apo-
stoli inse-
gnarono
à bocca
un pez-
zo pri-
ma che
sc. iuesse
ro.

Ireneus.
Eusebi-
us.
Chrysos-
t. Theoph.
Hieron.

Luc. 1.

Apo-
neg-
trin-
no
dott-
sto
mio-
se i-
bisc-
la q-
gna-
reb-
le a-
inse-
ui f-
che
uob-
per-
qui-
Ca-
in-
sim-
ne
ple-
E p-
ne
uo-
Re-
sci-
Sp-

Apostoli à viua voce , non è vero ? non si può negare . Ma in questo tempo, & in questa dottrina si saluarono eglino quelli che le crederono ? chi dubita ? E pure non era scritta questa dottrina, dunq; si saluarono anco doppò Christo nella parola non iscritta; E quello che fa a mio proposito; dunque se bene Christo hauesse insegnato ogni cosa, ad ogni modo ui era bisogno di questa traditione Apostolica : con la quale le cose insegnate loro da Christo, insegnassero eglino ad altri. Ma ueramente chi farebbe così sfrontato da Caluino in poi, il quale ardisse di dire che Christo uiuendo hauesse insegnato ogni cosa à gli Apostoli, e che non ui fusse più bisogno di nuoua reuelatione; poi che egli stesso dice a gli Apostoli, *Multa habeo uobis dicere quæ non potestis portare modo* ? e però promette che manderà lo Spirito santo, *qui suggeret omnia, & docebit omnem ueritatem*. Caluino istesso confuso da così viua ragione, in poche parole al suo solito fece una apertissima contraditione; perche nel quarto libro nel cap. 8. alla settione 7. dice, che Christo *ita pleno ore edisseruit, ut nihil docendum reliquerit*; E poco doppò nello stesso capit. nella settione quintadecima, sopra la parola *multa habeo uobis dicere quæ non potestis portare modo*, dice, *Rudes adhuc fateor, & propè indociles erant discipuli cum illud à Domino audierunt, sed postea à Spiritu ueritatis ducti in omnem ueritatem, sua*

Molti doppò Christo subito si saluarono nella parola sua nò iscritta.

Christo non insegnò ogni cosa uiuendo alla sua Chiesa. Ioan. 14.

Contraditione chiarissima di Calui--no.

L E T T I O N E

Scripta ediderunt: di maniera che secondo lui Christo di sua bocca hauea insegnato ogni cosa; e pure secondo lui doppò la morte di Christo molte cose dallo Spirito santo di uerità impararono gli Apostoli che prima non haueuano sapute. Così si fa a defendere il fallò; ma tal sia di lui: Basta che se bene Christo hauesse insegnato ogni cosa, ad ogni modo non hauendolo scritto, e per un pezzo non iscriuendolo gli Apostoli, era necessario che in quel tempo *ore traderentur hac omnia*; e che gli huomini si saluassero nella parola non iscritta, oltre che, dalla parola, *Multa habeo uobis dicere, &c.* si uede ch'è grandissima mentita il dire, che Christo spiegatamente insegnasse viuendo tutte le cose, anzi molte ne lasciò egli, che dallo Spirito santo fossero poi successiuamente insegnate alla casa sua. E così di già habbiamo, che al tempo de Patriarchi non era necessaria la scrittura: che al tēpo della legge ui erano le traditioni: che Christo mentre visse *non scripsit sed tradidit*; che gli Apostoli doppò Christo impararono dallo Spirito santo molte cose che nō sapeano prima; e che per un gran pezzo eglino nō iscrissero, ma che dalle loro traditioni andauano riceuendo la dottrina della salute quelli che si saluauano.

Caluino
è ristretto
sic

E per conseguenza quando dunque, d Caluino, hà cominciata questa necessità di non partirsi dalla parola scritta? e quando è stato

ne-

necessario a far morire tutte le traditioni?
 Horsù ascoltatori questo è l'ultimo angulo;
 questa è l'ultima fuga: Almeno dice Caluino, ^{ultima}
 poiche sono stati scritti gli Euangeli santi, e ^{fuga di}
 l'epistole de gli Apostoli, douiamo credere, ^{Calui-}
 che quà dètro sia scritto tutto quello che Chri-
 sto insegnò; e per cōseguenza bastando alla sa-
 lute nostra quello che insegnò Christo, niuna
 cosa douiamo credere per la salute nostra, se
 non quello che dètro alle sopradette scritture
 si contiene. Intendete ascoltatori, tutto questo
 discorso consiste in doi supposti; vno che Chri-
 sto insegnò tutto quello che è necessario che
 noi sappiamo; e l'altro che ne gli Euangeli so-
 no scritte tutte quelle cose che Christo inse-
 gnò. Et io dico che tutti doi questi princi-
 pij sono falsissimi: e che però nō è marauiglia,
 se falsissima cōclusione pure ne raccoglie Cal-
 uino. E prima intorno à quello che si tratta
 se Christo habbia insegnato ogni cosa neces-
 saria, d'ò nò, non occorre disputarne più longa-
 mente; perche già di sopra habbiamo pro-
 uato di nò: perche Christo disse, *Multa* ^{Ioan. 14.}
habeo vobis dicere, quæ non potestis portare mo-
do: perche egli disse dello Spirito suo Sugge-
ret omnia, & docebit omnem ueritatem: per-
 che se bene in certi uniuersali principij si po-
 trebbe forse dire che insegnò ogni cosa; nondi-
 meno le verità spiegate della dottrina sua,
 lasciò che lo Spirito santo successiuamente le

Doi sup-
posti fal-
si di Cal-
uino.

Ioan. 14.

Christo
nō si può
dire che
insegna-
se ogni
cosa se
nō in cer-
ti princi-
pij uni-
uersali.

L E T T I O N E

andasse insegnando alla Chiesa conforme à bisogni di lei : & in somma perche Caluino istesso astretto dalla uerità lo confessò quando disse. *Rudes adhuc erant discipuli, &c.* come dicemmo di sopra. Si che già qsto principio è falso, che il Signore uiuendo insegnasse ogni cosa. Ma quando bene questo fosse uerissimo, ad ogni modo falsissimo è anco quell'altro; cioè che quanto insegnò a bocca il benedetto Christo tutto sia registrato ne gli Euangeli sacri:

Non tutto quel-
lo che
operò, o
insegnò
Christo
è stato
scritto.

Ioan. 21.

Percioche se tutte le cose che egli fece non sono scritte, perche debbo io credere senza proua, che tutte fossero scritte quelle che egli disse? Al sicuro molti dottori dicono, che ragionuolmènte si hà da credere che molti più morti risuscitasse il Signore di quelli tre de i quali fanno mentione i Santi Euangelisti. E tutte quelle clausule uniuersali. *Curabat omnes, sanabat omnes*, e simili; mostrano che innumerabili attioni particolari di lui non sono state scritte ne gli Euangeli. Ma non accade cercar altre proueuue habbiamo le parole di S. Giouanni istesso più chiare, e più lucide dello stesso sole: Cioè: *Multa, & alia signa fecit Iesus, quæ non sunt scripta in libro hoc; quæ si scriberentur per singula nec ipsum arbitror capere posse mundum, eos qui scribendi sunt libros.* Si che, che tutte l'opere di Christo non siano state scritte, questo è certo. Et il medesimo per consequenza potrei senz'altro argomentare delle parole, e delle dottrine

dottrine sue: Ma ui sono i luoghi chiarissimi:
 Come sarebbe a dire in San Luca al 24. oue si Luc. 24.
 scriue che andando Christo in Emaus, *Incipies* Cose in-
à Moyse; & omnibus Prophetis interpretabatur segnate
illis in omnibus scripturis, quæ de ipso erant. da Chri- *Qua* sto & nō
 il uiaggio fù assai lungo, & il discorso stupèdo;
 Cioè sopra la interpretatione di tutte le scrit-
 ture: Hora oue è scritto questo discorso? qua-
 le de gli Euangelisti ha diftesa questa dottrina
 di Christo? E così nello stesso capitolo oue in
 presenza de gli Apostoli mangiato il pesce, &
 il fauo di mele, *aperuit illis sensum ut intellige-* Luc. 24.
rent scripturas: Così oue per quaranta giorni
 intieri si dice ne gli atti che *apparebat eis lo-* Act. 1.
quens de regno Dei: Questi discorsi del regno di
 Dio, questi sensi delle scritture, oue sono? chi
 le hà scritte? al sicuro nissuno; ma quelli che ui
 furono presenti li sono andati successiuamen-
 te renelando nella Chiesa Santa: di modo che
 Caluino dalla scrittura piglia le lettera *quæ oc-*
cidit, & io dalla traditione uado pigliando il sen-
 so *qui uiuificat.* E di questa maniera uedete noi
 anime mie, come riesce eccellentemente l'ar-
 gomento di Caluino, fondato sopra doi prin-
 cipij falsi; perche oue egli dice Christo inse-
 gnò ogni cosa, & ogni cosa che egli insegnò è
 scritta ne gli Euangeli; dunque questi basta-
 no: Ne è uero (dico io) che Christo ogni cosa
 spiegatamente insegnasse: Et è falsissimo che
 quanto insegnò Christo tutto sia stato scritto.

LETTIONE

Argomē
to di Cal
uino ri-
torto cō
tra di lui

Anzi argomēto in contrario, Christo non insegnd ogni cosa, dunque habbiamo bisogno di nuoua reuelatione nella Chiesa: E quello stesso che egli insegnò non è scritto se non in parte, dunque l'altra parte per le traditioni Apostoliche bisogna che l'andiamo raccogliendo.

E certo anime mie, lasciamo le dispute, e parliamo quietamente insieme, a chi uolete credere? a Caluino, ò a tutti i più antichi padri della Chiesa di Dio, & a gli Apostoli istessi? Caluino dice che gli Apostoli tutta la loro dottrina la posero in iscritto, & i Padri antichi insino di quei tempi istessi dicono che gli Apostoli della dottrina loro, parte ne posero in iscritto, e parte ne insegnarono a bocca. Sērite Dionisio Areopagita che fù pure discepolo di San Paolo come dicono gli atti de gli Apostoli al cap. 17. che fù pure l'Apostolo della Francia, che uissè pure e scrisse più di mille cinquecento anni sono, come lo può dire più chiaro scriuendo a Timotheo, *Sūmi illi nostri Duces, id est apostoli, necessario summa, & supersubstantialia, partim scriptis partim nō scriptis institutionib. tradiderunt.* E Papia antichissimo referente Eusebio diceua, *Si quando aduenisset aliquis ex ijs qui sequuti sunt Apostolos, ab ipsi sedulo expiscabar, quid Andreas, quid Petrus dixissent &c.* Tali cose scriue Origene all'homelia quinta ne i numeri, tali Clemente Alessandrino ne gli stromati, tali Ignatio, Tertulliano, Cipriano, Geroni-

Auttori-
tà de Pa-
dri p le
traditio-
ni.
Dionis.

Papias.

Eusebio.

Orig.

Ignatio.

ron
esco
Ap
a g
cen
te tr
fiue
uos
tis:
no c
ra,
so,
aud
nu
bus
E S
sua
tan
pu
mo
qu
Ar
no
ha
me
li i
ci,
tat
fan
ga

ronimo, Agostino, e tutti: oltre che (e quà io
 esco di me stesso) a chi uogliamo credere se gli
 Apostoli insegnassero per traditioni, più che
 a gli Apostoli istessi? Ecco Paolo a Tessaloni-
 censi nella seconda, al secondo, *state & tene-
 te traditiones quas accepistis, sine per epistolam,
 sine per sermonem*. Eccolo a Corinthi, *Laudo
 uos, quod sicuti tradidi uobis præcepta mea tene-
 tis*: Eccolo a gli stessi, *Ego enim accepi à domi-
 no quod & tradidi uobis*: Eccolo vn'altra uol-
 ta, *Cetera cum uenero disponam*: Ecco lo stes-
 so, *formam habet sanctorum uerborum, quæ à me
 audisti, bonum depositum custodi*: Eccolo di
 auouo, *Quæ audisti à me hæc commenda fide-
 libus hominibus, qui idonei erunt, & alios docere*:
 E San Giouanni non dice egli nell'Epistola
 sua, *Plura habens uobis scribere, nolui per car-
 tam, & atramentum*: *Spero enim me futurum a-
 pud uos & ore ad os loqui*? E di S. Pietro uolia-
 mo credere che non habbia insegnato, se non
 quello che si troua nelle sue Canoniche? E
 Andrea, e Bartolomeo, e questi Apostoli che
 non iscrissero, dunque crederemo che non
 habbiano insegnata cosa alcuna? Deh ani-
 me mie, rinsauite: E perche gli Aposto-
 li istessi, e gli huomini de i tempi Apostoli-
 ci, fanno fede delle traditioni, non le rifiu-
 tate: e siate certi che senza di loro ogni cosa
 sarebbe confusa, ò indistinta. Cotești in-
 gannatori ui dicono che doue è scrittura non

Auttori-
 tà de gli
 Apostoli
 istessi p
 le tradi-
 tioni lo-
 ro pro-
 prie.
 2. Theſ.
 2.
 1. Corin.
 11.

1. Corin.
 11
 2. Tim. 1.
 2. Tim. 2.
 2. Ioan.

Senza tra-
 ditioni

ogni co-
 sa sareb-
 be cōfu-
 sa.

LETTIONE

occorre tradizione, & io ui rispondo in tre modi, Prima che nella legge scritta come hò provato, vi era scrittura e tradizione insieme:

Tre modi di rispondere a chi nega le tradizioni.

Differenza fra il Gentile, il Catolico, & lo Heretico.

La scrittura mi distingue dal Gentile & le tradizioni dall'Heretico.

Heretici perche tanto nimici delle tradizioni.

Vin. Lyr.

Tertulianus.

Ignatio.

appresso che di molte cose è tradizione, le quali non sono scritte: e finalmente, che per intendere le scritture istesse, bisogna che per tradizione cerchiamo i ueri sensi. Che à dire il uero questo è la differenza fra il Gentile, il Catholico, e l'heretico. Che il Gentile non accetta le scritture; l'heretico le accetta, ma la uole esporre à suo modo, & il Catholico le accetta e piglia i loro sensi dalle tradizioni antiche: In modo tale che si come la scrittura mi distingue dal Gentile, così la tradizione mi separa dall'heretico. E però sono stati sempre tutti gli heretici di tutti i tempi così arrabbiati contra le tradizioni, perche la scrittura non li conuince, potendola loro stiracchiare oue uogliono; ma la tradizione, che porta il uero senso della lettera quella è che pone il freno, e che ferma l'heretico. *Intellige, scriue Vincenzo Litinense, non modo aduersus hæreticos plus habere traditiones quàm scripturas uitium: Sed etiam omnem ferè cum hæreticis disputationem, ad traditiones à maioribus acceptas esse referendam.* E Tertulliano dice, che *aduersus Hæreticos magis traditionibus quàm scripturis dissendendum est.* Et Ignatio insegna: *Ea ratione hæreticorum uitari contagia, si diligentius ac tenacius Apostolorum traditionibus inhæreatur.*

Anco

Anco due parole anime mie , e poi finisco:
 l'amore ch'io ui porto , mi fa in cosa di tanto
 rileuo più lungo ch'io non uorrei , ma sentite. Molte cose cre-
 Voi hauete imparato da costoro a dire , che dono an-
 non uolete credere, cosa che non sia nella scrit- co gli
 tura : Hora ditemi di gratia : Credete uoi che Heretici
 il Padre, il Figlio, e lo Spirito santo, siano con- ist essi
 substantiali e della istessa essenza ? certo sì : E che non
 pure se trouate detto questo nelle scritture sa- sono
 cre spiegatamente , dite ch'io mento. Crede- scritte.
 te uoi la processione dello Spirito Santo dal Fi-
 gliuolo ? Certo sì ; E questo non è nelle scrit-
 ture sacre : Credete uoi la perpetua Virginità
 di Maria ? certo sì : E questo non è disteso nel-
 le scritture sacre : Credete uoi il battesimo de
 fanciulli ? Certo sì : E questo non è nelle scrit-
 ture sacre : Credete uoi che Christo sia desce-
 so all'inferno ? Certo sì : e questo non è nelle
 scritture sacre : Dio buono : Tutte queste co-
 se uoi credete che non sono nella scrittura ;
 perche dunque le credete , se non per le tradi-
 tioni ? e perche di mano in mano da Christo
 e da gli Apostoli , è scesa questa dottrina a noi
 dell'vguaglianza delle persone della processio-
 ne del Figlio, della Verginità perpetua di Ma-
 ria , del battesimo de fanciulli , e della disce-
 sa di Christo all'inferno ? E nello stesso modo
 ui persuado io à credere per traditioni molte
 altre cose che non sono scritte ; E poi uenite
 quà : perche credete al Vangelo di S. Matteo ?
 perche

L E T T. Q V A R T A.

Non si
può cre-
dere alle
scritture
sèza tra-
dizione.

Negãdo
le tradi-
tioni si
pōgano
le tradi-
tioni.

Conclu-
sionedel
tutto.

perche è di San Matteo; io ue lo nego: prouate-
melo: quã voi non trouarete pur un luogo del
la scrittura, ò vecchia, ò nuoua, il quale affer-
mi che il Vangelo di San Matteo sia di S. Mat-
teo: E pure lo credete tale: perche? perche così
vi hanno insegnato le perpetue traditioni, e di
questa maniera anco uoi per forza bisogna
che ricorriate alle traditioni. E finalmente, se
non volete credere, se non a quello che è nel-
la scrittura: Questa propositione: *Non est cre-
dendum nisi uerbo scripto*: doue è nelle scritture?
al sicuro non v'è: dunque non la crediate: oue-
ro diciamo così. Questa sentenza che *nihil ve-
rum, nisi quòd scriptum*. E vera, ò nò? se non è ue-
ra; hò uinto io: se è uera; doue è nelle scritture?
al sicuro non v'è, dunque secondo voi stessi
non è vera: Ecco come ui confondete pouerel-
li: sapete perche? perche la verità è in contra-
rio: Cioè che la parola di Dio, parte è scritta,
parte non iscritta: Come mi pare d'hauere chia-
ramente dimostrato.

E però in due parole sole tornando d'onde
partij dico che la uera Chiesa non può fallar
mai, perche non si parte mai dalla parola di
Dio, ò scritta, ò non iscritta ch'ella sia: E con
questa conclusione finisco: Andate in pace.

LETTIONE QUINTA.

Nella quale si mostra che il Concilio legitimo rappresenta la Chiesa uniuersale e si intende sempre quando è già congregato, e confermato dal Papa: Che in Concilio non denno admetterfi Lai- ci, mà Sacerdoti; e questi, ò buoni ò non buoni che siano: Che alla Chiesa nel Concilio appartiene il determinare quali siano libri Canonici: come lo determina in particolare di Barucco, e de' Machabei.

Contra quello che di tutte queste cose ragiona Caluino, fra gli altri luoghi, nel libro primo, al cap. 7. e nel quarto al cap. 4. & all' 8. della institutione, &c.



O mi credeuo pure, Serenissimo Signore, d'hauere horamai con le lettioni passate, così rinchiusi i passi, e così prese l'vscite, che più non rimanesse, ò ritirata ò fuga, per gli auuersarij miei: Poiche se ho prouato, che vera Chiesa è la Romana, e che la uera Chiesa non può errare; che cosa hormai dourebbe farsi in qual si voglia disputa di fede, se non uoltarsi alla Chiesa Romana, e da gli essempli, ò dalle dottrine di lei, imparar subito quello habbiam da fare, ò da credere noi? Con tutto ciò, quando ò Dio immor-

L E T T I O N E

Materia
di q̃ta
lèttione.

Opinio-
ne here-
tica fale
ssima.

immortale, giungerò io costoro? Ecco una
nuoua fuga: Perche dicono; la Chiesa non può
errare, è uero: E quanto ordina la Chiesa è
uerissimo: Ma noi per questo non crediamo
alla Chiesa, perche essa non ordina mai: per-
che ben si radunano tal'hora alcuni Vescoui
di lei a statuire: ma essa è tanto diffusa che tut-
ti i membri di lei è impossibile che si unischi-
no insieme. E però statuti d'alcuni pochi Ve-
scoui bene si portano intorno, ma ordinatio-
ne di quella Chiesa uniuersale intiera, che sola
non può errare; di queste non si uidero ne si
uedranno mai: Così (ascoltatori) uediamo
tal'hora auenire al pouero, contadino, il qua-
le oue uicino a suoi campi uede lasciare il pro-
prio letto, e prendere nuoua strada a torrente
o fiume; se bene ferrata con ogni fatica, &
ogni diligenza la prima porta, che si fecero
l'acque, ipera d'hauere a bastanza proueduto
a suoi danni, e domato l'orgoglio del torren-
te; ad ogni modo iui a poco oue meno crede-
ua, vede lasciarfi gli argini, e trapellando il
fiume con maggior impeto, far notabili danni
e alle biade e a i paschi, e a gli edifici istessi,
Fertilissimi e da me amantissimi campi sono
le conscienze uostre, d'ingannati, ma impe-
tuosissimo, e rabbiosissimo fiume è la dottri-
na heretica: della quale se bene hò già turate
alcune bocche in modo che mi pareua di restar
sicuro; tuttauia pur ueggo nuoue uscite: E pe-
rò

rò m'apparecchio a far' argini nuoni: Cioè à dirui, che se la Chiesa nostra non è possibile che si congreghi mai, ne statuisca mai; essa non solo cede alle Republiche di Licurgo, di Solone, e di tutti; ma è la più confusa, e disordinata congregatione che si troui in terra: Che se la Chiesa di Christo non ha come haueua la Sinagoga suoi luoghi di giuditij, e di statuti; di lei minore stima hauerà fatto Christo, che della Sinagoga: E finalmente che quella grandezza e diffusione della Chiesa, che prima negauano, & hora allegano in suo serui- gio, non può impedire ch'è la Chiesa non si congreghi a far sue ordinationi: poiche (e queito è il principale scopo di questa prima parte) quanto ordinano i capi della Chiesa, si domanda ordinatione di tutta la Chiesa: & *Concilium Oecumenicum legitimè congregatum Ecclesiam militantem representat.*

Eueramente ascoltatori: Se nelle republi- che temporali, oue è compreso così gran nu- mero d'huomini, e di donne, ad ogni modo quanto è ordinato da pochi nel Senato solo, si accetta per ordinato da tutta la republica in- sieme: e quello si dice fatto, per pigliar nostri essempi Italiani, da Vinegia, da Genoua, o da Lucha, c'han fatto i loro Senati, e i lor con- sigli: perche ne la republica Christiana, oue si trattano le saluti de gli huomini, & oue si ra- giona principalmete de grauissimi dogmi del-

Sela
Chiesa
non può
far Statu
ti ella è
confusa
fima più
della Si-
nagoga.

Incostan-
za di Cal-
uino.

Scopo
della let-
tione.

I capi ra-
presentà
no il cor-
po.

LETTIONE

la fede nostra, non deuono bastare i primati, e i capi; senza che siamo astretti a congregare della minuta plebe infino a i ciabattini? E se nelle cose temporali uolontieri si rimette tutto un popolo, a quanto da un picciolo Senato è statuito, perche doniamo noi in cose spirituali, & eterne, non cedere subito prontamente, e non accettare per ordine della Chiesa, quello che da tanti capi di lei entro a i concilij generali ci uiene statuito, & ordinato? Io per me ascoltatori lo ueggio benissimo doue tendono i fini di costoro, cioè prima a procurare, che non si truoui il giudice, ascondendo quanto si può la faccia della Chiesa: E poi a muouere seditione e tumulto ne gli animi de i semplici, con quelle false e scelerate parole; perche non siete chiamati ancora voi al Concilio? perche non entrate uoi a parte delle congregationi Ecclesiastiche? perche siete (per dir così) esclusi dalla Chiesa universale? Ma è questo proposito, Deh sentite la risposta formale di San Paolo Apostolo nella prima à Corinthe al 12. quando dice. *Si dixerit auris quoniam non sum oculus, non sum de corpore; nunc quid ideo non est de corpore? Si totum corpus oculus, ubi auditus?* Quasi uoglia dire tutta la Chiesa è a punto un corpo mistico, & a diuersi membri del corpo rispondono diuersi stati d'huomini nella Chiesa di Dio; Frà quali a gli orecchi che sentono, rispondono i sudditi che den-

Finì de
gli Here
tici.

Meta-
phorasti-
penda di
S. Paolo.

1. Corin.
12.

no sentire, & imparare: & a gli occhi che ueg-
gono, e vedendo reggono il corpo, rispòdono
i prelati che còsigliano, e còsigliàdo statuisco-
no, & ordinano; di modo tale che si come l'oc-
chio uede e non l'orecchio; così al prelato ap-
partiene il gouernare; nò al suddito: ne deue di-
re il suddito d'essere escluso dalla Chiesa pche
non gouerni, che a questo modo anco l'orec-
chio potrebbe dire d'essere escluso dal corpo
perche nò uegga, ma se tutto il corpo fosse oc-
chio, oue sarebbe l'vdito: Se tutta la Chiesa fos-
se prelati; oue sarebbero i sudditi? E perche
tocca a l'occhio il uedere, se non perche in lui
si serba quella potèza: Et a' prelati perche s'ap-
partiene il gouerno? se nò perche eglino han-
no la giurisdittione? Di maniera tale anime-
mie, che noi possiamo dunq; concludere a pro-
posito nostro; che si come nò tutte le membra
ueggono, ma soli gli occhi, e pure quando gli
occhi veggono, si dice che il corpo uede; Così
se bene della Chiesa i Vescouì soli che hanno
la giurisdittione, entrano nel Còcilio, nò fa pe-
rò che la ordinatione del Còcilio, non debba
cò molta ragione accettarsi, come fatta da tut-
ta la Chiesa Vniuersale: Il Concilio Còstantie
se alla settione quarta, la dice espressamente
questa propositione, con queste parole; *Sy-
nodus in Spiritu Sancto congregata legitimè ge-
nerale Concilium faciens, Ecclesiam militantem
representat.* E se costoro quasi Farisei à Chri-

I prelati
sono oc-
chi della
Chiesa,
& i sud-
diti orec-
chi.

Prelati
gouerna-
no pche
hàno la
giurisdit-
tione.

Ordina-
tione di
Còcilio
è ordina-
tione di
tutta la
Chiesa.

Conc.
Còstan.

LETTIONE

Heretici
imitato-
ri di Fari
sei.
Ioan. 8.

sto diceffero al concilio *tu de te ipso testimonium perhibes*, ad ogni modo noi oltre il rispondere a nome del Concilio *testimonium meum uerum est, &c.* possiamo ancora allegare espressissimi luoghi della scrittura sacra, oue quello che è fatto da i capi della Chiesa si dice fatto dalla Chiesa tutta: come sarebbe nel testamento vecchio, quel luogo del terzo de Regi all'8. oue essendosi congregati *omnes maiores natus*, solamente *cum principibus tribuum, & Duces familiarum*: ad ogni modo di questi soli si dice *Benedixit Rex omni Ecclesie, omnis enim Ecclesia stabat*: E nel testamento nouo che cosa è più chiara di quel luogo ne gli Atti al decimoquinto, oue nel Concilio Gierosolimitano, doppò hauer detto che *conuenerunt Apostoli* solamente *& seniores*; Tuttauia di questi soli si dice a basso, che *placuit Apostolis & senioribus cum omni Ecclesia*? perche in somma quello si dice e deue dirsi ordinato dalla Chiesa, che uiene ordinato da alcuni pochi di lei: purchè siano quei capi ne i quali è posta la giurisdittione.

Nō i Lai-
ci p dot-
ri che sia-
no dēno
stare in
Cōcilio.

E nō quei soli, ò Luthero; E non quei soli, ò Melantone, e non quei soli, ò Heretici Germani, ne i quali è posta la dottrina e la scienza: O sciocchi, ò sciocchi, e malignissimi zeli; oue si adula sempre a i laici; & oue si oppugna sempre il sacerdotio: E perche dicono, douendosi congregare alcuni pochi ad ordinare le cose della

della
lari
spon
cole
ma
mod
cessi
mar
i Ser
sai c
com
gli
con
giu
cio
ued
le r
visi
sia
con
giu
ha
ta
ro
qu
ai
ser
tat
di
sp

della Chiesa, non più tosto si chiamano i secolari dotti, che gli ignoranti preti? perche (rispondo io) non solamēte per l'ordinario delle cose di Dio manco ne fanno i laici, che i preti; ma quando dottissimo fusse il laico; ad ogni modo non hà quella giurisdittione, che è necessaria a chi entra nel concilio: E perche domando io, a statuire nelle repubbliche entrano i Senatori soli, e non molti priuati, più dotti assai di loro? perche (bisogna che tu dica) questi come Senatori hanno l'autoritade, e non quegli altri: E così dich'io: i sacerdoti entrano nel concilio, e non i laici, perche i Sacerdoti hā la giurisdittione e non i laici; non perche il braccio sia più forte dell'occhio, per questo hà da uedere il braccio, e non l'occhio; ma frà tutte le membra, quel solo uede che hà la potenza visua; e nello stesso modo non perche il laico sia più dotto del Vescouo, per questo entra in concilio il laico; mà ben quelli soli c'hanno giurisdittione: la quale giurisdittione perche habbiamo prouato di sopra, che vā congiunta sempre con il Sacerdotio, e che il magistero, e'l Episcopato uanno sempre insieme; per questo diciamo, che a i Vescoui nostri, e non ai laici, conuiene l'ordinare questo, che sia seruigio della Chiesa: Io per me sapete ascoltatori, ad uno di quei laici, i quali si querelano di non esser chiamati nel Concilio, come risponderai? Interrogherei prima; perche egli

Soli i Sacerdoti hanno la giurisdittione.

Giurisdittione, e sacerdotio congiunti.

Dilemma
che strin-
ge.

Exo. 19.

Autori-
tà che A-
uano a i
foli Sa-
cerdoti
spettare
il magi-
sterio &
la giurif-
dittione.

Deut. 17.

Agg. 2.

Mal. 2.

volesse esser chiamato? E s'egli mi dicesse, per
che è dotto, io gli replicherei, che col uoler en-
trar nel Còcilio egli si mostra indotto, perche
chiunque hà pure mediocre intelligenza delle
sacre carte, conosce chiaramente, che il conci-
lio è necessaria la giurisdittione; e che essendo
questa ne i soli sacerdoti, non ui si ammette il
laico: Nell'Elodo al 19. dice Dio a Mosè *ve-
niam ad te in caligine nubis, ut audiat me populus
loquentem ad te, & credat tibi in perpetuum. De-
scende, & contestare populum, ne forte uclit tran-
scendere terminos, & pereat ex eis plurima mul-
tudo: Sacerdotes quoque, qui accedunt ad domi-
num sanctificentur, & ascendes tu, & Aaron te-
cum:* Que si uede chiaramente che al mòre dei
concilij, ouesi ragiona con Dio, ascendono so-
lo i sacerdoti: *Moyfes, & Aaron in sacerdotibus
eius:* & al popolo si mettono i confini *ne forte
transseat terminos*, e non ascende il monte: ol-
tre che senza allegoria, e di puro senso littera-
le nel Deuteronomio al 17. non si dice, *si dif-
ficile & ambiguum, apud te iudicium esse conspe-
xeris uenies ad sacerdotes?* non a quei laici che
non hanno la giurisdittione? In Ageo al secon-
do della interpretatione della legge nõ si dice,
Interroga sacerdotem legem, e nõ altri: In Mala-
chia al 2. non è scritto; *Labia Sacerdotis*, e non
d'altri, *custodiunt scientiam, & legem requirent ex
ore eius?* San Paolo istello doppo hauer nomi-
nati diuersi gradi separatamente della Chiesa

San-
fici-
uer-
tas
il p-
res-
ren-
tia
mo-
con-
te,
con-
iste-
re:
fita-
fi i-
lus-
&
ne-
fo-
in-
li-
m-
tr-
on-
og-
fe-
fin-
fe-

Santa, non coniunge egli finalmente con l'officio pastorale il magistero: quando doppo ha uer detto, *quosdam Apostolos, quosdam prophetas, quosdam Euangelistas*, cōgiunge all'ultimo il pascere, e l'insegnare, e dice, *quosdam pastores, & doctores*: forsi alludendo a quello di Geremia: *Dabo uobis pastores qui pascant uos scientia, & doctrina*: E finalmente, se noi uogliamo intendere quali debbano essere i nostri concilij; oue possiamo ricorrere più certamente, come ad esemplare, & ad idea, che al primo concilio doppo Christo fatto da gli Apostoli istelli, e registrato nelle medesime sacre scritture, cioè ne gli atti 15? Nel quale *cum proposita esset questio, &c.* Chi conuenne? Forfi i laici? Sentite *Conuenerunt non omnis populus*, nò, questo è espresso, ma *Apostoli tantum, & seniores*: E così si è fatto poi sempre nella Chiesa di Dio; Così a Nizza, così ad Efeso, così a Costantinopoli, così a Calcedone, così in ogni luogo; E questi più sauui de gli Apostoli stessi, vogliono in concilio i laici. Buona per mia fè.

Ephef. 4.

Ierem. 3.

Cōcilio de gli Apostoli è regola di tutti i Cōcilij.

Act. 15.

Esempi di concilij antichi.

Ma questo è troppo chiaro: passiamo ad altro: la Chiesa non ordina; anzi sì, quando ordina il concilio: In concilio deue entrare ogn'vno, anzi pochi: Questi pochi denno essere anco i laici dotti: anzi soli i Sacerdoti: fin quà siamo: Hor sentite Caluino: Almeno se i Sacerdoti hanno da entrare, soli i buoni

Opinione di Caluino.

LETTIONE

douerebbono entrare: perche Christo non è in mezzo se non dei boni: *Vbi fuerint duo vel tres congregati in nomine meo, in medio eorum sum*: ma tutti i sacerdoti sono catini, dunque Christo non è mai loro in mezzo, e per conseguenza non habbiamo da credere à i loro concilij: O buono: Che dite della modestia del vostro maestro, ò ingannati? hauete sentita quella bella propositione: Ma tutti i sacerdoti sono catini? Queste sono le loro carità, e le loro benedicenze: E questo è niente, perche di quì piglia occasione d'amplificare, e lasciato il freno alla natua sua maledicenza: nel libro 4. della institutione al capit. 4. dalla terza settione fino alla settima, non ui è sorte di calunnia, ne d'ingiuria, ch'egli arrabbiatamente non uomiti contra Sacerdoti. E poi mostra un'altra humiltà, che à poco a poco uà di maniera pingendo, quali sono quei buoni, c'hanno da entrare in Concilio, che altro quasi non gli resta a dire, se non, quale sono io; O sfacciatagine: Ma io alle ingiurie non rispondo: Rispondo bene à questo: che quando bene i sacerdoti che entrano ne i Concilij fossero tutti catini, oue molti ue ne sono de santissimi, ad ogni modo per la malitia non perdono la giurisdittione; E quà è bellissima la similitudine, che adopra Gregorio Nazianzeno nella oratione de *Sancto Lauacro*; Siano, dic'egli doi sigilli scolpiti nella stessa maniera, uno di ferro, e l'altro

Malignità di Caluino.

Arroganza di Caluino.

Per la malitia nō si perde la giurisdittione.

Similitudine bellissima di Gregorio Nazianzeno.

e l'altro d'oro: Imprimano ambi in cera: e poi discerna altri se può, quale sia stato il sigillo dell'oro, ò quel del ferro; E così occorre ne i nostri Concilij, ò Caluino, ne i quali, ò che siano d'oro, ò di ferro i Vescou; nella materia che si tratta fanno gli istessi impròti di uerità: perche le promesse di Christo sono fatte alla Chiesa, non a i particolari, e sono fatte alle dignitadi, e non alle persone. Così dice anco S. Agostino al trattato quinto in Giovanni, passa tal' hora, un chiaro riuo d'acqua per un canal di pietra ad inaffiare un horto, e se bene al canale non gioua, gioua all'horto: Credo che alcuni de i Vescou siano canali di sasso, ma nõ per questo retta di passare la parola di Dio per bocca loro in Concilio, e di irrigare l'horto della sua Santa Chiesa: perche in somma, come diceuo, per la malitia non perdono la giurisdittione, nè manca Christo di seruar le promesse alla sua Chiesa, perche non siano buoni i prelati di lei.

Similitudine di S. Agostino.

Serua Christo le sue promesse alla Chiesa se bene sono cattiui i prelati.

E pure dice Caluino, non promette egli d'assistere ad a'cuni, se non sono congregati *in nomine suo*: Verissimo: ma che cosa uol dire congregarsi *in nomine Christi*: oh qui stà il punto, e quà desidero che attendiate una ingenuosa espositione di Caluino: Cerca Caluino se la parola del Concilio sia parola di Dio: e dice di sì, purchè i Vescou *Congregentur in nomine Christi*: Cerca poi quando *Congregentur*

Che cosa è congregarsi in nome di Christo.

L E T T I O N E

in nomine Christi e risponde queste formate parole: *Hoc est pactum quod cū leuiticis sacerdotibus: olim Deus pepigit, ut docerent ex ore suo*: Cioè, ch'allhora sono congregati in nome di Christo, quando parlano secondo Christo. In modo tale anime mie, che la Dottrina profundissima di Caluino è questa. I Vescoui nel Cōcilio parlano secōdo Christo, quādo sono congregati in nome di lui, e sono congregati in nome di lui, quando parlano secondo Christo, Cioè parlano secondo Christo, quando parlano secōdo Christo; Dicono parola di Dio, quādo dicono parola Dio; dicono uero quando dicono uero, ò profondità: Così hāno da essere i Theologi. Ma che poteua egli far di più a uoler difender il falso? In altra maniera espongono il Cōgregarsi in nome di Christo tutti gli antichi; Et io ui addurrei ascoltatori molte espositioni loro tutte bellissime, se una sola con la bellezza sua nō mi tirasse a sè: O bello. Sapete che cosa significa il nome? lo dirò io: l'autorità, & il cōmādamento, in quella maniera che noi sogliamo dire di salutar vn'altro a nome del tale, cioè per commissione del tale. E ui è di più: che anco a nome di uno si dice fatta una cosa, quando è fatta a nome del suo luogo tenente, in quella maniera che a nome del Rè di Spagna si fanno le gride di Napoli, quando si fanno per commissione del suo Vicerè: Hora in proposito: congregarsi in nome di Christo, e

Ridicola dottrina di Caluino

Bellissima esposizione del congregarsi in nome di Christo.

con-

congregarsi per cōmissione di Christo: ouero
perche Christo immediatamente non parla;
Congregarsi in nome di Christo, e cōgregarsi
per cōmissione del Vicario di Christo, che
è il Papa. *Et Synodus Ecclesiastica in Christo no-
mine cogitur, cum indicente Christo, uel eius Vica-
rio cogitur*: Et, I Vescoui sono cōgregati in no-
me di Christo, quando il Papa ha conuocato,
il Concilio; & il Concilio sta sempre congre-
gato in nome di Christo; fino che il Papa non
lo dissolue; e finalmente (che qui stà il tutto)
quei soli decreti del Concilio si dimādano uscì
ti nel nome di Christo, iquali escono cōferma-
ti dal Vicario di Christo che è il Papa, Et agi-
tisi hora Caluino, e fremò, e spumò, e ruggì: ca:
che questo è il freno, e questa è la uera regola
da conoscere se i Concilij, ò Prouinciali, ò ge-
nerali, hanno da accettarsi per parola di Dio;
cioè il uedere se sono confermati dal Papa: Er-
rarono il Concilio Ariminense, & il Costan-
tinopolitano, sotto Leone Imperatore: mer-
cè che non furono in nome di Christo, cioè
non furono ne conuocati, ne cōfermati dal Vi-
cario di Christo: errarono il Concilio Efesi-
no secòdo, & il Basiliense, mercè che non ui fù
perfettamente il nome di Christo, perche se fu-
rono cōuocati, nō però furono confirmati da i
Papi: fra le Sinodi Prouinciali errarono la An-
tiochena, la Seleuciana, e la Cartaginese, mer-
cè che nō ui fù il nome di Christo, che nō furo-

Soliquei
decreti
del cōci-
lio sono
in nome
di Chri-
sto che
sono cō-
fermati
dal Pa-
pa.

Conciliij
erronei
non era-
no cōfir-
mati dal
Papa.

LETTIONE

no cōfermate da Papi. Del resto non trouarete Concilio confermato da Pontefici, che habbia errato mai; altrimenti haurebbe errato an-

Fonda-
mēto de
concilij.
Luc. 22.
Nō sī tro-
uano cō-
cilij re-
pug nāti
in mate-
ria di fe-
de.

co Christo, quando disse à Pietro, *Ego rogaui pro te Petre, ut non deficiat fides tua, & tu ali-* quando conuersus confirma fratres tuos. E che sia uero in tanti Concilij, che sono stati da Christo insino à noi, non trouarete mai pure una minima repugnanza in materia di fede: Ben intorno a i costumi una cosa haurà ordinata un Concilio, e quella stessa in altro tempo l'haurà laudata l'altro; perche la uarietà de i tempi opera in modo, che, e bene habbia fatto il primo, e benissimo il secondo: ma in

Varietà
de tem-
pi leua
la uarie-
tà de co-
stumi.

materia di fede oue la uerità è una sempre; nō trouarete mai, che altro habbia detto un Concilio, & altro un'altro: Perche in somma Iddio parla in loro; perche lo Spirito Santo assiste, perche il Cōcilio confermato dal Papa non può errare: state attenti ch'io uoglio dire gran cosa, ma uerissima: perche se i Vescoui in un Concilio haueſſero fallato tutti, & haueſſero statuita una falsità, ad ogni modo il Papa non la potrà mai confermare: e se egli la fera si colcherà con animo di uolerla cōfermare la matina seguente, ò in quella notte si morrà, ò si muterà, perche altrimenti Dio non farebbe Dio, perche non farebbe uerace.

Gran pa-
rola mi
uera

Esēpio
di Calui
no.

Sed unum exemplum, quod est prae omnibus memorabile pro omnibus sufficiat: Queste sono parole

parole di Caluino molto gonfie come sentite: *contra li concilij. Ioan. 12.*
Parturient montes certo: In eo Concilio quod collegerunt Pontifices, & Phariſei Hieroſolymis aduerſus Chriſtum, quid deſideres, quod ad extremam ſpeciem attinet? ſit ſolemnis Conuocatio: praibat Summus Pontifex, totus ordo Sacerdotalis aſſidebat: Damnatur tamen Chriſtus:
 ſtretto argomento è queſto, ſentite ſemplici: Io dico: il Concilio conuocato, ò almeno confermato dal Pontefice non può errare. E Caluino dice: Ma nel Concilio di Gieruſalemme fatto da Farifei non vi erano eglino i Sacerdoti? non vi era il Pontefice Caiſaſſo? non lo conuocò egli? non lo confermò? al ſicuro sì: E pure uedete ſe quel Concilio errò, che la ſteſſa ſentenza del Pontefice, fù contra Chriſto; e lo condannò à morte, Si eh? tutto uero mà ſenti, Caluino, & io ti riſpondo, che potrei taſſarti d'ignoranza: perche tu arguiſci da i Concilij della Sinagoga, a quelli della Chieſa; ma non uoglio fare: anzi ti ringrazio, che tu mi hai poſto inanzi il più utile per me, & il più forte argomento ch'io poteſſi trovare fra tutto il corpo delle ſcritture ſacre: Perche dico così. Qual Concilio fu mai, che doueſſe più errare che quello di Gieruſalemme? oue i Sacerdoti erano ſepolchri imbiancati; oue il Pontefice era un'hipocrita; oue non ſi ſenti il reo; oue i Giudici erano accuſatori; gli accuſatori erano lupi, il reo era un agnello, il Pontefice

Nò uale la conſe-
 quenza
 dalla Si-
 nagog
 alla
 Chieſa.
 Cōcilio
 di Giera-
 ſalēme
 doueua
 errare.

LETTIONE

tesce nocentissimo; e Christo innocentissimo? al sicuro se alcun Concilio douera mai errare, egli era questo: Con tutto ciò errò egli? Tanto lungi anime mie, che se bene i sacerdoti poteuano parlare humanamente, ad ogni modo oue si uenne alla sentenza, & alla de terminatione del Pontefice, bisognò ch'egli al dispetto suo dicesse il uero; e delle la più tanta sentenza che mai si sia sentita, Cioè che u-

Ioan. 11.

Inſino
Caifasso
per eſſer
Pontefice
biſogno che
profetai
ſe.

Eſſeſpio
di Calui
no ritor
to cōtra
di lui.

Pochi ca
pi rapre
ſentano
tutta la
Chieſa.

Soli i Sa
cerdoti
entrano
in Con
cilio.

Nō ſolo
i buoni
entrano
in Conci
lio.

nus homo moriatur pro populo, ne tota gens periret. E S. Gio. Euangelista iſteſſo lo nota, e vuole che lo notiamo noi, che per eſſere Pontefice biſogno che dicesse non parola ſua, ma parola di Dio, perche *Hoc autem à ſemetipſo non dixit: ſed cum eſſet Pontifex anni illius prophetauit.* O giuditij di Dio: Caluino mi vuole offendere, e mi diſfende. Che coſa poteua egli darmi, che più mi ſeruiſſe di queſto eſſempio? Senti, ſenti Caluino. Tu dici che queſto Concilio ha ueua tutto quello che deuue hauere un Cōcilio, & io primo l'accerto; e poi dico coſi: Ma in queſto non era congregata tutta la Sinagoga; dunque pochi capi rapreſentano tutta la Chieſa: in queſto non v'erano laici: dunque ſoli i ſacerdoti hanno da eſſere in Concilio: In queſto v'erano peſſimi huomini; dunque non i ſoli huomini buoni denno admetterſi al Concilio: In queſto i ſacerdoti prima errarono, *Ne ſcitis quicquam*, dunque innanzi alla conferma tione del Papa il Concilio può errare: In queſto

sto l'ultimo à stabilire ogni cosa fù il Pontefice; dunque nel Concilio deue attèderfi la confirmatione del Papa. In questo il Pontefice era catiuo e pure disse il uero: dunque la malitia non leua la giurisdittione al Papa: In questo finalmente il Pontefice *cum esset Pontifex*, perche era Pontefice, non puotè parlare à *semetipso*; ma fù organo di Dio, *Prophetavit*; dunque ne i Concilij, le confirmationi de i Papi sono necessariamente parole di Dio. Vedete uoi ascoltatori, se l'esempio potrebbe essere più à mio proposito. E se Caluino bestemmiaando contra i Concilij, e principalmente contra il Tridentino, fa però altro, se non far come fece anchora Arrio contra il Niceno: Come Nestorio contra l'Efesino: Come Eutiche, e Dioscoro contra il Calcedonense: Come Gio. Vssò contra il Constantinense. Come tutti gli heretici contro a tutti i Concilij.

Noi fra tanto, e da quello che hò detto, e da cent'altre cose che si potrebbon dire, restiamo dunque certi, che la Chiesa non erra, e che essa ragiona, quando parla il Concilio; in modo tale, che come la scrittura istessa, così il Concilio è parola di Dio: anzi in tanto sò io, che la tale scrittura è parola di Dio; in quanto nel Concilio mi hà detto Dio che quella è sua parola. Ma di questo parliamo di gratia più distintamente, &c.

Innanzi la confirmatione del Papa il Concilio può errare.

Il Concilio deue essere così firmato dal Papa

Il Papa catiuo non perde la giurisdittione.

Le confirmationi de i Papi ne i Concilij son parole de Dio.

Caluino imita gli heretici antichi.

Così il Concilio come la scrittura è parola di Dio.

L E T T I O N E

S E C O N D A P A R T E.



Auerebbe bisogno ascoltatori d'essere trattata apostatamente, e da se stessa questa materia, di che hora io mi apparecchio a ragionar con uoi: Si come ancora nelle passate lettioni tal'hora maggior materia, che non hauerei uoluto mi è bisognata radunare insieme: Ma in somma pochi sono i giorni, che io mi sono eletti a trattare de i dogmi, e molte sono le cose che sono necessarie da saperli; fra le quali necessarissima è questa, Cioè che non solo così è la parola di Dio quella, che ui dice la Chiesa, come quell'altra, che noi leggiamo nelle scritture sacre: ma di più, che non sapremo mai quale si fusse la parola di Dio nelle scritture sacre, se nella Chiesa sua non ce lo ridicesse pure lo stesso Dio, e che troppo ragione uolmente parlò Santo Agostino quando contra *Epistolam fundamenti*, al capitolo quinto, disse quelle parole; *Ego uero Euangelio non crederem, nisi me Ecclesie commoueret auctoritas*: E certo poco obbligo haueremmo a Dio, anime mie, se egli ci hauesse data in alcune scritture la parola sua; e non ci hauesse aggiunta determinata regola per distinguer dell'altre, quelle sole scritture, oue egli parla: De i Vangeli per essemplio, sono per le mani degli

Il delibe
rare qua
li siano
libri Ca
nonici
appartie
ne alla
Chiesa
Detto no
tabile di
S. Agosti
no.

gli huomini, Vno di Marco che non uide mai Christo, l'altro di Nicodemo che mille uolte ragionò con lui: e nondimeno quello di Marco si tiene fatto da Dio, quello di Nicodemo fatto da puro huomo: perche così? E nella stessa maniera perche di Paolo accettiamo la Epistola a Romani; non quella a Laudicensi? perche non poniamo fra le scritture Canoniche l'Euangelio di S. Iacomo, e ui poniamo quello di S. Luca? Euui egli regola da distinguere le scritture? al sicuro sì. così concedono tutti: ma quale? quà nasce la discordia: quà chi cerca la luce conosce chiaramente, che la determinatione de i ueri libri sacri spetta alla Chiesa: E chi hà bisogno di tenebre, cerca qual che altra regola onde non possa mai trouarsi il uero.

Perche
accettia-
mo alcu-
ne scrit-
ture & al-
tre nò.

Ecco Caluino, nel primo libro della instituzione al capitolo settimo alla settione quarta.

Altius quàm ab humanis uel rationibus, uel inditijs, uel coniecturis, petenda est hæc persuasio:

Opinio-
ne falsis-
sima di
Caluino

Et in fin quà è uerissimo: ma da che conosciamo noi questa così importante distintione? Sentite. *Nempe ab arcano testimonio spiritus:* Cioè ogn'uno dalla sua propria interna inspiratione: perahè lo spirto proprio dice ad ogn'uno quali siano le uere, ò le false scritture. E, come egli dice alla settione seconda, così è chiara la distintione, e la intelligéza delle scritture sacre ad ogn'vno; che il domandar altra

regola

LETTIONE

regola da far questo, che la propria inspiratio-
ne: *Perinde est, ac si quis roget unde discamus
lucem discernere à tenebris, album à nigro, suauē
ab amaro.* E si come il solo senso ad ogn'vno
fa discernere la luce dalle tenebre, il bianco
dal nero, l'amaro dal dolce; così il solo spirito
proprio ad ogni vno fa discernere, quali sia-
no le uere sacre scritture, e quali siano le adul-
terate e false. Sentenza, che quasi con le me-
desime parole lasciò scritta anco Luthe-
ro:

Conuen-
gono
Caluino
e Luthe-
ro cōtra
Christo.

Psal. 2.

Caluino
hà volu-
to ascon-
der pri-
ma la
Chiesa,
& hora
vuol as-
conder
la scru-
ra.

Argomē-
to inar-
solubile.

(che pure questa volta. *Conuenerunt in unum,
ma aduersus dominum; & aduersus Christum e-
ius.*) Io fra tanto potrei ancora quà fermar-
mi, e dimostrarui ascoltatori, e quanto piaccio
no le incertezze à Caluino; e come hauendo
uoluto ascondere la Chiesa, cerchi di nuouo
d'ascondere le scritture; Tuttavia se il testi-
monio interno dello spirito distingue le scrit-
ture: io dico questo prima; che à me il mio
spirito detta, che i libri de' Machabei sono li-
bri Canonici: E poi à te chieggiò, ò Caluino
che cosa à te ne pare? E se tu mi rispondi che
à te non paion tali, concludo io dunque e chia-
ramente, che ò i libri de' Machabei sono in-
sieme insieme e sacri, e non sacri, ò questa
suggeritione di spirito, non è uerace regola per
distinguerli: Non perche lo spirito santo
non dica sempre il uero, nò; ò Signori: che
sempre dice il uero ania perche comē dicem-
mo una uolta, egli non ha promesso d'assistere
à gli

a gli huomini particolari, ma a tutta la Chie-
 sa, e quanto a gli huomini particolari, il Dia-
 uolo stesso si trasforma tal'hora in *Angelum*
Lucis, e però non oportet omni spiritui crede-
 re. Lo spirito a me dice una cosa, & a Caluino
 dice il contrario, dunque non è vno solo spi-
 rito, ma sono doi, e di questi vno è mentito-
 re, e l'altro è verace: E se uogliamo sapere qua-
 le è il verace, e quale è il mentitore, noi ritor-
 niamo vn'altra volta al principio, e come dice-
 uamo, secondo l'vso loro, in *Circuitu impij am-*
bulant, ouero come dice Agostino contra Ma-
 nicheo, che portaua la stessa regola da cono-
 scere le scritture sacre. *Id uos agitis*, ò Caluini-
 sti, *ut omnis de medio scripturarum autoritas au-*
feratur, & suus cuiusque spiritus, non diuinus au-
thor sit, quid in unaquaque scriptura probet, quid
improbet: hoc est, ut non auctoritati vester animus
subijciatur, sed contra, scripturas uobis seruire ini-
qua tyrannide cogatis: Caluino dice che hà il ue-
 ro spirito: Et il medesimo dice Lùthero: Et egli
 no fra se stessi in mille cose discordano; Ve-
 dete uoi che bella regola, da far le cose certe:
 ma non parliamo di loro: ecco il Cathéchismo
 Catholico.

Noi primamente sappiamo che Iddio non
 ci parla più à bocca à bocca, come fece già
 a molti prima; & vltimamente vestito di car-
 ne humana per trentatre anni: ma sappia-
 mo di certo ancora, che egli in doi modi ci

K ragiona

Lo Spiri-
 to santo
 non hà p-
 mezzo di
 assistere
 à gli huo-
 mini par-
 ticolari
 ma alla
 Chiesa.
 2. Cor. 11.
 1. Ioan. 3.
 Nouo gi-
 ro de gli
 Heretici.
 Psal. 111.
 Bellissi-
 mo det-
 to di San
 Agosti-
 no.

Opinio-
 ne Catho-
 lica.

LETTIONE

Dio: di
parla
nella
scrittura
e nella
Chiesa.

ragiona ogni giorno : Cioè nella scrittura sacra ; questo è il primo modo : e nella Chiesa uniuersale ; questo è il secondo modo : de i quali che Dio parli nella scrittura , questo ogn'uno lo concede, e che egli parli nella Chiesa questo l'habbiamo mostrato : in modo tale, che noi e quando uediamo le scritture , siamo certi di vdire Iddio ; e quando sentiamo le ordinationi della Chiesa uniuersale, siamo sicuri di sentire Iddio : e si come considerando quei caratteri in se, farebbono nulla ; oue considerandoli per quello che significano, sono parola di Dio ; così considerando quei Vescouo soli, farebbero puri huomini, la doue considerata la parola loro nel concilio confermato dal Papa, senza dubbio è parola di Dio : Resta il sapere quale è la uera scrittura, e quale è la uera Chiesa : E questo diciamo che lo dichiarano a vicenda e la scrittura e la Chiesa , perche nella scrittura trouo il modo di conoscer la Chiesa, come habbiamo ueduto di sopra ; e dalla Chiesa mi uien fatto il catalogo della uera scrittura, Anzi e l'uno e l'altro, non altri me lo mostra, che Dio ; cioè la uera Chiesa.,

La Chiesa & la scrittura si dichiarano uanovna l'altra.

Dio fonda la Chiesa nella scrittura, & la scrittura nella Chiesa.

Dio nella scrittura : e la uera scrittura , Iddio nella Chiesa : e così nè la scrittura pende dalla Chiesa, nè la Chiesa dalla scrittura ; ma ambedue prendono autorità dalla parola dello stesso Dio ; il quale della Chiesa ragiona nelle scritture , e delle scritture ragiona nella Chiesa.

sa.

fa. Basta che in proposito nostro, il sapere, quale è libro Canonico, ò nò; da Dio solo diciamo che si può sapere, e questo nella Chiesa: In quella maniera, che se un Rè absente ci comandasse, che ad altro non credessimo, che ò alle lettere sue; ò alla sua sposa; ad ogni modo al uenire delle lettere sue p. accertarsi, che esse fossero sue, bisognerebbe ricorrere alla sposa. *Et hac fides Catholica*: E così habbiamo a credere: e così si rischiarano le cose: e così disse Agostino, *Euangelio non crederem; nisi me Ecclesia commoueret autoritas*: E così si armiamo di maniera noi che a quanto cerchiamo di opporci gli heretici, entro al catalogo delle scritture sacre; possiamo rispondere con una parola sola, cioè così hà determinato la Chiesa, la quale non può errare.

Per essemplio: eglino (sò ben perche) negano che sia canonico il libro di Barucco, perche non lo trouano allegato da antichi: & io posso rispondere, che Barucco fù cancegliero di Gieremia, e che la profetia di lui fù sempre sotto intesa, con quella di Gieremia, e che sia uero non solo Agostino nel 18. della Città di Dio al cap. 33. allega alcune parole di Barucco sotto nome di Gieremia; ma il medesimo fanno Clemente nella Pedagogia al cap. 10. è la sesta Sinodo istessa alla sessione ottaua: Tuttauia non uoglio altra ragione se non questa, che al certo è canonico, perche la Chiesa uni-

August.

Armato
ra fortis-
sima con
tra gli he-
retici in
materia
de libri
Canoni-
ci.

Caluino
rifiuta il
libro di
Barucco.
Barucco
fù Cance-
lier di
Giere-
mia.
Gli scri-
ti di Ba-
rucco si
allegano
sotto no-
me di
Giere-
mia.

August.
Clemens

LETTIONE

Chiesa
santa ac-
tetta Ba-
ruccio.

Cōc. Flo.
Cōc. Tri.

August.
Isidorus
Innocen-
tius.

Auttori
che ac-
cettano i
libri de
Macha-
bei.

Cōcilij,
che acce-
tano i li-
bri d' Ma-
chabei
Argomē-
to nega-
tiuò dal-
la auto-
rità non
vale.

Lo Spiri-
to santo
v'è inse-
gnando
noue co-
se alla
Chiesa
secondo
i bisogni
dilei.

uerfale in doi concilij, cioè nel Fiorentino, o nel Tridentino per tale lo determina. Così de i libri de Machabei, che pure io sò la causa per che me li negano: sò ancora di certo che sò no canonichissimi: non solo perche così mi insegnano, & Agostino nel 18. della Città di Dio al cap. 36. & Isidoro nel libro 6. delle Etimologia, al cap. primo, & Innocentio primo nella Epistola *ad Exuperium Tholosanum*: ma perche così mi dice la Chiesa, & in un concilio di 70. Vescoui sotto Gelasio, & nel Concilio Cartaginense terzo, e in quello di Firenze, e in quel di Trento: Nè qu' bisogna dire, d' di questi libri, d' d'altri, che altri concilij prima non gli haueuan numerati fra i canonici, perche l'argomento negatiuo *ab authoritate*, non vale, e santa Chiesa la quale *docet omnia*, non però *docet omnia simul*, ma *successiue*: in modo tale che si come non haueua insegnato prima i nomi, d' di Homusio, d' di Deipara, d' di Transustantiatione, e quando fù bisogno gli insegnò ne i Concilij, Niceno, Efesino, e Lateranense: così tal'hora non ci scoprì il tesoro, d'vn libro canonico, e lo ha fatto poi; nè noi douiamo cercar altro, se non che hora ce l'hà determinato, & accettarlo.

Ma questo non è, come potete comprendere, mio principale scopo: ben hò hauuto caro ad hauere occasione di farui intendere come sono canonici il libro di Baruccio, e i Machabei,

chabèj, per quelle cause che intenderete un giorno: Ma per hora a me basta, per mostrare la grandezza della Chiesa, e quanto si ha da credere alla parola sua, l'hauerui fatto intendere, che non solo non cede essa in uerità e fermezza alla scrittura sacra; ma che ad essa tocca il distinguere, & il determinare la scrittura sacra: perche in somma in ogn'una di loro parla Iddio. La onde, d'ingannati, se ci pensate; qual dubbio, ui puote hormai restare? Vera Chiesa è la Romana, e questa quando parla non erra; e parla ne i concilij confermati dal capo di se stessa: che manca quà? che occorre a far altro, che uedere i concilij, & obedire? Anime mie, anco una fuga hauranno, perche diranno che io suppongo un falso: e che non può il concilio essere confermato dal capo della Chiesa, perche la Chiesa non hà capo uisibile. Si che anco a questo, che è quasi il fondamento d'ogni cosa bisogna che io attenda: e però nelle due parti della lettione seguente mostrerò, che Christo partendo lasciò San Pietro per capo della Chiesa; e che capi uisibili della Chiesa sono stati sempre, & han sempre da essere i successori di lui: Pregate Dio per me, e andate in Pace, &c.

Epilogo
di tutto
il passato.

Fuga de
gli Heretici.

Cōtinua
tione è
materia
della lettione
seguente.

LETTIONE SESTA.

*N*ella quale si mostra, che la Chiesa di Dio. doue-
ua essere gouernata con gouerno d'un solo: Che
Pietro fù lasciato Principe de gli altri Apo-
stoli: che essercitò il Papato: che ne fu inuesti-
to in quella parola, super hanc petram, &c.
Che fù à Roma; che ui fù Vescouo venticin-
que anni: e che ui morì: E che però successo-
re di lui meritamente nel primato, è il Vescouo
di Roma.

*Contro à quanto dice Caluino, quasi per tutti i Ca-
pitoli 2. 6. e 7. del quarto libro della institutio-
ne, &c.*



*C*osì graue, & è così im-
portante, quella materia
altissima, sopra la quale
io uengo hoggi à ragionar
con uoi ascoltatori, che si
come in lei sola; quasi in
pietra, & in base si uiene a reggere tutta la
machina, e la mole della Romana Chiesa;
così lasciando noi gli ornamenti, e i colori al-
le pareti, e a i tetti, in questo fondamen-
to altro non uogliamo fare che portare in un
tratto, e pietre, e calci d'auttoritadi espresse,
e di ragioni uiue. Nega Caluino confor-
me a tanti heretici il primato Romano, e il
primato di Pietro, ma fa di più, che maledi-
ce,

*Heresia
di Calui-
no da ab-
baterfi i
questa
lettione.*

ce, & ingiuria, non solamente il Papa, ma ancora lo stesso Pietro; e nel capitolo 6. del 4. libro delle institutioni prorompe in tante ingiurie contra ogn'uno di loro, che nel sentirle pure non è possibile a non turbarli, e non inhorridirsi: O Pontefice Romano, ma di più d' Apostolo S. Pietro, che arrabiato nemico ui è cottoi? Quale dispregio non mostra egli quai di uoi? Che torti non ui fa egli che forte di mascarate, e di svelate ingiurie non ui faetta contra? Poco meno d' S. Pietro in particolare, che egli non ti spoglia della uerga pastorale: poco meno che non ti rapisce le chiavi di mano: poco meno che non ti leua il nome di pietra, e fondamento: poco meno che non ti esclude dalla tua Roma: poco meno che non ti leua il governo della nauicella tua: poco meno che non ti toglie quel principato; del quale espressamente ti inuesti il tuo Cristo fra tutti gli altri Apostoi: E tutto anime mie, per quella stessa ragione, ch'io diceuo di sopra, cioè perche egli non uol luce, perche non uol certezza, perche non vuole certo tribunale nè certo giudice: & in somma perche desiderando confusione, e di fuggire il giudicio d'un principe assoluto, a leuare la Monarchia bisogna che si getti, e ogni ordinato gouerno della Chiesa: Ma poco ui nuocerà, se uoi sentite: Perche in questa lettione sola, se bene un poco più longhetta dell'altre,

Caluino
quãto in
giurioso
a S. Pica
tro.

Causa
che mo-
ue Calui-
no a le-
uare il
Primato

L E T T I O N E

Proposta
di quãto
è da dir-
si.

io spero di farui non che uedere, ma toccar cõ
mani; Che la Chiesa di Dio doueua essere go-
uernata cõ il gouerno d'un solo: che si doueua
constituire un principe de gli altri Apostoli,
che questo ragioneuolmenre doueua essere S.
Pietro: che però fù egli in tutte le scritture più
fauorito sempre de gli altri, che espressamente
fù inuestito di questo principato: che questo
principato non doueua finire nella morte di
lui: che però hà successore: E che questo succes-
sore è il Pontefice di Roma, nella qual Roma
stette, e morì, e reffe il Vescouato venticinque
anni intieri questo felice Apostolo.

Gouer-
no di un
solo me-
glior di
tutti.

E prima quanto à quello, che la Chiesa di
Christo douesse essere lasciata da lui sotto il
gouerno d'un solo: Io credo pure che infin
Caluino istesso mi conceda, che questa repu-
blica debba essere la migliore, e la meglio or-
dinata, che altra ne sia in terra: E però doman-
do io, se anco rimettendosi a i Politici istessi;
faremo astretti à dire che per miglior gouer-
no douesse dunq; il benedetto Christo lasciar
glielo d'un solo Politia, Aristocratia, e Regno;
queste sono come sapete ascoltatori le tre for-
me di buoni gouerni; cioè di molti, di pochi, e
d'un solo: delle quali con sentenza commune,
concludono i Politici, e con uiue ragioni, che
la più ordinata, e la più bella, è quella del re-
gno, e d'un principe solo. Ma se possiamo noi
dare alla Chiesa di Christo il gouerno me-
glio-

gliore, è egli ragioneuole che diciamo il contrario? e che alla più perfetta repubblica del mondo, dal più perfetto legislatore del mondo uogliamo leuar la più perfetta forma di gouernar del módo? Di molti hauerebbe instituito il gouerno della sua repubblica Christo, lasciando alla cura di lei la maggior parte di loro. Di pochi l'hauerebbe ordinata, lasciandone vguualmente prefetti tutti gli Apostoli Santi: ma al meglio s'appigliò; ad un solo la commédo; facendone capo e Principe S. Pietro: E che sia uero, questo è da notare, che qualunque uolta della sua Chiesa sotto nome di repubblica, per dir così, ò di congregatione sottoposta a un gouerno, uolle ragionar Christo, sempre la nominò col gouerno d'un solo: & oue in tutti gli Euangeli, non trouarete mai, che egli ò Politia la chiami, od Aristocratia; dall'altra banda in cento luoghi de gli stessi Vangeli egli la chiama regno, *regnum calorum*; alla Sinagoga istessa, anime mie, prouide Dio di Tribunal su premo in persona d'un solo per honorarla del gouerno più nobile; Vedete uoi se era per mancarne alla sua Sâta Chiesa. Prouide de omni plebe uiros sapientes qui iudicent populum omni tempore: tutto bene; ma *quicquid maius fuerit referent ad te, & ipsi minora tantummodo iudicent*: Et altre uolte diceua Dio. *Qui superbierit nolens obedire sacerdotis, non sacerdotum, imperio*, per mostrare la singularità di questo Tribunal

Gouerno ottimo douere lasciarsi alla Chiesa.

Chiesa di Christo chiamata regno.

La Sinagoga hebbe gouerno un solo.

Exod.

inap-

LETTIONE

inappellabile, ex decreto iudicis moriatur homo ille. Vi è più; che si come Christo raccomandò la sua Madre ad un'Apostolo solo, che è S. Giouanni; così douetua raccomandare la sua sposa ad un Apostolo solo, che è S. Pietro, e che essendo la sua Chiesa un corpo visibile, sarebbe stata mostruosa, se non hauesse hauuto capo se non inuisibile, e però, fù ragione che partendosi lui, un secondario capo visibilmente se le lasciasse in terra; Ma queste; e cento altre ragioni uoglio che cedano a quella sola, con la quale si mostra, che Dio hauerebbe mancato della sua Prouidenza; & hauerebbe lasciata una cosa diffettina; e confusissima in terra; ogni uolta che non hauesse commessa la cura della Chiesa ad un supremo Apostolo, e principe de gli altri. Percioche sapendo Christo, che doppò la morte di lui pottea (come ogni giorno auiene) nascer lite di fede fra tali, e tali che si tengono tutti della Chiesa di lui; nõ era egli ragione che si lasciasse alcuno, a chi poter ricorrere per la sentenza, e per la decisione? Chè dici Caluino? che egli lasciava la scrittura istessa? alla quale come e statera de gli huomini, e de gli Angioli si farebbe potuto hauer ricorso? Tutto bene; ma se della stessa scrittura, e sopra la esposizione di un passo di lei, fosse nata questione; chi la douea risolvere? non la scrittura, che si andarebbe in infinito; dunque vn giuditio uiuo:

Jan. 19.

Madre,
& sposa
di Chri-
sto racco-
madate
à G ouã
ni, & a
Pietro.
Capo ui-
sibile ne-
cessario
alla Chie-
sa.

Necessi-
tà di un
capo nel
la Chie-
sa.

ma questo giuditio, dirà Caluino, l'hauerebbono fatto molti vguali nella Chiesa: Bene stà: me se fra questi vguali sopra il passo della scrittura fosse nata la controuerfia; chi l'hauerebbe decisa? non eglino, che sarebbero le parti; non la scrittura, che sarebbe la materia della lite: dunque da primo ad vltimo, perche le liti nella Chiesa di Dio non restassero sempre indecise; e perche non ui fosse ogni cosa incerta, non solo fù conueniente, ma necessario, che Christo alla sua Chiesa per vltimo tribunale inappellabile prouedesse d'un solo; nel quale e terminassero tutte le liti dei costumi, e prendessero fine tutte le controuerfie della fede: E così fù, & un solo in perpetuo ordinò Christo che fosse capo della Chiesa sua, e da principio vi lasciò quel Pietro, il quale, quando vno habbia à restare, infin Caluino istesso non sarà sì sfrontato, che non scielgia lui a questo officio.

Che a dirne il uero, ascoltatori: Sono troppo frequenti, e sono troppo grandi i fauori, e le gratie, che a questo solo frà tutti gli altri Apostoli si uede che fur fatte in tutto il corpo del testamento nuouo: Di modo che se Caluino dicesse di cuore, oue di questa lite appella alla scrittura; io terrei d'hauer uinto; perche in uero anime mie bisogna esser cieco, a non vedere, come nelle scritture non solo inanzi alla sua morte Christo a Pietro, e pro-

Dondo
si lascia-
re il prin-
cipato
ad vno
Aposto-
lo ogni
vno ac-
cetta S.
Pietro.

Petrag-
tue di S.
Pietro
nella
scrittura.

mette,

LETTONE

Pietro mette, & accenna in mille luoghi il primato; ma come subito doppò la morte di Christo comincia apertamente l'Apostolo San Pietro a far l'ufficio del Papa; ad esereitare il Pontificato; e mostrarfi prelato à gli altri Apostoli. *Nullus questionem hanc soluere melius potest, quàm scriptura ipsa, si locos omnes conferamus, ubi docet, quid muneris, & potestatis habuerit Petrus inter Apostolos, qualiter se gesserit, qualiter etiam ab ipsis fuerit acceptus: Et io per me non domando altro giudice: Il primo Concilio, se uogliamo domàdarlo Concilio, fù quello ne gli atti al primo, nel quale si trattò di eleggere un successore à Giuda: e q̃sto (vadalo a uedere ogn'uno) Pietro lo conuocò, lo congregò, lo dispose, e lo confermò; i quali tutti se siano officij del Papa, ditelo uoi medesimo.*

Essendo repressi tutti gli Apostoli solo Pietro ne prese la difesa, e ne fece l'apologia: Nissuno Apostolo ardì mai di riceuere le genti al Battefimo fin che non lo fece S. Pietro: A Samaria destinò egli, chi douesse andare, & uno ne uolle esser egli medesimo. Il condannare alla morte giurisdittione sommaria importa;

E Pietro solo còdannò Saphira, & Annania: Si come Pietro è quello che bandisce Simon Magò dal collegio de discepoli Santi. Ma chi vuol vedere il Papa al naturale, vegga San Pietro nel concilio Gierosolimitano ne gli atti al decimoquinto; il quale lasciamo andare, che

Pietro

doppò
Christo
esercita
il Papa-
to.

Caluino
appella
alle scrit-
ture, e
poi fuggi-
rà,

Officij di
Papa fat-
ti da San
Pietro.

Att. 1.

Att. 2.

Att. 13.

Att. 8.

Att. 5.

Att. 8.

Att. 15.

Pietro lo conuocò, ui referì, e fu il primo a parlare; questo è notabile che il concilio si fa nella cathedrale in Gierusalemme, & è presente il suo Vescouo, che è S. Giacomo; e tuttauia in Gierusalemme prima del Vescouo istesso di Gierusalemme, dà il suo uoto S. Pietro: che è pur preminenza del Pontefice solo. In materia di fede, si uede che Christo interrogaua sempre S. Pietro, e non altri. In tutti i cataloghi degli Apostoli sempre S. Pietro è nel primo luogo: primo consistente fù San Pietro: primo predicatore de' Giudei: primo conuertitor delle genti: primo flagellato, primo nella cui nau entrasse Christo: primo a chi il Signore lauasse i piedi: primo a chi doppò Christo ragionassero gli Angioli: primo doppò Christo che sanò infermi: primo che cò una parola ammazasse i uii: primo che con una parola risuscitasse i morti: oltre che solo Pietro pagò il censo con Christo: solo interrogò della remissione del fratello: solo si gettò in mare: solo fu uisitato da Paolo: solo udì dirsi *duc in altum*: solo *tu me sequere*. E Caluino uolena che dalle scritture pigliassimo la sentenza dell'autorità, e grandezza di San Pietro. Ma Pietro ad ogni modo (dic'egli) scriuendo a' pastori di Ponto, di Galatia, di Bitinia, e d'altri, gli nomina non inferiori, ma conseniori, e coepiscopi. E così fa il Papa, dico io, perche quanto alla diocesi Romana; egli è coepiscopo

Pietro nella cathedrale di un'altro da al primovoto in Concilio.

Primati di S. Pietro. Luc. 6. Matt. 17. Act. 2. Act. 10. Act. 5. Luc. 5. Ioan. 18. Act. 12. Act. 3. Act. 5.

Cose che fece Pietro solo. Matt. 17. Matt. 18. Ioan. 21. Gal. 1. Luc. 5. Ioan. 21. Pietro p' modestia si fa coepiscopo a' gli altri.

1. Pet. 1.

L E T T I O N E

Tapa in de gli altri, mà quanto al gouerno uniuersale,
due ma- egli è Principe di tutti. Ma Pietro, dice Calui-
nieri cò no, fù ripreso da Paolo, come si uede nell' Epi-
siderato. stola a i Galati: vero dico io, ma nella stessa B-
Gal. 2. pistola Paolo non ardisce di predicare il Vage-
Repre- lo, se non conferisce prima la sua dottrina con
sione di Pietro. E quanto alla reprehensione, admetten-
Paolo a dola con S. Agostino; dico che Paolo tenne la
Pietro protezione de suoi Gentili, e Pietro de suoi
come fù. Giudei, nè quella fù reprehensione di superiori-
 tà, ma di soprabondanza di carità: dunque al-

Gal. 1.

Gal. 2.

Tre cose
da confi-
derarsi
nelli
Apostoli
Pietro co-
me pari,
e come
maggio-
re de gli
altri.

meno, replica Caluino; se à Paolo era dato il
 preputio, & a Pietro la Circoncisione; erano
 uguali e pari: anzi non rispondo io, perche po-
 tendosi ne gli Apostoli considerare tre cose,
 cioè ordine, predicatione, e grado; se bene d'or-
 dine tutti gli Apostoli erano pari: e di predi-
 catione Paolo, e Pietro erano vguali: di grado
 nòdimeno, e di dignità, era S. Pietro senza dub-
 bio superiore a tutti. E tanto mostrano come
 hauete sentito quelle scritture a chi appellò
 Caluino; e dalle quali gli bastaua d'intendere,
 che grado doppò Christo hauesse ratenuto lo
 Apostolo San Pietro.

Retirata
di Calui-
no.

Ma hora muta opinione, e non è più si bra-
 uo. In niuna maniera dice, consentirò già mai,
 se io non uedo i luoghi espressi nelle scritture
 sacre, oue da Christo fosse donato questo pri-
 mato à Pietro, perche altro luogo non hanno,
 che quello *super hanc Petram, &c.* e quà non
 parlò

parlò Christo di Pietro, ma della fede, ò della
 cōfessione che hauea fatta prima. Così si fa eh
 Caluino? Di queste retirate s'usano? Prima ti
 bastaua uedere come si fosse portato Pietro
 doppò Christo, & hora non vuoi credere il
 Principato, se non uedi il priuilegio, e l'inue-
 stitura? Sù anco questo ti farem uedere: E se
 bene oue tu dici, che altro luogo non potremo
 addurre, che questo *super hanc Petram*, &c. noi
 molti, e molti altri ti potremo apportare:
 come sarebbe *Pasce agnos meos. Pasce oues* Ioan. 21.
meas: Diligis me plus bis: Rogauì pro te Petre Luc. 22.
ne deficiat fides tua: Confirma fratres tuos: Tu Ioan. 21.
me sequere. Tibi dabo Clauis. Quodcunque ligaueris. Matt. 16.
Quodcunque solueris, e cento. Tuttavia poi
 che tu hai per tanto debole questo, à questo
 s'appigliamo: e dichiam chiaramente che quã
 do ogn'altro luogo mancasse: questo è fortissi-
 mo, e nel dir Christo a San Pietro. *Tu es Pe-*
trus, & super hanc Petram edificabo Ecclesiam Matt. 16.
meam, senz'altro lo instituisce capo, e lo fa fon-
 damento della Chiesa: E certo non nego io,
 che e sopra Christo, e sopra la fede non sia sta-
 ta fondata Santa Chiesa; come espone S. Ago-
 stino nel sermone 13. *de uerbis domini*, e nel
 trattato 124. in Giouanni; ma non per que-
 sto s'esclude l'altro senso, e non cessa d'esser ue-
 ro (come pure l'uno, e l'altro senso admette
 S. Agostino nel primo delle retrattationi al c. per hanc
 21.) che anco sopra Pietro è posta la Chiesa,
 &c.

Autori-
tà per lo
primato
di Pietro

Ioan. 21.

Luc. 22.

Ioan. 21.

Matt. 16.

Matt. 16.

August.

Esposi-

tionedel

luogo su-

per hanc

petram.

L E T T I O N E

& egli ne uien fatto il fondamento: Anzi se ui pensiamo bene anime mie, molto più propria è questa seconda esposizione: e se pensiamo le circostanze di quel fatto; cioè che Christo domandò a gli Apostoli che cosa diceuano gli huomini di lui: Che interrogò che cosa ne dicessero eglino stessi: Che solo Pietro rispose: Che fece quella bella confessione, Tu sei Christo figliuolo di Dio uiuo: Che Christo replicò, e tu sei Pietro, e sopra questa Pietra edificherò la mia Chiesa: e simili: da tutte queste & altre occorrenze dall'hora, si uede chiarissimo, che di Pietro si parlò, e di lui s'intese, c'haueua da essere il fondamento della Chiesa di Dio: Percioche oltre che Pietro solo risponde quà: oltre che Christo inanzi, e dopo la promessa ragiona di lui: oltre che con lui solo parla, e lo nomina per nome, e perche non sia preso errore dell'altro Simone, nomina' anco il Padre *Bartolomeo*; oltre tutte queste cose, dico; Se di lui non hauesse voluto intendere quando disse *super hanc petram*, &c. che accadeua à nominarlo lui sotto questa metafora di pietra, e dire *tu es Petrus*? Io non tratto per hora se quà sia il luogo oue a Sinione si pone questo nuouo nome di Pietro; ò pure se essendogli già stato questo posto auanti, hora il benedetto Christo glielo rammenti; mà sia come si uoglia, dicono eccellentemente S. Geronimo nel quarto libro de i commentari so-

Ragione
chiara
che la
pietra di
chi parlò
Christo
fosse Pie-
tro.

Mutatio-
ne di no-
me signi-
fica ac-
crescime-
to di di-
gnità.

pra

pra Gieremia, lo stesso nel commento dell'Epistola à Romani, e S. Grisostomo nell'homelia 18. in Giouanni, che la mutatione del nome significa sempre accrescimento di dignità. E poi lasciato tutto il resto; Chi farà mai d' così ignorante, d' tanto appassionato, che senta mettere un nome ad uno spettante ad alcuna metafora, & senta subito cò quella metafora prometterli alcuna cosa; e non ereda, che a quello à chi fu posto il nome pertinente alla metafora, sia fatta la promessa? Per essemplio, se io dirò, tu sei un serpente, e questo serpente ho io per prudentissimo: Per tua fè, di chi puoi tu poi credere che io ragioni se non di te? Se a te hò posto il nome di serpente, e subito hò detta alcuna cosa di uno sotto metafora, di serpente, di chi l'haurò detta se non di te? d' se d'altri l'ho detta, quanto è stato uano il mutarsi à quel tempo il proprio nome? Così in proposito, dice Christo: Tù sei Pietro, e sopra questa pietra edificherò la mia Chiesa: A che proposito usa la metafora di pietra doppò hauer posto il nome di Pietro? ouero quanto uanamente doppò hauer posto il nome di Pietro, usa la translatione della pietra, se non uuole alludere a quel nome? E se nõ uuole intendere di qllo al quale egli l'hà posto? Vn solo dubbio quà muoue Sant'Agostino nelle retrattationi, nel libro 1. al cap. 21. Cioè che l'argomento concluderebbe, se a Pietro hauesse detto Christo, tu sei pietra, e so-

Hieron.
Chrisost.

Essepio
chiarissimo.

Dubbio
di S. Ago-
stino so-
pra la pa-
rola, Tu
es Petr?

L

pra

L E T T I O N E

pra questa pietra, e quello che seguito. Ma con pace di questo gran santo rispondo io, che così fù apunto come egli desidera che fusse; perche se bene per la differéza della lingua nostra latina uiene pronuntiato ragionando ad

Christo
disse Tu
es Petrus.

un maschio, *Tu es Petrus*, e non *tu es Petra*; nõ dimeno e nella Greca, come si può uedere, e nella Ebreja, e nella Siriaca, nella quale all' hora ragionaua il Signore, sempre si uede che tanto suonano quelle uoci, come se egli hauesse detto, Tu sei non Pietro, ma pietra, e sopra questa pietra ergerò la mia Chiesa: di modo tale che per questo si uede, che egli lo chiamò pietra, perche egli era quello istesso, al quale alludendo cõ la metafora della pietra uolea lascia

Temerità
di Caluino.

re il principato della sua Santa Chiesa. Ma tutte queste *sunt ueteres ineptiae*: dice Caluino; Et io mi allegro da quella bāda, nella qual' egli confessa, che *sunt ueteres*; perche non è dubbio che è antichissima elpositione questa di dire, che quando Christo disse *super hanc Petram*, intese di San Pietro. E da quell'altra, oue egli bestémia che *sunt ineptiae*, perche conosciate la temerità di costui, e acciò che uediate chi egli

Auttori
che ispo
gono su
per hanc
Petram.
Christo.
Hilarius.
Cyprian'

tratti da inetti, così correndo ui dirò alcuni di quelli, che hanno tenuta questa opinione. Come farebbe a dire, che se in questo inetti siamo noi, inetto è San Grisostomo nell' homelia 55. in Matteo; Inetto S. Hilario nel Canone 16. in Matteo: Inetto San Cipriano nella Epistola

stola
to 5
il 2
cion
de p
nio
gita
Cal
bra
in u
uo
io
tra
tra
nel
run
tro
fer
me
fi
Pi
di
co
pa
la
Ch
lo
Ch
te

stola ad *Quintium*: Inetto Origene nel tratta-
to 5. sopra S. Matteo; Inetto Teofilato sopra
il 22. di S. Luca; Inetto Leon Papa nella con-
cione 2. di Pietro e Paolo: Inetto Tertuliano
de præscriptionibus hereticorum: Inetto Epifa-
nio nell'Ancorano: Inetto Dionisio Areopa-
gita ad *Timotheum*: Inetto lo stesso Concilio
Calcedonense: Anzi perche in Sant'Agostino
brava tãto Caluino, Inetto Sant'Agostino non
in un luogo solo, ma nelle questioni del nuo-
vo testamento alla questione 75. nel Salmo
108. alla enarratione prima: in Giouanni al
trattato 56. nel libro secondo *de baptismo, con-*
tra Donatistas al cap. primo: nell'Epistola 108.
nel Sermone 26. *de Sanctis*; nella festa *Sancto-*
rum Petri, & Pauli al Sermone quinto: & al-
troue;oue conforme a tutti gli altri Santi, af-
ferma quello che non può, se non sfrontata-
mente negarsi: Cioè, che oltre mill'altri pas-
si della scrittura, che mostrano il primato di
Pietro; notabilmente quando il Signore gli
disse *Tu es Petrus, & super hanc Petram, &c.*
con questo modo di dire lo inuestì del princi-
pato, e lo istituì per capo, e fondamento del-
la sua Santa Chiesa;

Sed fundamentum aliud nemo potest ponere nisi
Christum Iesum dice Paolo, e di Christo dice
lo stesso Paolo, che è pietra, *Petra autem erat*
Christus: Tutto bene, ma, ò che sei ignoran-
te Caluino, ò che sei maligno, perche se non

Orige-
nes.
Theoph.
Leo.
Tertulia-
nus.
Epipha-
nius.
Dionisio
Areopa.
Con. Cal-
cedo.
Agosti-
no è per
noi.

1. Cor. 3.
Argome-
to di Cal-
uino.
1. Corin-
10.

LETTIONE

hai ueduto che à questo stesso argomēto, adotto già da heretici come te, hanno risposto i Padri maggiori di Sāta Chiesa, questa è ignoranza; e se hauēdolo ueduto lo hai dissimulato per ingannare alcuno, questa è malignità: San Basilio *de pœnitentia*: S. Ambrosio in Luca al cap. nono: Cirillo Alessandrino lūgamēte in Esaia al quarto; e San Leon Papa nell'Epistola 84. tutti questi, e molti altri gli rispondono; e la risposta è questa; che essendo il bene diffusiuo di se stesso, come dice Dionisio Areopagita *de diuinis nominibus*: al cap. 4. nō è marauiglia, che Christo sommo bene habbia talmente diffuse le sue cose, che habbia cōmunicato anco i suoi nomi ad altri. Egli è luce, *Ego sum lux mundi*: E pure dice a gli Apostoli, *Vos estis lux mundi*: Egli è solo buono, *Nemo bonus nisi solus Deus*: E pur dice, *Bonus homo de thesauro, &c.* Egli rimette i peccati *Quis est hic qui etiam peccata dimittit?* E pure dice a gli Apostoli, *Quorum remisistis peccata, &c.* Egli è l'agnello, *Ecce agnus Dei*: e pure dice, *Ecce ego mitto uos sicut oues*: Egli è figlio di Dio: E pure *dedit potestatem filios Dei fieri*: Egli è pastore, *Ego sum pastor bonus*: E pure disse a Pietro, *Pasce oues meas*: E nella stessa maniera. Christo è fondamento, e nondimeno fondamenti comuni sono tutti gli Apostoli, *super fundamentum Apostolorum, & prophetarum*: e singolarissimo fondamento è S. Pietro, *super hanc Petram ædificabo*

Ec-

Ecclesiam meam. Et a ragione, perche Christo è fondamento Primario, e Pietro secondario: Christo è pietra *simpliciter*, e Pietro *est petra propter petram*: Christo è capo, è fondamento invisibile, e Pietro rimase, come hora è il successore suo, capo e fondamento visibile.

Ma noi, ò Catholici, quando sentite usare così spesso questa metafora, e dire che San Pietro rimase fondamento della Chiesa, per questo fondamento che intendete voi? e che prerogative vi immaginate voi che siano date a Pietro? Ve lo uoglio dir io: Questo essere fondamento non vuol dir altro che esser primo: ma tre sono i primati de i quali fù honorato S. Pietro, quando fù fatto fondamento della Chiesa: Cioè primato di dignità; primato di potestà; e primato di fede: perche, & il Papa è hora fra tutti i Vescovi, e Pietro, fu all' hora fra tutti gli Apostoli, primo di dignità, primo di giurisdittione, e primo per confirmatione di fede: Et è bello che a questi tre primati rispondono tre parole dette a lui da Christo: Cioè per farlo primo di dignità, *pasce oves meas*: per farlo primo di giurisdittione, *Quodcūque ligaueris, &c.* per farlo primo & inappellabile nella cōfermatione della fede, *confirma fratres tuos*. Quanto alla dignità, questo è il primato, che doue a gli altri è data la cura hora di queste pecorelle & hora di quelle; a Pietro

Doi son
damēti
due Pie-
tre.

Esser son
damēto
della
Chiesa
che im-
porta.

Tre pri-
mati hā
il capo
& il fon-
damēto
della
Chiesa.

Ioan. 21.

Matt. 16.

Luc. 22.

Primato
di digni-
tà.

LETTIONE

fù data la cura in uniuersale di tutte le pecorelle di Christo: onde notano grauissimi huomini in S. Giouanni al 21. che a S. Pietro non fu detto, *Pasce has uel illas oues*: ma semplicemente, & uniuersalmente. *Pasce oues meas*; nè gli fu detto, *super hanc Petram edificabo hanc uel illam Ecclesiam*, ma in uniuersale *edificabo Ecclesiam meam*: E da questo primato pendeva l'auttorità che si prendeuà Pietro uiuendo, di instituire Vescoui in tante parti del mondo; come rimane scritto che fece di Giacomo, in Gerusalemme, di Euodio in Antiochia, di Urbano in Tarfi, di Epafrodito in Silicia, di Figello in Efeso, di Apelle in Ismirna, di Olimpo in Philippi di Giasone in Thessalonica, di Silia in Corintho, e di cento; perche in somma questo era il primato della dignità in San Pietro, che a lui fra tutti gli Apostoli di tutto il mondo insieme, apparteneua la cura, & a lui era commesso il pascere, non queste, ò quelle solamente, ma tutte insieme le pecorelle di Christo. *Pasce oues meas*. Si come egli hebbe ancora fra tutti gli altri il primato della giurisdittione: quello che gli fu promesso dal Signore con quelle parole, *Quodcunque ligaueris super terram, erit ligatum & in celo*, e quello che seguita: E quà è bellissima una auertenza, anime mie, che quasi tutte quelle cose le quali à Pietro furono dette con tutti gli altri Apostoli, a Pietro solo furono replicate senza gli altri Apostoli:

Ioan. 21.
Pietro pastore uniuersale.

Matt. 16.

Pietro ordinò Vescoui, e molti.

Primato di giurisdittione.

Matt. 16.

Cose dette à tutti gli Apostoli.

postoli: come sarebbe à dire, se tutti sono ripresi, *Non potuistis una hora vigilare mecum?* Pietro poi è ripreso solo, *Simon dormis?* Se à molti è fatta la promessa, *faciam nos fieri pisces hominum*, a San Pietro appartatamente si promette il medesimo: *Ex hoc eris homines capiens*: Se a tutti è data la cura del módo *Euntes predicare*, a Pietro poi si dà singolarmente *Pasce oues meas*. E finalmente (che fa a mio proposito) se a tutti gli Apostoli uien detto in Gio. al 20. *Accipite Spiritum Sanctum, quorum remiseritis peccata remissa sunt, &c.* Et vn'altra uolta in Matteo al 18. *Quodcunq; alligaueritis, &c.* à Pietro distintamente uien detto lo stesso in S. Matteo 16. *Quodcunque ligaueris, &c.* La doue, se una uolta fosse promessa, e l'altra dono, io non ragiono adesso; nè meno parlo delle diuerse espositioni, che danno i maggior huomini della Chiesa di Dio, a quei tre luoghi: Per hora dico una cosa sola, ma notabilissima: Cioè, che due potestà di ligare, e di sciogliere si trouano nella Chiesa di Dio; una di assoluere da peccati, come si fa nelle confessioni, e di legare non assoluendo; e l'altra di legare cò le censure Ecclesiastiche, come con iscomuniche, e simili, e di assoluere quelli, che già furon legati. Fra le quali giurisdittioni, tre differenze chiarissime si trouano: Vna, che è la prima risguarda principalmete l'assoluere, e per accidente il legare, la doue la seconda principal-

replica-
te a Pie-
tro solo.
Matt. 16.
Mat. 14.
Matt. 4.

Luc. 5.

Mat. 16.

Ioan. 21.

Ioan. 20.

Mat. 18.

Mat. 16.

Due po-
testà di
ligare e
scioglie-
re.

Differen-
za fra le
due pote-
stà di le-
gare.

LETTIONE

mente riguarda, il legare, e per accidente lo sciogliere; perche al sacerdote principalmente è concesso il poter rimettere i peccati; se bene occorre alle uolte che non rimettendo, egli rattenga: oue al giudice è data l'auttorità principalmente di legare con le censure, se bene oue già altri è legato, bisogna usare ancora la auttorità di sciogliere. L'altra differenza che è la prima, è sempre congiunta con l'ordine, e la seconda nò: perche non può assoluere da' peccati, chi non è sacerdote; ma ben può scomunicare, & altro, anco il laico istesso, purché gli sia concessa la giurisdittione: e finalmente in questo differiscono, che l'auttorità dell'assoluere da i peccati, che seguita l'ordine, in quanto seguita l'ordine vguualmente, si troua in tutti i Sacerdoti; la doue l'altra delle censure, e pene, i uno è più che nell'altro, e più di tutti quasi in origine e fonte è riposta nel Papa, le quali differenze stanti, come v'hò detto, sentite adesso come si espongono quei doi luoghi, anzi tre, e come è chiara la cosa. Perche in Giouan. al 20. oue il Signore a tutti gli Apostoli, & a Pietro anco con loro dice, *Quorum remisistis, &c.* dico che dona la prima auttorità, cioè quella di sciogliere, e legare da i peccati; ma doue in Matteo al 18. a tutti gli Apostoli pure con San Pietro dice, *Quodcunque ligaueritis, &c.* dico che dona la seconda auttorità cioè quella delle censure; e che sia uero la dona subito

Esposizione di
tre luoghi oue
si dà potestà di
legare e
sciogliere.
Ioan. 20.

subito doppò hauer detto, *si non audierit Eccle
siam sit tibi tanquam Etnicus, & publicanus*: E
questa secòda dico che la replica a San Pietro
solo, quando in Matteo al 16. dice *Quodcunque* Matt. 16.
ligaueris, con quel che segue: Ma perche così?
Hora raccordateui le tre differenze dette di so-
pra e stupirete. Dicemmo che la prima risguar-
da sciogliere, e la seconda legare: Et ecco che
in Gioianni al 20. si comincia da sciogliere,
Quorum remisieritis, & in Matteo al 18. da lega-
re, *Quodcunque alligaueritis*. Dicémo che la pri-
ma seguita ordine sacro, e la seconda nò: Et ec-
co che in Gioianni si dice prima *Accipite spi-* Ioan. 20.
ritum Sanctum, & in Matteo al 18. nò: Dicem- Matt. 18.
mo finalmente, che la prima è vguualmente in
tutti, e la seconda principalmente nel Papa: Et Ioan. 20.
ecco che in Gio. al 20. si dà a tutti insieme, & Matt. 18.
in Matteo ancora al 18. si dà a tutti insieme;
ma questa si replica in Pietro solo in Matteo
al decimosesto, pur cominciando da legare, e
senza dono di Spirito Santo. Quando Chri-
sto gli dice, *Quodcunque ligaueris, &c.* E que- Matt. 16.
sto è quello, che fa al proposito del mio se-
condo Primato; Cioè, che tutto il fonte del- Primato
di cōfer-
matione
di fede.
la giurisdittione fù collocato in San Pietro:
Si come ui fu posto il terzo della conferma-
tione della fede, con quella parola, *Confirma* Luc. 22.
fratres tuos.

Ma perche di questa stabilità di fede nella
lettioe passata nella materia del Cōcilio ragio-
nammo

L E T T I O N E

Epilogo
di questa
parte.

nammo assai. Per hora basta dunque, e mettiam fine a questa prima parte, che Christo douette lasciare vn capo della sua Chiesa in terra fra gli altri Apostoli: che questo fù Pietro: che egli dalle scritture appare, che lo esercitò sempre: che ne fù inuestito quando fù fatto fondamento della Chiesa con quelle parole *super hanc Petram*, con le quali ricenè tre primati: cioè di dignità, di giurisdittione, e di confirmatione di fede: Hora lasciamo Pietro, e passiamo al Pontefice Romano: ma riposiamo prima, &c.

S E C O N D A P A R T E.

Heretici
tutti ne-
mici del
Papa.



O non sò quasi per qual causa auèga, e pure auiene ascoltatori, che quanti da Christo e da Pietro in quà sono stati nemici della Chiesa, e di Dio istesso; tanti nello stesso tempo han no intimata guerra, e volte l'armi, delle lingue almeno, contro il Pontefice Romano. Questo sò ben certo; che se niun'altra cosa uenisse a farmi fede della autorità, e delle ragioni del mio Papa; questo bastarebbe a farmelo conoscere da Dio, poi che quanti sono nemici a Dio, tutti sono nemici a lui: Certo io mi vergogno a dire, anzi mi arrossisco a pensare, le crudeli, e scelerate parole, con le quali uiene ingiuriato da Caluino il Pontefice

Ro-

Romano: ma così douea farsi, poiche essendo stato Simon mago padre di tutti gli heretici, come referiscono Clemente, Giustino, Tertulliano, Ireneo, e cento, & essendo questo stato crudelissimo nemico di San Pietro; viene ad essere quasi di ragione, che i figli di Simon mago siano capitali nemici de i successori di Pietro. Vna sola ingiuria uoglio dire di quelle, che dice Caluino al Papa: cioè che lo nomina Antichristo: E pure di lui, e de gli heretici suoi pari, usa Gieronimo Santo questo nome, e li chiama membri di Antichristo: Sciocco Caluino; come può conuenire questo nome a tutti i Papi? quasi che sia nome di officio, e non di persona: ma lasciamolo dire, che mentre vuole ingiuriare il Papa confonde se stesso: & io argomento così San Paolo a Tessalonicensi dice, che l'Antichristo sederà nella vera Chiesa di Dio: ma il Papa siede nella Chiesa Romana; dunque se il Papa è Antichristo, la Chiesa Romana è la uera Chiesa di Dio: e la setta di lui per mera conseguenza è una conuenticula: E così è anime mie, che conuenticule sono le sette de gli heretici; e la Chiesa Romana è uera Chiesa: ma il Papa non solo non è Antichristo come bestèmia Caluino, ma è più tosto Economo della famiglia; pastor della gregge; fondamento della Chiesa di Dio; Capo, norma, regola, principe della Chiesa Santa, successore privilegiatissimo

Heretici
figli di
Simon
M. go.
Clemēs.
Iustinus.
Tertulia
nus.
Ireneus.

Caluino
nomina
il Papa
Antichri
sto.
Hieron.

Ingiuria
di Calui
no ritor
ta in lui
stesso.

2. Tessal.
2.

L E T T I O N E

Ber.lib.
2. ad Eu-
ge.
Epiteto
del Papa

tissimo di San Pietro, e Vicario di Christo: è per referire una clausula intiera di S. Bernardo in altra lingua, Il Papa è gran sacerdote, sommo Pontefice, principe de Vescoui; herede de gli Apostoli: per primato Abello, per grauità Noè, per Patriarchato Abramo, per ordine Melchisedeco; per dignità Aaronne, per giuditio Samuello, per potestade Pietro, per vntione Christo: & è così congiunta la causa sua, con quella di S. Pietro (per non dire adesso, ciò che io posso dir sempre di Christo istesso;) che difficilmente si può dir male del Papa, e non ingiuriare San Pietro, nè è possibile quasi leuare il primato al Papa, che insieme insieme non se ne spogli Pietro.

Caluino
fugge.

Tuttauia Caluino uà ricercando modo di fuggire questo scoglio, edì offender il Papa, senza offendere S. Pietro: Attendete di gratia che retirete cominciano a uederli. *De Petro concedam fuisse illum Apostolorum Principem:* Così dice egli nel capitolo 6. del 4. della institutione alla settione ottaua: Ma poco fà non era così amoreuole, e non faceua queste cōcessioni; Cercò pure quanto puote l'iniquo, di mostrarci San Pietro, se non minore, almeno vguale a tutti gli altri Apostoli; ma come uide di non poter diffendere bugia tanto aperta, all'hora donò quello che non ci puote uendere; e cominciò a contentarsi di confessare, che
Chri-

Christo lasciò un capo della sua Chiesa, e che questo fù Pietro Principe de gli Apostoli: *De Petro concedam fuisse Apostolorum Principem*: E così fù ueramente: Ma quando noi seguitiamo a dire anc'hoggi dunque il successore di Pietro è primo fra tutti gli altri Vescoui, all'hora nega, recalcitra, e manda fuora quella sciocca uoce: *Non est causa cur ex singulari exemplo uniuersalem faciant regulam*: quasi voglia dire. E uero che Pietro fù superiore a gli altri, & all'hora la Chiesa hauea un capo, ma non seguita, dunque anco a nostri tempi è così, anzi hoggi senza differenza alcuna di superiorità, tutti i Vescoui nella Chiesa di Dio sono ugualmente Padroni: Ma di gratia ò Caluino, ragioniamo quietamente insieme: ò che il primato della Chiesa è honore, ò nò; Se non è honore, perche hebbe primato la Chiesa al tempo di San Pietro? E se è honore, per qual delitto ne fù spogliata subito doppò il morir di Pietro? Se la Chiesa, & inanzi e doppò Pietro fu la stessa Chiesa; perche di Regno fù mutata in Politia od Aristocratia? Se essa è la stessa casa; perche fù spogliata d'Economia? Se è la stessa gregge; perche le uien tolto il pastore? Vogliamo (dici) libertà Euangelica: Sì: ma se la libertà a tuo giuditio consiste in non hauer capo, quale colpa al tempo di Pietro hauea commessa la Chiesa, per la quale douesse con l'hauer capo rimaner priua di questa libertà.

Caluino
concede
Pietro
principe
de gli
Apostoli

Sciocca
reirata.

Ragioni
che il pri
mato sia
rimasto
nella
Chiesa
anco
morto
Pietro.

Libertà
Euange
lica peg
giore
che fer
uiti.

L E T T I O N E

libertà, & esser serua? libertà Euangelica? ò cosa ridicola: quasi che sia libertà ad una cit-
 ta de non hauer da chi sia retta; ad una naue non
 hauer nocchiero: alla scuola non hauer ma-
 stro: all'edifitio non hauer fondamento: alla
 famiglia non hauer Economo; al regno non
 hauer Rè: al corpo non hauer capo: all'huo-
 mo non hauer mente. Questa dunque è la li-
 bertà? o come equiuocano uolontieri gli he-
 retici da libertà a licenza: ma questa sia ò li-
 bertà, ò licenza come vogliono, al sicuro è
 peggiore d'ogni seruitù, se fosse bene captiui-
 tà d'Egitto ò Babilonica. Deh di gratia, in-
 gannati, se le pecorelle di Christo haueuano
 a durar sempre le stesse (in spetie almeno) per
 che non douea durar sempre (in autoritade
 almeno) lo stesso pastore? Se il regno di Chri-
 sto douea essere eterno; perche douea essere tē-
 porale il Principato? oltre che noi sappiamo;
 che nel collegio Apostolico, Pietro concessò
 finalméte anco da Caluino per principe de gli
 Apostoli, rappresentaua il Papa: è gli altri Apo-
 stoli rapresentauano i Vescoui: la onde se mo-
 rendo gli Apostoli, ad ogni modo nō è morta
 la loro autorità, ma è successa nē i Vescoui;
 perche morendo Pietro deue esser morta la sua
 autorità, e non succeder nel Papa? E poi se
 la Chiesa non hauesse hora un principe supre-
 mo, chi non vede che seguirarēbbero tutti
 quelli absurdi, i quali nella prima parte di-
 cemmo

Argomē-
 to fortis-
 simo.

cemmo, che sarebbero seguiti, ogni uolta che il benedetto Christo non hauesse, morendo lasciato un capo frà gli Apostoli suoi? Come farebbe a dire: Che la Chiesa non hauerebbe il più perfetto gouerno, che è quello d'un solo; che poco conuenientemente si domandarebbe *regnum cglorum*: che meno fauorita farebbe della Sinagoga: che essendo corpo uisibile, hauerebbe mostruosamente un capo inuisibile: E finalmente, come diceuamo all' hora: se adesso per essemplio sopra l' esporre un passo, ò determinare un libro della scrittura sacra, nascessè liti, frà i Vescoui Orientali, e gli Occidentali, a chi si hauerebbe a ricorrere per la decisione? Se hora non ui fusse primato, e che fra Padri in un Concilio nascessè disparere, chi ne farebbe il giudice? Se doppò Pietro fosse morto il Papato; a chi si sarebbe creduto in quei primi Concilij, quãdo tal' hora di numero preualeuano gli Arriani? In somma ascoltatori; Caluino dice che doppò Pietro è finito questo primato, ma io; è egli ragione che glie lo creda solamente perche egli lo dice? senza che ne adduca ne autorità ne causa? Questo solo dice; Sentite, Il primato è finito, perche se bene, *Vnus inter Apostolos summus fuit, quia pauci erant numero; ad regendum tamen totum orbem terrarum nemo unus sufficit*: Et io ringratio prima Caluino, che conceda quella essere uera Chiesa, per reggere

Quà è il punto.

Caluino
nò uolè-
do con-
fessa la
Chiesa
Roma--
na.

la

LETTIONE

la quale bisogna reggere, *totum orbem terrarum*; perche di questa maniera siamo certi che uera Chiesa non è la sua, ma la mia: E poi ritor-

Argomē
to di Cal
uino con
tra di lui

co l'argomento facilmente e dico, Anzi perche all'hora erano pochi, e questi Apostoli, ò discepoli di molta perfettione, e per lo più ammaestrati dalla bocca di Christo istesso; però haueuano poco bisogno d'esser uniti in un capo solo. E pure si fece all'hora (così piacque questa forma di gouerno a Christo) Vedi tu dunque, se hora che la Chiesa, come tu stesso confessi, è diffusa per tutto il mōdo; è molto più ragionevole che si faccia questa vnità di Signore, *Vnus Dominus*: Sù sù Caluino pure a nuoue retirate: Negauì che Pietro fosse rimasto principe de gli Apostoli, e poi uedendo che nō lo poteui defendere me lo cōcedesti: Hora diceui che doppò Pietro era morto ogni primato, & io ti hò condotto ne gli stessi abìurdi; Deh per tua fè concedimi anco questo: Et ecco come a poco a poco lo domesticchiamo, e lo facciam cortese: queste son sue parole oue di sopra alla settione xj.

Nuouo
dono di
Caluino
perche
non può
far altro

Alterum illis largiar, sic constitutum in Petro Ecclesie primatum: ut perpetua successione semper maneat: E doi doni già; O liberale: Prima mi concessi, che morendo Christo Pietro restò capo de gli Apostoli: Et hora si contenta di concedermi, che anco morto Pieiro sempre rimane li primato nella Chiesa, e sempre
deue

deue
sup
Apo
rà C
Am
cat?
pos
prim
tri; v
ch'io
Vesc
men
lemn
succe
scou
ma ch
pe, ò
anim
si col
Antic
re suc
me, e
dio e
nella
lati di
uino
lo di c
to a q
loro,
Anin

deue trouarsi un Vescouo così maggiore e superiore a gli altri, come fù Pietro a tutti gli Apostoli. Hor che ci resta a fare? che negherà Caluino? doue fuggirà? Sentite: *Cur non Antiochena Ecclesia primatum sibi iure uendicat?* e quello che seguita: Cioè se bene io non posso negare che non debba trouarsi questo primato, e questo Vescouo principe de gli altri; voglio nondimeno tanto male a Roma, ch'io nego, che questo primo debba essere il Vescouo di Roma; perche più conuenientemente douerebbe essere il Vescouo di Gierusalemme oue morì Christo, ò se pure uolete vn successore di Pietro, douerebbe essere il Vescouo d'Antiochia, che pure in Antiochia prima che in Roma fù Vescouo San Pietro. O volpe, ò uolpe, che giri sono questi? Credete voi, anime mie, che quando bene, per impossibile, si collocasse il Papato in Gierusalemme, od in Antiochia, ad ogni modo volesse Caluino essere suddito al Papa? non è zelo di Gierusalemme, ne amore di Antiochia questo; si bene odio e dispregio di Roma. Si trouano per anco nella corte di Roma questi doi Vescoui titolati di Gierusalemme, di Antiochia: se Caluino quando si ribellò dal Papa, lo fece per Zelo di queste due sedi; perche non fece recapito a quei doi Vescoui? od almeno a quello di loro, che egli stimaua principe della Chiesa? Anime mie quanto a Gierusalemme, oue cer-

Zelo
sciocco
& magno
di Calui-
no.

LETTIONE

Perche *ta* Caluino, perche sendoui morto Christo, non rimase la sommità del sacerdotio? a me pare che gli doueua bastare l'hauerlo inteso chiarissimamente da S. Paolo; il quale disse, che *translato sacerdotio necesse est ut legis translatio fiat*: l'hauerlo inteso da Christo, il quale disse a gli Hebrei *auferetur a uobis regnum Dei*, l'hauerlo inteso da quella parola predicata all'Ebraismo, *Vobis oportebat loqui uerbum Dei, sed quia indignos uos redditis, ecce conuertimur ad gentes*: Chi non sà per confondere l'arroganza de Giudei, e quella superba lor uoce, *Templum Domini, Templum Domini, Templum Domini*, uoleua Dio benedetto transferire e la legge, e il sacerdotio, e il tempio, e la sede, dalla Giudea alla Gentilità? & essendo così; che accade il domandare, perche non sia rimasta la sede in Gierusalemme? anzi douendosi mettere la sede frà le genti: chi non uede quanto era ragioneuole: che fosse posta in quella città, oue hauea la sede lo stesso Imperio delle genti? Questo medesimo concerto dell'essere Roma regina delle genti, potrebbe rispondere anco all'altro quesito, perche più tosto à Roma che in Antiochia sia rimasta la sede, mà v'è di meglio, perche Marcello Papa nell'Epistola ad presbyteros Antiochenos dice, che *et si Petri sedes initio apud Antiochenos fuit, tamen postea iubente domino Romam translata est*: cioè, che per espresa commissione di Dio

San

non è rimasto il primato in Gierusalemme.
Hebr. 7.

Matt. 20.

Att 13.

Jerem. 7.
Ragione uolmète posta la sede a Roma.

Perche passò Pietro di Antiochia à Roma.

Marcel. 1us.

San
trans
no se
habb
rispo
Marc
l'Ep
Gier
uita
lo ste
de gi
masi
men
da p
inga
sia st
nò;
Piet
sette
intie
ragi
si il
ma
Ant
furo
te p
rì; e
che
pote
E

risto, a me inteso disse, e tran- quale m Dei; ata al- m Dei, certimur Parro- uoce, mptum ite e la sede, e così; a rima endosi e quan quella o delle l'essere ponde- tosto à sede, pa nel- ce, che os fuit, ranslata e di Dio San

San Pietro (e così è da credere) di Antiochia, transferì la sede a Roma: Delche se Caluino sempre empio si ride, e domanda onde habbia hauuto Marcello questa reuelatione: rispondo io, che il medesimo che hà detto Marcello, l'hanno detto ancora Anacleto nel l'Epistola 3. *ad omnes presbyteros, & Episcopos*; Gieronimo nel libro, *de viris Illustribus*, nella uita di Pietro, Damaso Papa nella vita dello stesso; e se Caluino si burla de i Marcelli, de gli Anacleti, de i Gieronimi, e de i Damasi; ben debbo con ragione burlarmi io talmente di chi burla di loro, ch'io non risponda pure: Tuttauia non per lui, ma per uoi ò ingannati, voglio dir questo solo, che ò che sia stato per commissione di Dio espressa, ò nò; basta che a Roma trasferì la sua sede San Pietro: e doue in Antiochia non visse più che sette anni; in Roma resse il Vescouato 25. anni intieri, e poi ui morì. Di maniera che per tre ragioni più successore di Pietro deue chiamar si il Vescouo Romano, che l'Antiocheno. Prima perche stette più Pietro in Roma che in Antiochia; appresso perche gli anni di Roma furono doppò quelli di Antiochia; e finalmente perche non in Antiochia, ma in Roma morì; e sigillò (si può dire) la sua sede col sangue: che sono, (come vedete) ragioni chiarissime, e potentissime.

Anacle- tus.

Hierony mus Damasus

Per tre ra- gioni più successo- re di Pie- tro e il Vescouo di Roma che l'An- tiocheno

E però si torce Caluino; e però cerca nuo-

LETTIONE

Bestem-
mie di
Caluinò.

Ridico-
le proue
che San
Pietronò
sia stato
a Roma.

Philip. 2.

ue vscite: e però nelle più precipitose fughe
si caccia che possino sentirsi: Sapete che dice?
Prima, che non è uero che San Pietro fosse
mai, non che morisse a Roma: E poi con un
nuouo dono concedendoci, che egli sia stato, e
morto a Roma, ad ogni modo nega, che egli
tant'anni ui sia stato Vescouo: Ma sciocco e
misero, come potrà defendere così aperte bu-
gie? Credetelo a me ascoltatori, con defese le
più sciocche che uoi sentiste mai: O che argo-
menti sodi: sentite; Nella Epistola che scriue
San Paolo a Romani, non fa mentione alcuna
di San Pietro: dunque San Pietro non fù mai
a Roma. Che sciocchezza è questa? se pur di-
cesse, dunque all'hora S. Pietro non doueua es-
sere a Roma; farebbe men male, & io concedo,
come sentirete poi, che ne i 25. Anni ne quali
fù Vescouo di Roma San Pietro, molte uolte
per cose necessarie ne stette absente; mà dire;
all'hora non v'era, dunq; non vi fù mai: io non
sò a quale scuola uaglia la conseguenza. Co-
sì torna ad argomentare Caluinò: quãdo Pao-
lo a Filippensi scriue di Roma d'essere abban-
donato da tutti, segno è che Pietro non v'era.
Sù concedianlo, che non ui fusse all'hora, dun-
que non vi fù mai? oh questo è troppo: e quel-
l'altro argomento, Luca ne gli atti non iscriue
che Pietro andasse a Roma, dunque nõ v'andò
mai, può egli esser più sciocco, e più ridicolo:
a questa maniera dirò io. Luca non dice,
che

che
Ma
Epi
dun
è po
rier
cino
rissi
za è
men
ce:
ma
era
mia
e di
Bab
Ro
re d
tie
tro
det
Dio
a R
cob
plan
tem
ead
cum
re
tor

che Paolo sia in Paradiso; dunque non u'è. Ma sentitene un'altro: Pietro scriuendo una Epistola la scriue come si uede di Babilonia; dunque essendo così lontano da Roma, non è possibile che ui sia mai uenuto. Brauo corriero doueua esser Caluino; poiche in uenticinque anni hauea per impossibile il trasferirsi da Babilonia a Roma. Ma l'importanza è, che questo argomento è espressissimamente contra di lui: perche oue Caluino disse: scrisse di Babilonia, dunque non fù a Roma; io dico così: scrisse di Babilonia, dunque era all'hora a Roma: perche, (e questa non è mia trouata) ma di San Gieronimo di Papia; e di Eccumenio, egli all'hora usa il nome di Babilonia per metafora, alludendo a i uitiij di Roma, e scriuendo di Roma disse di scriuere di Babilonia. Ma che uò io referendo inette così grandi Caluino? Ascoltanti se Pietro sia stato e morto a Roma ò nò, non credete a Caluino, e non credete a me: Ecco Dionisio Corinthio antichissimo scriuendo a Romani: *Sed & uos per talem doctrinam, & cohortationem Romanæ, & Corimbæ Ecclesiæ plantationem à Petro, & Paulo constitam contemperastis: Ambo enim, & Corinthi apud nos eadem doucerunt & isthic in Italia apud nos cum eadem simul promulgassent eodem tempore martyrio sunt perfuncti*: Ecco Gaio scrittore vecchissimo: *Ego uero Apostolorum tro-*

Hieronymus.
Papias.
Accumenius.

Babilonia cioè
Roma
disse S.
Pietro.

Auttori
che fanno fede
del esser
stato e
morto
Pietro à
Roma.

Dion.
Corinthius.
Gaio.

LETTIONE

phea demonstrare possum : si enim in Vaticanam, aut Ostiensem uiam ire uelis ; Apostolorum, qui Ecclesiam hanc fundarunt fundamenta iuuenis : Ecco San Gieronimo nel Catalogo, Simon Petrus Secundo Claudij anno, ad expugnandum Simonem magum Romam perrexit : ibique uiginti quinque annis cathedram sacerdotalem tenuit : Ecco S. Agostino parlante della sede di Roma, Cathedram in qua Petrus sedit,

& nunc Anastasius sedet : Ecco Optato Mileuitano : In ea Cathedra, in qua Petro Linus, Linus Clemens, &c. Ecco Egesippo, Papia, & Clemente Alessandrino, i quali tutti affermano, che Marco scrisse il Vangelo, che hauea sentito predicare da S. Pietro in Roma : mancano gli auctori che ne fanno fede oltre questi antichissimi : E quella attione della naue di Pietro

in Luca al quinto, come lo mostra bene ? oue Christo fa che Pietro reducat a terra pusillum, e poi ducat in altum ; cioè che planti la sua sede poco lontana a terra, dalla terra promessa, cioè in Antiochia : e uisitua pusillum, Cioè sette anni : E poi ducat in altum, passi tanti mari, uada alla Regina delle genti, e sopra i sette colli planti la sua sede. Felix Roma, Felix Roma ; oue così mi aiuti Dio, come pare che fumi anco il sangue di S. Pietro ; e poi Caluino uole disputare misero, s'egli sia stato a Roma.

Ma non è più si brauo, od almeno torna ad essere liberale, e concedendo che Pietro sia stato

e mor-

Hieronymus.

August.

Optatus
Egippus.
Papias.
Clemens

Luc. 5.
Attione
di Pietro
misterio
fissimi.

In Roma
fuma anco
il sangue
di Pietro.

e morto a Roma, nega almeno chetanti anni, cioè uenticinque come scriuono, & Eusebio, e Gieronimo, & altri, egli sia stato Vescouo di Roma: Alla quale cosa dico io, prima, che questo a me importarebbe poco, perche mi bastarebbe che l'ultimo suo Vescouato fosse stato Roma, e che egli ui fosse morto; per concludere che più ragioneuolmēte douesse dargli per succellore il Vescouo Romano, che l'Antiocheno. Tuttauia perche non è però ragione a permettere; che un'arrogante homicciuolo ardisca di por la bocca in cielo, e che Caluino uoglia dar mentita a S. Gieronimo, & altri: dico, che uenticinque anni certissimamente, anzi uenticinque e mezzo fù Vescouo di Roma Pietro Santo: Et il mio computo è così: admettendo anco che dalla morte di Christo a quella di Pietro non siano corsi quaranta anni intieri, come pur uogliono fondatissimi auttori, ma solo trentasette, come non può ne anco negare Caluino; perche di questi, quattro e un poco (dico io) ne andò uagando San Pietro prima che si fermasse in Antiochia; sette ne stette Vescouo di Antiochia, poi qualche spatio di tempo spese nel uiaggio di Roma; di maniera, che arriuando a Roma undeci anni e mezzo doppò la morte di Christo, per arriuare a i trentasette, si raccoglie chiarissimo, che uenticinque anni, e mezzo, fù Vescouo di Roma. Ne i quali concedo però che egli

Noua fuga di Caluino.

Caluino dà una mēta a S. Gieronimo.

Pietro fù Vescouo uenticinque anni a Roma.

Pietro visse doppò Christo trentasette anni.

Trentasette anni di Pietro computati.

LETTIONE

Pietro uscì alle volte di Roma. alle uolte se ne partì, come quando da Claudio furono cacciati gli Ebrei, e tornò in Asia, ma non per questo fù, che anco absente non rimanesse Vescouo, e così si accorda ogni cosa: perche se San Gieronimo dice, che arriuò à Roma il secondo di Claudio: uerissimo, perche uenendo vndeci anni e mezzo doppò la morte di Christo; a punto erano passati quattro e mezzo di Tiberio, altritanti di Gaio, & era il secondo di Claudio, se San Paolo a Galati dice che uide San Pietro in Gierusalemme tre anni doppò la sua conuersione; che sono quattro doppò la morte di Christo uerissimo è: fù in quelli quattro anni e un poco, ne i quali uagò San Pietro prima che andasse in Antiochia. Se nella stessa epistola lo stesso Paolo, che lo uide quattordici anni doppò pure in Gierusalemme; s'intendono doppò la sua conuersione, cioè quindici doppò Christo; & è uerissimo: perche doi anni a punto doppò che uenne a Roma, nel quarto di Claudio fù cacciato di Roma con gli altri Hebrei, e ne stette absente tanto che al tempo detto di sopra lo puote riuedere Paolo in Gierusalemme: e così con la uerità ogni cosa si accorda. Nè ci importano molto le ciancie di Caluino, il quale se non sà trouare altro argomento per dimostrare che Pietro non sia stato tant'anni Vescouo di Roma, se non dire, che tal'hora in quegli anni Pietro fù

Hieronymus.

Concordia di tutti i passi che spettano a questa materia. Galat. 1.

Puerili argomenti di Caluino.

fù uenuto
ciulli
cogli
stoli
suo fu
me pu
fere, c
ma, c
fù Ve
E c
dame
quell
ne, e
giona
di Ro
duer
con l
sua d
a tut
sale n
Pelag
Gio. C
marf
il qu
ua c
fece i
co pr
stanz
egli f
che

fù

fù ueduto altroue: a questo rispondino i fanciulli: Che io a cose più graui attendendo raccoglio, che essendo Pietro principe de gli Apostoli, come dona Caluino, douendo restare un suo successore sempre primo nella Chiesa, come pur dona Caluino; al sicuro questo deue essere, come è ueramente il Vescouo di quella Roma, della quale doppò Antiochia per tanti anni fù Vescouo, e ui patì il martirio Pietro santo.

E così resta il nostro Papa, ò Catholici, fondamento della Chiesa di Christo. Cioè in quelli tre primati, di dignità, di giurisdittione, e di confirmatione di fede, de i quali ragionammo in San Pietro. Egli ben'è Vescouo di Roma, ma è Pontefice del mondo, & hà due relationi, Vna *ad urbem*, l'altra *ad orbem*; con la prima è pare a gli altri Vescoui nella sua diocesi, con l'altra egli solo è superiore a tutti, e si può domandare pastore uniuersale nella gregge di Christo. E che sia uero: Pelagio secondo, riprese acerbissimamente Gio. Constantinopolitano, che ardìsse chiamarsi uniuersale; anzi annullò gli atti di lui, il quale *inconsulto Pontefice Romano*, haueua conuocato un concilio: Nè punto meno fece il Successore San Gregorio, il quale ne anco pregato da Mauritio Imperadore, e da Costanza Augusta, ad alcũ modo uolle patire, che egli si chiamasse uniuersale, & à ragione, perche a niun'altro che a Pietro, & al successore.

Due relationi nel Papa ad urbem, et ad orbem.

Primato di dignità nel Papa. Niuno è Vescouo uniuersale se non il Papa.

L E T T I O N E

Ioan. 21. di lui è stato detto *Pasce oues meas*, in uniuersale. Il Concilio Constantinopolitano al ca. 2. se bene prepone à tutti i Vescoui, quello di Constantinopoli, intende però di quelli che sono Vescoui *alicuius urbis*, solamente, *non orbis*,
 Concilij espolti che paio no contrarij. Cō. Cōst. Il Concilio Cartaginese terzo al tempo di Siritto, e l'Africano al tempo di Bonifacio, oue proibiscono *ne primæ sedis Episcopus appellatur Princeps Sacerdotum*, per quella parola *primæ sedis Episcopus* non intendono il Vescouo di Roma, ma intendono *ne aliquis Primas*, che è una dignità mezza frà l'Arcivescouato, & il Patriarcato, & a ragione; perche *Princeps sacerdotum* è solo il Vescouo di Roma: Il Cōcilio Cō. Nic. Niceno al Canone 6. oue dice che il Patriarca Alessandrino deue presedere alla sua Metropoli, *qua Romano idem mos est*, è corrotto; perche come si uede in un testo antichissimo in Vaticano, non dice *Romano*, ma *Metropolitano*: Tuttaua quando bene dicessè *Romano*, si intende a proportionè: cioè che così deue presedere l'Alessandrino alla sua Metropoli, come fa il Romano a tutto il mondo. Che se tū mi dirai che San Gregorio non uole mai accettare il titolo di uniuersale, rispondo, che ben poteua di ragione accettarlo, poiche anco il Concilio Calcedonense lo offerisce a i Papi, ma per humiltà non lo fece; anzi andò a trouare titolo tanto basso, quanto è quello *Seruus Seruorum Dei*. Basta che di tutta la Chiesa è Capo il

Papa

Grego-
rio p sua
mode-
stia rifiu-
ta il tito-
lo di uni-
uersale.
Cō. Cal.

Papa,
lo col
ch'egl
pre di
Si con
uede c
thema
trasfe
nia, h
cia in
prima
de, se
mi ui
fino, a
ceno (i
fi qua
zi non
Vesco

E c
tatori
ti a tu
heret
contr
te in r
chi, d
temp
no an
che in
che u
può f

Papa, e questo è il primato della dignità, quello col quale, a lui, e non ad altri spetta la cura ch'egli hà esercitata, esercita, & eserciterà sempre di instituire i Vescouï nelle Chiese tutte, Si come con il primato della giurisdittione, si uede quanti Imperadori, e Regi habbia anathematizati, e deposti, e quante uolte habbia trasferito l'Imperio, hora di Grecia in Germania, hor di Germania in Francia, hor di Francia in Germania: E finalmente si come con il primato della confirmatione della fede, si uede, se alcuno di quei gran Concilij antichissimi ui fù mai anco il Calcedonense, anco l'Efesino, anco il Constantinopolitano; anco il Niceno (che sono i quattro comparati a gli istessi quattro Vangeli) il quale non accettasse, anzi non domandasse la sua confirmatione al Vescouo di Roma.

Il Papa crea i Vescouï.

Primato di giurisdittione del Papa.

Primato di confirmatione di fede nel Papa.

E così stanno hora securissime le cose ascoltatori: Et io hò posu si può dire i fondamenti a tutte le controuerfie, che noi habbiamo cō heretici; anzi hò trouate le decisioni, a tutte le controuerfie, & hò trouato il giudice di quante in materia di fede, ò hebbero mai gli antichi, ò habbiamo hora noi; ò in qual si uoglia tempo si possino hauer mai, con qual si uogliano anco più duri, e più sfrontati heretici; perche in queste sei lettioni passate hò provato, che uera Chiesa è la Romana; e che essa non può fallare, ogni uolta che parla ne i concilij confer-

Epilogo delle sei lettioni passate.

L E T T I O N E

confermati da i Papi; che sono capi di lei. In modo che hormai, e per determinare i ueri libri Canonici: e per intendere i ueri sensi della scrittura: e per trouare la uerità di quale si uoglia disputa, ò di fede, ò di costumi: sappiamo oue ricorrere, alla maestra della uerità; e non possiam più errare. Hora che sono per dir così, apparecchiate l'armi bisognarebbe combattere, & io uorrei di tutte le cose, che sono in controuersia poter uenire a ragionarui quà: tuttauia perche breuissimo è il tempo, appigliandosi al più util soggetto, la materia dell'huomo tratteremo: e nelle sei lettioni seguenti cominciando da che l'huomo è concetto per tutti i suoi progressi, fin che egli arriua, ò all'inferno, ò al cielo, uedremo oue Caluino hà insegnato il falso; e con quell'armi, c'habbiamo apparecchiate, abatteremo la menzogna, e insegneremo il uero. Andate in Pace, &c.

*Cōtinua
zione
delle sei
lettioni
seguēti.*



DEL-

D E

F. F.
P

*Nella
tesis
mo
la o
za,
clin
Contra
la i
piti*



*quale
le di
nella*

95
DELLE LETTIONI
SOPRA DOGMI

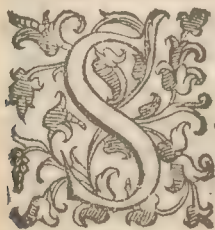
FATTE DA

F. FRANCESCO PANIGAROLA,
PARTE SECONDA

Letzione VII.

*Nella quale si mostra, come l'huomo innanzi al bat-
tesimo è in peccato originale, contratto da Ada-
mo per propagatione; come il battesimo scancel-
la ogni peccato; e come gli resta la concupiscen-
za, la quale ad ogni modo, non è peccato; ma in-
clinatione al peccato.*

*Contra quello che dice Caluino nel quarto libro del-
la institutione al cap. xv. e nel secondo libro al ca-
pitolo primo, alla settione seconda.*



SI come nella Filosofia na-
turale, e nella scienza del-
la natura, per la conserva-
zione di questa nostra vi-
ta mortale, quella parte
sola è più utile, e più ne-
cessaria dell'altre, nella
quale impariamo a conoscere le cōplessioni, e
le dispositioni di questi corpi humani: Così
nella sopranaturale Filosofia, cioè nella Teolo-
gia

Parte più
utile alla
nostra ui-
ta nella
ca.

L E T T I O N E

Dogmi
più vti-
li nella
Theolo-
gia.

gia Santissima, come che molti dogmi siano di grandissimo giouamento, se non alla conseruatione, almeno all'acquisto della vita immortale; quelli nondimeno òltre tutti gli altri sono necessarij da saperfi, ou'essi imparano lo stato, e le cadute, le infirmità, e le risanationi, le malattie, e le cure: e per fornirla, le pene, ei premij, le colpe, e le gratie di queste anime nostre. Che delle cose naturali ui siano tre principij materia, forma, e priuatione; che la materia sia senza forma propria; che gli elementi siano quattro; che ne i Cieli sia, ò non sia diuersa materia da quella de gli elementi; che gli elementi rimanghino formalmente, ò virtualmente nel misto: queste e simili altre cose sono bellissime da saperfi: ma perche io sappia conseruarmi la uita, ò lunga, ò breue, ò sana, ò inferma, al sicuro, che ò queste conclusioni non giouano punto, ò se pur giouano lo fanno sì lontano, che a pena v'è chi'l vegga, e nella stessa maniera, dic'io, che nella Teologia ui sono molti dogmi: come la vnità della essenza; la Trinità delle persone; la generatione del figlio; la processione dello Spirito Santo; la creatione del mondo; la incarnatione di Christo; la Virginità di Maria; e simili; i quali, chi dubita, che non siano dignissimi da saperfi? tuttauia, pure che implicitamente si credano anco non saputi, non no-
ciono: La doue le cose pertinenti all'huomo,

per

per di-
cato o
quali
come
mo; c
cia; c
questo
alla p
di sap
ducin
ci-las
impos
semp
tion
però
dell'e
frequ
no tr
simil
il qu
sa a s
il qu
de i c
senz
balz
cade
con
tion
la se
Con

fiano
a con-
ta im-
gli al-
arano
ifana-
rla, le
que-
rali ui
uatio-
ia; che
i sia, ò
elemé
lmen-
simili
na per-
nga, ò
ò que-
se pur
na v'è
o, che
ome la
rfone;
e dello
; la in-
Maria;
ano di-
impli-
non no
uomo,
per

per dir così, come sarebbe, che cosa sia pec-
cato originale; come possiamo liberarsene;
quali sono i peccati mortali; quali i ueniali;
come cadiamo della gratia; come ui ritornia-
mo; che cosa sia giustificatione; come si fac-
cia; che ci entra del nostro; & altre cose tali,
queste, dico che sono quelle cose le quali deue
alla proportione della sua capacità, procurare
di sapere ogni persona; le quali sapute ci con-
ducino facilmente alla beata uita: & ignorate
ci lasciano in tenebre sì grandi, che è quasi
impossibile il non precipitare: e però è stata
sempre preposta di tanto a tutte le altre cogni-
tioni nell'huomo, la cognitione di se stesso; e
però fù così uolontieri accettato per detto
dell'oracolo il *nosce teipsum*. E però sono così
frequentì gli autori, e ethnici e saui, che han-
no trattato *de homine*: E però fù così lodata la
similitudine di colui, il quale disse, l'huomo
il quale studiando le cose fuori di se non pen-
sa a se stesso, essere simile a quello astrologo,
il quale mentre misuraua i moti, e gli aspetti
de i corpi celesti, per sapere le cose lontane,
senza mirare che inanzi a i piedi suoi era una
balza, u'andò con perdita della propria uita a
cader dentro, e però finalmente douendo io
con quell'arme le quali hò preparate nelle let-
tioni passate, cioè con le cinque autorità: del-
la scrittura; della Chiesa; delle traditioni; del
Concilio; e del Papa; combattere contra Cal-
uino;

Certi do-
gini
ignorati
non nuo-
cono.

Cose che
ogni
Christia-
no deue
procurar
di sapere

Cogni-
tion di se
stello.

Cinque
autorità
certissi-
me.

LETTIONE

Leoni
domesti
ci.

uino, e mostrarlo bugiardo: se bene in tutti
dogmi della fede nostra io potrei vgualmente
farlo; nondimeno per la breuità del tempo,
douendo restringermi ad una parte sola, a
quella m'appiglio, oue si tratta dell'huomo.
E spero certo, che si come quei Leoni, i qua-
li dall'arte, e dal ingegno humano, sono già
stati ammaestrati in modo, che cinti di fiori,
& ornati di perle; ma tratti da debil filo, ti-
midi e tremanti, seguono il lor maestro in o-
gni luogo; si dice che se mai a chiara fonte ar-
riuano, oue quasi in specchio possin veder se
stessi; mirata subito l'altera chioma, e l'orgo-
gliosa fronte, hanno uergogna, e sdegno delle
delitie, ed ornamenti proprij, e non solamen-
te scuotendo se stessi gettano i fiori, rompo-
no le ghirlande, e spezzano i monili, ma pre-
so l'antiche forze, e il pristino vigore, altieri
più che mai, ruggendo, e minaciando, lascia-
no chi li guida, e si rinselvano: Così uoi, o
ingannati, che mi sentite: se bene dal maestro
Diauolo, ò dal maestro Caluino, con le per-
le, e co i fiori, d'una sfrenata libertà di senso,
siete già stati, & isneruati, e inlanguiditi in
modo, che al debil filo della dottrina sua, l'an-
date ancor seguendo in ogni fede; ad ogni mo-
do per queste mie lettioni, non così tosto ri-
mirarete uoi stessi, nella limpida fonte della
dottrina catholica, e della cognitione de ho-
mine; che vergognati, & arrositi fra uoi, di
hauer

hauer seguita così infame guida gettarete le perle; Cioè non curarete le delitie, e i sensi; e presa l'alterezza antica, cioè la pristina senerità; lascerete il maestro, scacciarete Caluino, e con ueloce passo rinseluardouì, colà ritornarete à quella santa Chiesa, fuor della quale con troppo uostro danno, e troppo scorno, ui sedusse colui c'hora ne paga il fio. In somma in queste sei lettioni seguenti; cominciando da quando l'huomo nasce, e seguitando per tutti i suoi progressi, infino à quando egli viene, ò all'inferno, ò al cielo; di passo in passo ui andrò dicendo, in che stato ei si ritroui; e intorno à detti stati, in quali cose, ò conueniamo, ò discordiamo, i Caluinisti, e noi. come sarebbe à dire, in che stato ui trouasti quando uoi nascesti, se erauate in gratia, ò nò: se ui era rimedio alla colpa, che haueuate: che cosa vi fece il battesimo: doppò quel lauacro, in che termine restasti: perche causa non vi ratteneste nella innocenza battisimale: che cosa è stata causa c'habbiate peccato mortalmente: & hora c'hauete peccato, in che conditione siete, se potete aiutarui, e come: che cosa giouì il uostro libero arbitrio: che necessità ui sia della gratia: onde uenga la uocatione: che opere vi preparino alla giustificatione; chi vi giustifichi: giustificando, che cosa si perdoni la colpa, e la pena, ò pur tutta la colpa, ma non tutta la pena: questa pena come si

Materia
delle let-
tioni se-
guenti.

L E T T I O N E

paghi in questo mondo : e morendo senza ha-
uerla pagata , come si sodisfaccia nell'altro : e
se ui sia vn terzo luogo per sodisfarla , prima
che altri possa arriuar in cielo : ò materie al-
tissime. Hor cominciamo, e cominciamo a di-
re in che stato nasciamo : ma prima in che sta-
to fù Adamo, e inanzi, edoppo alla sua prima
colpa .

Tre pro-
minēze
d'Ada-
mo innā-
zi al pec-
cato.

Adamo
innanzi
al pecca-
to era a-
mico di
Dio.

Nè però intendo di trattare esquisitamen-
te, e diffusamente tutto lo stato della innocen-
za , ascoltatori ; perche la cosa e troppo longa
sarebbe, e tratta troppo da lungi ; ma per quel
lo che fa al proposito mio, tre cose sole di Ada-
mo. Cioè che egli inanzi al peccato, iera in gra-
tia di Dio ; che non haueua repugnanze in se,
nè di humori nel corpo, nè di potenze nell'ani-
ma ; & haueua certa promessa, che conseruan-
dosi tale, tali ancora sariano sempre nati tutti
i figliuoli , etutti i descendenti, che erano nei
suoi lumbi . Bellissimo e felicissimo stato : nel
quale se il solo dono della giustitia originale,
facesse anco l'effetto che fà hora la gratia, e lo
rendesse caro a Dio, ò pure se oltre il dono del-
la giustitia , hauesse ancora il dono della gra-
tia , che lo tenesse amico di Dio : questo hora
non disputo : Basta che inanzi al peccato, egli
senza dubbio era in gratia di Dio: e questa gra-
tia operaua talmente, che se egli (non dico fos-
se morto in questo stato, che in quello stato
non si moriua) ma fosse peruenuto a quel ter-
mine

mine
marl
to tra
ti, la
ueua
go,
che i
ui la
la qu
cofe
anin
le su
che
gli
ma
eler
no d
co:
ciò
sem
can
com
li si
mia
lun
mo
por
app
fem
ne:

mine, nel quale a Dio fosse piaciuto di confermarlo in gratia, egli senza dubbio sarebbe stato trasferito a godere come fanno hora i beati, la chiara uisione della faccia di Dio. Ma hauena di più, come diceuamo nel secondo luogo, sopite tutte le repugnanze. Il che accioche intendiate anime mie, bisogna raccordarui la marauigliosa struttura dell'huomo, nella quale non solaméte sono unite insieme due cose tanto contrarie, quanto sono corpo, & anima: ma in ogni una di qste ui sono di più; le sue contrarietà, e le fattioni sue, per dir così, che tengono uina una perpetua guerra: cioè gli humori nel corpo, e le potenze nell'anima. Nel corpo nostro come vi sono quattro elementi, fuoco, aria, acqua, terra; e come vi sono quattro qualità, freddo, caldo, humido, secco: Così vi sono quattro homori, melancholia cioè, e flegma, e bile, e sangue: i quali humori sempre combattono fra se stessi, & a gara, cercano di souerchiarsi un l'altro onde ne nasce, come fanno i Medici, che mentre stanno vguagli siamo sani; mentre si disuguagliano si infermiamo; & finalmente, oue uno di troppo gran lunga soprauanza gli altri, bisogna che moriamo, e così è nell'anima, nella quale fra molte potenze, vi sono queste due, sesso e ragione, appetito sensitiuo, & appetito ragioneuole: e sempre cerca il senso di souerchiare la ragione: onde ne nasce, che mètre la ragione vince,

Adamo
hauena
innanzi
al pecca
to sopite
tutte le
repugnā
ze.

Marauigliosa
struttura
dell'huo
mo.

Guerre
nell'huo
mo.
Quattro
humori
nell'huo
mo

LETTIONE

Due inclinatio-
ni una al
la morte
l'altra al
peccato.

a mor-
te e la cō-
cupiscen-
z sono
conditio-
ni della
natura
humana
Se Ad-
mo fosse
stato
creato, i
puris na-
turalibz
haureb-
be huan-
ta i mot-
te, & la
concup.
scenti.
Danno
della giu-
stitia ori-
ginale e
suoi effe-
ti.

stiamo innocenti, ma doue il senso si fa supe-
riore, noi cadiamo in peccati. E però (come
sentite) due guerre sono in noi, una nel cor-
po, l'altra nell'anima; una de gli humori, l'al-
tra dalle potenze; vna che cerca di tirar il cor-
po alla morte, e l'altra che inuita sempre l'a-
nima al peccato. E queste sono in tutti noi, nè
occorre a farne fede; percioche niuno si tro-
ua così insensato, e così irragionevole, che in
se medesimo non senta, & i disordini che na-
scono dalla disuguaglianza de gli humori, e la
perpetua guerra che fanno insieme la ragione
e'l senso. Anzi queste istesse cose, perche so-
no conditioni della natura humana sarebbo-
no state anco in Adamo, se egli fosse stato crea-
to *in puris naturalibus*: Cioè se per prouedere
a queste conditioni naturali, nō gli hauesse Id-
dio nel crearlo infuso subito un gratuito do-
no, che noi chiamiamo della giustitia origi-
nale. Il quale dono fù ueramente dono di pa-
ce, perche accordò tutte le liti in lui, & ope-
rò in modo, che doue senza il dono Adamo
haurebbe hauuti, e guerre di humori, e di po-
tenze; con questo dono della giustitia origina-
le Adamo inanzi al peccato haueua tutti gli
humori vguagliadimi senza battaglia; e tutto il
senso sottoposto senza repugnanza alla ragio-
ne di modo che per causa de gli humori nō ne
sarebbe mai seguita la morte, e si sarebbe con-
seruato immortale: E per incitamento di senso,

non

non
be co
due
stato
di D
uuta
dono
tural
pote
lamo
pote
Hor
che
le ha
mess
rebb
rali
per u
nati
stitia
mar
li in
la p
che
hau
righ
stess
rale
nati
il do

non ne farebbe mai seguito peccato, e si farebbe conseruato innocente. Si che già vediamo due cose di quelle, che io dissi, che in quello stato erano in Adamo; cioè che egli era amico di Dio, onde essendo trasferito, hauerebbe hauuta la visione di Dio: e che egli haueua un dono, il quale pacificaua di maniera le due naturali guerre, de gli humori nel corpo, e delle potenze nell'anima, che con il non peccare solamente nel comandamento del pomo, egli poteua conseruarsi immortale, & innocente. Hora seguita la terza preminenza, la quale è, che queste due cose, non solamente Adamo le haueua in se, ma non peccando haueua promessa da Dio, che con le istesse prerogative farebbero ancora nati tutti i figliuoli suoi naturali di modo che se egli non peccaua, tutti noi per uia naturale descendent da lui, saremmo nati in gratia di Dio, e con quel dono di giustitia, che non ci hauerebbe nè lasciati infermare ò morire, nè lasciati incitare, & da stimoli interni prouocare al peccato. Ma haueua cō la promessa anco la minaccia congiunta. Cioè che trasgredendo il precetto; non solo per se hauerebbe perduta e la gratia, e la giustitia originale, ma per noi ancora hauerebbe fatta la stessa giattura, e quanti fossimo per uia naturale nati anzi concetti di lui, tutti saremmo nati, e concetti, & in disgratia di Dio, e senza il dono della giustitia: e però soggetti da una

Adamo
conseruā-
do la in-
nocenza
haureb-
be hauu-
ti tutti i
suoi de-
scenden-
ti amici
à Dio cō
il dono
della
giustitia
origina-
le.

Adamo
quello
che per-
deua per
se perde-
ua anco
per noi.

L E T T I O N E

Privile-
gio di
Maria
Vergine.

Stato di
Adamo
innanzi
al pecca-
to.

banda alle infirmitadi, & alla morte: e dall'altra con perpetui interni stimuli, e con un viuonè mai m̃acante fomite di peccato. Dallaqual minaccia se fosse per sommo priuilegio esente Maria Vergine, ò nò; questo non fa per hora a mio proposito. In somma ecco lo stato di Adamo prima che peccasse. In gratia di Dio: con un dono che sopiua le repugnanze: e con una promessa, che non peccando lui, nella stessa amicitia di Dio, e con lo stesso dono sarebbero nati sempre tutti i suoi descendentiper naturale modo.

Hora sarebbe tempo ch'io passassi più avanti a ragionarui dello stato, nel quale egli cadè poi ch'egli hebbe peccato, per potere poi soggiungere come nasciamo noi, poiche Adamo ha peccato: ma prima uoglio darui vn'essempio, dietro al filo del quale andrò continuãdo per tutto il corso di queste sei lettioni, accioche non solo habbiate in loro tutta la dottrina *de homine*; ma habbiate ancora dipinta in questo essempio una imagine tale, che e più facilmente ui faccia intendere, e più tenacemen-

Essepio
che durerà
per tutte
le sei
lettioni
seguenti.

te ricordare quello ch'io son per dirui. Dite dunque anime mie, che un rapidissimo fiume si ritroui, il quale con ogni sua forza, corra, e rapisca le cose, che sono dentro a lui, uerso due balze precipitissime. Dite di più, che dentro detto fiume habbia il Signor di lui posta una bella naue con sopraui un nochiere, e giù sot-

to coperta molti, e molti altri passeggeri, e donne, che a poco a poco vadano sormontando alla coperta. Dite nel terzo luogo, che per ostare, che dal rapido fiume non sia rapita la sopradetta naue alle due balze; habbia il Signor del fiume, mentre ponea la naue dentro al fiume, posta ancora una chiusa a quelle balze, in modo che quell'acqua corréte, la quale di sua natura andaua al precipitio, hora mercè di quella chiusa posta, stia totalmète immobile; e che la naue la quale dal torrente faria stata rapita, hora senza fatica stia quieta, e ferma. Dite ancora questo: che il Signor del fiume cò il nochio habbia fatto un partito; Cioè che non peccando egli l'amerà sempre, sempre gli manterrà la chiusa, e non solo a lui farà queste due grazie, ma a quanti de passeggeri suoi uerran sopra coperta a nauigar nel fiume, tutti gli haurà p'amici, & a tutti con l'opera della chiusa terra quieto il fiume: ma che dall'altro canto se egli peccherà, se gli farà di subito nemico, e leuando il sostegno, darà la briglia all'acque, ne questo solo farà, ma quanti ancora de' passeggeri suoi ueranno a nauigare, tutti hauerà egli per nemici, e tutti troueranno e leuato il sostegno, & il fiume tirante a i precipitij. Et eccoui dipinto, quello ch'io ragionauo, cioè lo stato di Adamo nostro padre, prima che egli peccasse: perche se uoi dite, che il fiume sia la natura humana; che il Signor del fiume sia Dio; che il no-

Applica-
tionedel
l'esièpio

LETTIONE

chiero sia Adamo; che i passegieri sotto coperta siano i descendenti da lui per uia naturale; che l'uenire sopra coperta sia il nascere; che la rapacità del fiume sia la inclinatione de gli humori, ò delle potèze nella natura humana; che le due balze siano la morte, & il peccato: e che la chiusa sia il felicissimo dono della giustitia originale: Subito poi potrete figurare quanto io v'ho detto: Se il padrone hanesse posto senz' altro la naue nel fiume, essa cò molta uiolèza, farebbe stata rapita alle balze: cioè se Dio havesse creato Adamo. *in puris naturalibus*, egli haurebbe hauute le due inclinationi alla morte, & al peccato, ma vi pose una chiusa: cioè creādolo gli donò il dono della giustitia originale: p la qual chiusa il fiume di sua natura rapidissimo si fermò: p laqual giustitia gli humori e le potenze cessarono dalle loro guerre, & il nochiero poteua senza fatica saluarli dalle due balze, & Adamo poteua facilmente còseruarli immortale, & innocente. Anzi quanti passegieri fossero venuti sopra coperta, tutti haurebbero hauuto il Signore amico, e la chiusa nel fiume: cioè quāti fossero nati descendenti d' Adamo per uia naturale, sarebbero nati in gratia di Dio, e con il dono della giustitia originale. ma peccando il nochiero, gli minacciaua il Signor non solo di torre l'amicitia e la chiusa a lui, ma a tutti i suoi passegieri ancora: cioè ma peccando Adamo gli minacciò il Signore, che

non

nō se
stitia
nati
gu
che
te, e
già v
mo p
M
cato
non
che
tezz
per l
dita
uen
chic
to, &
co, p
il D
pi
ester
rito
ad n
uol
che
non
so,
per
la r

nō solo a lui hauerebbe tolta la gratia, e la giustitia originale; ma che quanti ancora fossero nati di lui, tutti gli farebbero nati nemici, e cō guerre si fiere di concupiscenze, & infirmità; che sempre farebbono itati e rapiti alla morte, e incitati alla colpa. Et in questo stato, che già vi hò e ragionato, e dipinto, si stava Adamo prima che egli peccasse.

Concupiscenze & infirmità peccato originale.

Ma peccò il misero, come sapete: & il peccato suo fù tanto più graue, quanto che egli non ne hebbe alcuno incitamento interno. che a dir' il uero, più escusabile è quella fortezza la quale se si perde, non solo si perde per la batteria esterna, ma ancora perche è tradata dentro; che non quell'altra, la quale hauendo ogni cosa sicura entro a se stessa, a pochi colpi che se le dan di fuori, si rende subito, & apresi al nemico. Io ò Adamo, se pecco, primo hò l'oggetto fuori, che mi tragge, & il Diauolo che mi teta, e l'occasioni, e gli esempi, e forsi le persuasioni altrui, e cento cose esterne: e di più hò dentro a me stesso l'appetito mio proprio, & il mio senso che aiutano ad incitarmi: ma tu ben fuori hauesti, & il Diauolo, e la donna, e'l pomo; ma dentro, poi che le tue potenze non ti facenan guerra, non hauesti pur minimo incitamento di senso, ò d'appetito: e pur cedesti subito. E però ragioneuolmente incorse, ascoltatori, la minacciata pena; perche subito cadde in di-

Peccato di Adamo più graue del nostro.

Adamo peccò senza stimolo interno al peccato.

L E T T I O N E

disgratia di Dio, e subito fù spogliato del dono, che gli era sì gioueuole, della giustitia originale: e subito fù certo, che quanti per uia naturale erano per nascere di lui (dico per uia naturale per escluder Christo che nacque di Spirito santo) tutti erano per nascere, & inimici di Dio, e con continue guerre di potenze, e humori: che sono i tre mali, opposti a quei tre beni, ch'egli felicemente godeua in tempo d'innocenza. Di maniera, che oue inanzi al peccato, egli essèdo in gratia se fosse stato trasferito, haurebbe hauuta la uisione chiata di Dio; subito doppò il peccato, trouandosi in disgratia, se in tale stato senza far penitenza egli si fosse morto, non mai haurebbe hauuta la uisione di Dio. Et oue prima per quella pace, che causaua in lui il gratuito dono della giustitia originale, non mai hauria sentito, ò discordia d'humori, ò forze d'appetiti: subito doppò il peccato cominciando a prouare gli imperi de gli humori, e le battaglie del senso, si ritrouò è soggetto alla morte, & inclinato al male. E finalmente oue prima speraua di veder'egli stesso i sopradetti beni ne i suoi proprij figliuoli, si bitò doppò il peccato vide egli stesso nascere alcuni suoi figliuoli, inimici di Dio, & sottoposti a i sensi, anzi fù più che certo, che nello stesso modo douessero nascere tutti i descendenti suoi. Che più è fatto il peccato, si ritrouò il nochiero nella naue con

inimico

Pene seguite ad Adamo per lo peccato.

Tre mali opposti a tre beni, che erano in Adamo.

inimico il padron del fiume, e leuato il sostegno, che lo faceua quieto. Ma di Adamo fin quà sia ragionato assai, & hora a noi medesimi uolto il ragionamêto: diciamo hormai quello, ch'infìn da principio era'l mio primo intento.

Cioè, che lè cerchiamo, qual si sia lo stato nel quale noi nasciamo, ohime troppo è lugubre la materia, e troppo doloroso il ripêfare, quanto d'ieriso sia lo stato di noi miseri, da quel che fù di Adamo. Nè quà uoglio io andar ramemorando ogni minutia; perche altro non farebbe che rinouar dolore. Che egli cominciassè ad essere in tempo d'innocenza, noi in tempo di peccato; egli formato dalla mano di Dio, noi carnalissimamête generati da huomini: egli posto in un horto, noi in un deserto: egli nel paradiso terrestre, noi in questo immondissimo mondo: queste e cento altre cose i le tralascio. Ma questa sola differéza mi afflige; che egli fù creato senza colpa, e senza pena: e noi miseri nascendo, nasciamo subito & in colpa, e in pena. Di modo, ah infelici, che quanto alla pena siamo subito soggetti alla morte, & alla mala inclinatione; e p' quella età, nella quale ne saremo capaci. E quanto alla colpa, questa è pur troppo grãde infelicità, che prima d'esser nati habbiamo già peccato: prima che siamo huomini, siamo già peccatori: prima che siamo prodotti da Dio, habbiamo già offeso Dio: prima che ueniamo al mondo,

Differenza tra Adamo & noi.

Tutti noi nasciamo & in colpa, & in pena.

Misericordia grande dell'huomo.

L E T T I O N E

Dubbio
intorno
al nascer
nostro.

Infermi-
tà & con-
cupiscen-
za come
sono co-
nditioni
della na-
tura e pe-
ne.

mondo, siamo già banditi dal cielo : prima che guadagniamo la luce, habbiamo già perduta la gratia : prima che conosciamo ò pena ; ò colpa, habbiamo già commessa la colpa, & habbiamo già incorsa la pena . Doi soli dubij ci restano : uno quanto alla pena, e l'altro quanto alla colpa: Cioè quanto alla pena : se queste guerre de gli humori, e delle potenze, sono naturali conditioni, come diceuo ; in che maniera si ponno chiamar pene : e quanto alla colpa, se il peccato non è peccato, se non in quanto uolontario ; come può hauer peccato quel bambino , che non hà ancor l'vso del volere ? Ma quanto alle pene diciamo ; che molti mali che non sono pene, se tal'hora sono impediti, e poi per qualche misfatto uiene à leuarfi loro l'impedimento, senz'altra aggiūta pigliano natura di pene come farebbe a dire : a un pouerello che sia nato tale : certo la pouertà non hà ragione di pena , perche non gli fù data per alcun suo difetto : ma dite uoi, che con qualche gran dono, egli sia fatto ricco, e che fallando poi, gli sia ritolto il dono, e sia lasciato pouero : certo questo è la stessa pouertà, che egli haueua prima ; ma prima non era pena, & hora sì, perche prima non l'hauea per difetto, & hora per difetto, gli uiene ritornata ? Così se Adamo *in puris naturalibus* ; fosse stato creato ; al sicuro haurebbe hauute le due guerre ; e non

come

prima
 già per-
 ò pe-
 la col-
 Oï so-
 pena, e
 alla pe-
 e delle
 me di-
 r pene:
 è pec-
 ne può
 hà an-
 ene di-
 ene, se
 qualche
 mento,
 ene co-
 sia na-
 one di
 in suo
 e gran-
 to poi,
 ouero:
 li ha-
 e hora
 to, &
 Così se
 reato;
 ; e nò
 me

come pene, che nò hauea peccato: ma poiche
 col dono della giustitia gli erano state tolte, e
 per lo suo peccato gli fù ritolto il dono, e tor-
 nate le guerre: al sicuro le istesse che prima fa-
 riano state conditioni di natura, hora son fatte
 pene di peccato; nè solamente sono tali in lui,
 ma in tutti noi son pene di peccato. Eccetto
 in Maria Vergine, ò dotti; la quale se uogliamo
 fare esente da ogni peccato ancora originale,
 bisogna dir per forza, che anco la morte in
 lei, puote ben dirsi conditione di natura, ma
 non pena di colpa. E questo quanto alla pena.
 Quanto alla colpa hora, oue si dubita, come
 il bambino che non hà uolo di uolontà pos-
 sa hauer peccato? in due parole, dico: che
 peccato attuale non può egli hauere, perche
 quello non è peccato, se non è uolontario; ma
 peccato originale sì bene; in quella maniera,
 che ritrouando qual si uoglia principe uno de
 suoi più cari in colpa espresa di lesa maestà,
 e cacciandolo, e lui, e tutti i descendentì,
 e dalla gratia, e dallo stato suo; in progres-
 so di tempo tutti quelli che nascono, n. sco-
 no in disgratia del principe, & hanno anco-
 ra la pena del bando; e questa per peccato;
 ma per peccato originale e d'altri, non attuale
 e proprio. Si che chiarissimo rimane questo
 primo punto dello stato; cioè nel quale noi
 nasciamo, e chiarissime rimangono queste
 due conclusionì: cioè ch'ogn'vno di noi nasce
 in

Preminē
 za di Ma-
 ria Vergi-
 ne.

Come
 può pec-
 care chi
 non hà
 uolo di
 uolontà.

Peccato
 origina-
 le, & pec-
 cato at-
 tuale.

L E T T I O N E

in pena, cioè soggetto alla morte, & alla concupiscenza, che ci inclina al peccato: e che ogn'vno di noi nasce in peccato originale, e però nella disgratia del padron del fiume, & inimico di Dio.

Caluino
non nie-
ga aper-
tamente
il pecca-
to origi-
nale.
Caluino
oue non
può ne-
gare le
nostre
cōclusio-
ni nega
il modo
di pro-
uarle.
Gen. 1.

Della quale conclusione, cioè che tutti nasciamo peccatori di peccato originale: che ne dice Caluino? e che ne dicono i suoi? ascoltatori; la cosa è tanto chiara, e questa uerità nelle scritture istesse è tanto manifesta, che nè Caluino, ne alcun de i suoi apertamente osan di risutarla. Ma questa è stata un'arte di costui, e ne gli scritti suoi è apertissima: cioè, che doue con qualche colore ha potuto negare le conclusioni Catholiche, l'hà fatto subito; ma doue sarebbe stata troppo empia sfacciatagine il negarle; almeno per torre in qualche parte il credito, hà procurato di mostrare, che nel prouarle, noi adopriamo autorità e ragioni, che non fanno a proposito, per essemplio: non può negare Caluino la Trinità santissima: ma dice che quel luogo della Genesi, *Creauit Dij*, &c. di che noi si seruiamo, non fa punto a proposito. Non può negare la diuinità del figliuolo, ma dice che quel uersetto, che noi adopriamo, *Deum de Deo lumen de lumine*, falla in Battologia, e così in proposito, non può negare il peccato originale: ma ad ogni modo per farui pure qualche sorte di male, due autorità, oue noi frà l'altre si fondiamo,

diamo, cioè in Gio. al 3. e nell'epistola a Romani, cerca di ritocerle altroue, o di mostrarle inette a questa proua: è prima quello che in Gio. dice Christo a Nicodemo. *Quod natum est* Ioan. 3.

ex carne, caro est, egli nel lib. 2. della institutione al cap. 3. alla settione prima, cerca di esporlo altrimenti; e non uede che ragionando con Nicodemo, e trattando nel tornare a rinascere nel battesimo, non puote in altra maniera intendersi la parola, *Quod natum est ex carne, caro est*, se non che si allegghi quà la causa del peccato originale: e che pigliando la parola di carne per lo peccatore; in quella maniera che

Christo con Nicodemo parla del peccato originale.

si dice ancora, *Caro & sanguis regnum Dei non possidebunt*: mostri Christo, perche sia necessario il renascere alla innocenza: cioè perche

1. Corin. 15.

tutti nasciamo in peccato originale: e questo per lo peccato paterno, *quia in somma quod natum est ex carne, caro est*: Ma più sfrontatamente insidia Caluino al detto espressissimo della Epistola a Romani, *In quo omnes peccauerunt*, mentre che espone tal'hora; che tutti

Rom. 5. Falsa impostione di Caluino, ad un luogo di Paolo. Caluino toglie da Erasmo.

abbiamo peccato in Adamo, cioè che tutti peccando imitiamo Adamo, e ueramente ha hauuto buon maestro, perche l'hà tolto da quell'Erasmo, il quale *ponens oua*, al solito, nelle annotationi sopra Paolo, in quel luogo, dice, *omnes peccauerunt in Adam*: Cioè *omnes peccando ipsum imitati sunt*, però la glosa ordinaria non dice così, ma dice, *qui non sua propria*

Glosa.

volun-

L E T T I O N E

- uoluntate peccauerunt sicut Adam, sed originali*
August. *tenebantur, ut pueri.* però S. Agostino non dice così; ma dice, *non solum eius exemplo peccauerunt*, e poco doppo, *omnes unus homo fuerunt.*
- Ambros.** però S. Ambrosio non dice così, ma dice, *Manifestum est in Adam omnes peccasse, quasi in massa: ipse enim per peccatum corruptus, quos genuit; omnes nati sunt sub peccato.* però S. Grisostomo non dice così, ma dice, *In quo omnes peccauerunt* con il mangiar del legno, *ij etiam qui de ligno non comederunt.* però S. Anselmo non dice così, ma dice, *In quo omnes peccauerunt, quia quando ipse peccauit omnes in eo erant, & tota humani generis massa in illo est infecta, peccati ueneno.* oltre che il luogo nel 3. de Regi all'8. *Nō est homo qui non peccet;* oltre che il luogo nell'Eccles. al 4. *Graue iugum super filios Adam à die exitus de uentre matris eorum:* oltre che il uersetto del Salmo 50. *Ecce in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea;* oltre che il passo di S. Paolo, *per inobedientiam unus hominis peccatores constituti sunt multi;* e cento altri esprelissimi luoghi della scrittura istessa; troppo chiara ci mostrano questa propositione, che tutti noi nasciamo peccatori, & il Concilio di Trento, che è parola di Dio, come già hò prouato, alla settione quinta non può dirlo più chiaro, quando dice; *Si quis Adæ præuaricationem sibi soli, & non eius propagini asserit nocuisse: acceptam à Deo*

san-

Concil.
Triden.
Dottri-
na Cæ-
tholica
spiega-
ta, nel
Conc. di
Trento.

sanctitatem, & iustitiam quam perdidit sibi soli, & non nobis etiam eum perdidisse, aut inquantum illum per inobedientia, peccatum, mortem, & penas corporis tantum, in omne genus humanum transfudisse, non autem, & peccatum quod mors est animæ anathema sit: Cum contradicat Aposto. Rom. 8. lo dicenti: per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, &c. Si che d'Caluino, non solo la conclusione è verissima, ma l'auttoritadi ancora con che noi la mostriamo sono efficacissime, se bene per hora lasciando il disputar di loro, a me basta in proposito mio il ritornare a dire quello che tu non osi di negare; cioè che quando noi entriamo sopra coperta, si ritrouiamo nemici del padrone, è con la chiusa alzata: che quando vi nasce vn bambino, d'padri e madri, uoi potete esser certi; che è colpeuole; che è peccatore; che è in disgratia, in somma & inimico di Dio.

Ma (ahi consolatione nostra, e misericordia di Dio) potere esser certi ancora, che v'è modo di leuargli il peccato, di ridonargli la gratia, e di ritornargli l'amicitia di Dio. Nel qual luogo, d'ingannati, io ui ho grandissima compassione, se voi ci odiate: perche in somma ui hanno detta cosa di noi gli auersarij nostri; la quale credendo uoi, mi marauiglio, come ci hauete sopportati al mondo, non che come ci habbiate in mal concetto. O horrore: vi hanno detto che noi per leuare il peccato a

Dio ci ha lasciato rimedio contra il peccato originale.

O

nostri

LETTIONE

Calònia
falsissi-
ma, che
ci da Cal-
uino.

Cōc. Tri.
Noi non
mettia-
mo spe-
ranza in
altro che
ne i me-
riti e nel
sangue
di Chri-
sto.

Battefi-
mo che
gioui.

nostri bambini, altroue collochiamo le nostre speranze, che ne i meriti di Christo, e nel sangue pretiosissimo di lui: Il che se è vero, non solo siamo degni che ci odiate voi, ma che s'apra la terra, e che ci abissi, ma che'l mar ci sommerga, ma che ci infetti l'aria, ma che uenga dal cielo folgore, fuoco, e fiamma ad abbruciar ci. e quale sceleraggine potrebbe trouarsi maggiore, che confidarsi in altro che nel sangue di Christo? che cosa potrebbe udirsi più empia, che credere, come appongono a noi, che l'acqua del battesimo, e non il sangue di Christo lauasse i figli nostri? Ecco la nostra dottrina nel Concilio di Trento, *Si quis Ad peccatum quod origine vnum est, & propagatione, non imitatione transfusum omnibus inest unicuique proprium, vel per humanæ naturæ uires, uel per aliud remedium tolli asserit quam per meritum vnus mediatoris Domini Nostri Iesu Christi, qui nos Deo reconciliauit in sanguine suo, &c. Anathema. Quia non est aliud nomen sub cælo datum hominibus in quo oporteat nos saluos fieri, & eglino ui diceuano*, che noi haueuamo speranza di liberare i nostri figliuoli dal peccato originale cō altro, che con il sangue di Christo. Ma queste non sono le prime calornie: la nostra speranza è di liberare i nostri figliuoli con il sangue di Christo sì, ma applicato col battesimo. Si che quanto al primo punto dello stato in che nascono i fanciulli: nascono in disgratia di Dio; sen-
za

za
ber
pli
sim
ciu
fog

ve
co
Ca
no
gu
iso
m
to
so
rà
m
fr
te
sto
se
l
p

za giustitia originale, ma con potenza d'esser liberati dal peccato con il Sangue di Christo applicato per mezzo del battesimo. Il quale battesimo che cosa operi in noi, e come restino i fanciulli subito hauuto il battesimo; questo è il soggetto della seconda parte. Riposiamo.

Cōtinua
tione alla
seconda
parte.

SECONDA PARTE.



VI raccordate, ascoltatori, di quello che io ui dissi alcuni giorni sono, predicando il Vangelo della probatica piscina? veramente, se ve lo raccordate, io credo che senz'altro mi conoscete esente dalla calonnia, che mi dà Caluino, e che vedete chiaro, in che maniera noi confidiamo ne i soli meriti, e nel solo sangue del benedetto Christo: nè però siamo esclusi dal poter predicare, che il Sacratissimo Lauacro del battesimo ci leua dal peccato originale, e ci fa amici di Dio. Perche in somma il sangue di Christo leua ogni infermità, mà ad ogni infermità vi sono i proprij remedij per applicare il sangue di Christo, & infra gli altri l'applichiamo a i bambini col battesimo. Due conclusioni del sangue di Christo vi dissi all'hora, e vi replico adesso: una che senza il sangue di Christo niuna infermità dell'anima nostra possibile è che si sani giamai; perche, come dice San Paolo, *sine sanguine*

Solo il
sangue di
Christo
ci leua et
pure an-
co il Bat-
tesimo.

Due con-
clusioni
ritorno al
sangue
di Chri-
sto.

O 2 non

LETTIONE

Heb. 2. *non fit remissio*: e l'altra, che solo il sangue di Christo principalmente sana tutte le infirmità, perche è figurato da quella piscina nella quale, *Quicumque ingrediebatur sanus fiebat à quacunque detinebatur infirmitate*. Ma a queste due conclusioni una terza ve ne aggiungo, la quale sola è la chiane di tutte le controuersie, che sono fra gli heretici e noi: cioè che questo sangue non gioua se non è applicato, e che Christo lo hà bene sparso per tutti sufficientemente, ma solo a quelli efficacemente profitta, i quali se ne preuagliano, che a dirne il uero *Christus mortuus est pro nobis*: sì ma *nobis relinquens exemplum, vt si quamur vestigia eius*. E se i meriti di Christo giouassero senza che dal canto nostro haueßimo da applicarsegli; niuna differenza sarebbe frà huomo è huomo: ogn'uno sarebbe saluo: ogni vno potrebbe far a suo modo: le opere sarebbono frustatorie: si potrebbero chiudere le porte dell'inferno, & in somma ritornarebbe quella sciocca libertà Euangelica, la quale nò vuol dir altro, se non questo, che ogni huomo faccia alla peggio. Ma la cosa stà altramente: perche si come nell'arbore del pomo infelice, che è tanto, come dire nell'arbore della morte v'erano tanti frutti, che hauerebbero butato ad ammazzare mille mōdi intieri: e pure ne anco ad Adamo hauerebbero dato morte, se egli porgendoui il braccio non se l'haueß

Signe di
 Christo
 ha redē
 to suffi
 citemē
 te non ef
 ficamen
 te.

1. Petr. 2.

se
 Cr
 sto
 ch
 &
 fin
 sol
 te
 bi
 stā
 di
 pr
 be
 mi
 rit
 no
 vā
 ap
 di
 m
 st
 p
 h
 n
 c
 p
 si
 n
 c

se

se preso. Così nell'arbore della uita, che è la Croce, ui sono tanti frutti de i meriti di Christo, e tante giocciolle del suo pregiato sangue, che bastarebbero a dar la uita a mille mondi, & a sodisfare per infinite colpe d'huomini infiniti, e nondimeno, ne anco a pure vn'huomo solo gioueranno, se egli per le maniere instituite dallo stesso Christo, conforme a suoi varij bisogni non se gli andrà diuerſamente accostando, & applicando. Il medico hà fatta la medicina, ma se tu non la pigli non ti gioua, e la probatica piscina figura di questo sangue, se ben sanaua tutti, ad ogni modo v'erano infermi di trent'otto anni, che non ancora s'erano risanati, perche non s'erano anco entrati, e non s'erano preualsi di quell'acque.

Al qual proposito, diceuo un'altra cosa in q̃l vāgelo: cioè che nō solamente il Signore ci hà apparecchiato il suo sāgue p̃ risanarci; ma che di più hà instituiti diuersi uasi per varij nostri mali, con che se l'applichiamo; ò se uogliamo stare nella figura della p̃batica piscina: diuersi ponti, cō quali noi v'entriamo. Cinque stati di huomini diceuo; e nō più; sono quelli che hanno bisogno del sangue di Christo: cioè quelli che hanno peccato originale: quelli che hāno peccato mortale; quelli che l'hanno ueniale solamente; quelli che rimessa la colpa, uogliono sodisfare la pena in questo mondo; e quelli che rimessa la colpa, sono già morti prima che

Figura
della p̃-
batica pi-
scina.

Christo
oltre al
suo san-
gue ha
dato i
mezi di
applicar-
celo.

Cinque
stati di
huomini
hanno bi-
gno
del san-
gue di
Christo.

L E T T I O N E

Applica-
zione de
cinque por-
tici.

habbino sodisfatta la pena. E però diremo, che
cinque portici haueua la piscina conforme a que-
ste cinque infirmità; e cinque ponti haueua fa-
bricato il Signore a cinque portici: cioè al
primo il battesimo; al secondo la penitenza;
al terzo opere indulgenze sacramentali, e simi-
li, al quarto opere penali, & indulgenze; & al
quinto purgatorio, suffragij, & indulgenze.
Di maniera tale, che quelli del primo porti-
co, cioè gli huomini in peccato originale, non
si sanauano per altro, che per la piscina del
sangue di Christo; ma scendendoui col pon-
te del battesimo: quelli del secondo, cioè i pec-
catori mortali non si sanauano con altro, che
con la piscina del sangue di Christo; ma scen-
dendoui col ponte della penitenza: quelli del
terzo portico, cioè i peccatori ueniali non si
sanauano con altro, che con la piscina del san-
gue di Christo; ma scendendoui col ponte d'o-
pere d'indulgenze, di sacramentali, e simili:
quelli del quarto portico, cioè gli huomini
doppò rimessa la colpa rei di pena temporale
in uita non si sanauano con altro, che con la
piscina del sangue di Christo, ma scendendo-
ui col ponte d'opere penali & indulgenze: e
quelli del quinto ponte, cioè i già morti sen-
za colpa, ma con non ancora sodisfatta la pe-
na, non si saluauono con altro, che con la pi-
scina del sangue di Christo, ma scendendoui
col ponte del purgatorio, delle indulgenze, e
dei

dei suffragij). E così mostrauo quello c' hora ,
 ridico; cioè come sola la piscina sani, come
 non sana senza i ponti, & i ponti però non sce-
 mino alla forza, ma applichino alla uirtù del-
 la piscina: onde in proposito nostro, stando
 nel primo ponte di quelli c'hanno peccato o-
 riginale; non è nero quello che ci oppone Cal-
 uino; cioè che noi mettiamo più speranza nel-
 l'acqua del battesimo, che nel sangue di Chri-
 sto: ne che noi con l'acqua del battesimo de-
 traghiamo il sangue di Christo: perche hab-
 biamo il sangue per medicina, & il battesimo
 per uase, il sangue per piscina, & il battesimo
 per ponte: e finalmente siamo certi che nien-
 te risana se non il sangue, ma siamo certi anco-
 ra, che niente vuole il Signore che ci applichi
 il suo sangue per lauarci il peccato originale,
 se non il santo battesimo: od *in re* a i fanciul-
 li, od *in voto* a gli adulti. Christo è morto per
 quel bambino ancora, che è in peccato origi-
 nale, e con la passion di Christo bisogna libe-
 rarlo; & il modo è *si configurabitur morti eius*:
 ma questo all' hora si farà *quando consepultus*
ei erit per baptismum: Questo anime mie, è quel
 rinascere, che diceua Christo a Nicodemo,
Nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu non
potest intrare in Regnum Dei. Et è ben ragione
 che se per nascere nel uecchio Adamo, nascia-
 mo peccatori infino a tanto, che noi non ri-
 nasciamo nel nuouo Adamo, che è Christo;

La pisci-
 na sana
 ma non
 senza i
 ponti.

Con l'ac-
 que del
 battesi-
 mo ho-
 noriamo
 il sangue
 di Chri-
 sto.

Phil. 3.
 Coll. 2.
 Auttori-
 tà p l'ac-
 que del
 Battesi-
 mo.

L E T T I O N E

Gal. 3.

1. Ioan. 5.

Due con-
clusioni
in mate-
ria del
Battef-
mo.

Caluino
nega
che il
Battef-
mo ci la-
ua il pec-
cato.

non possiamo farci innocenti. Nasciamo ue-
stiti dell'huomo necchio dice Paolo, e però
bisogna uestirsi di Christo: *Et quicumque bapti-
zati estis Christum induistis*. E perche credete,
anime mie, che dal costato di Christo in Cro-
ce ulcissero insieme sangue & acqua? se nõ per
dimostrarci, che a chi nasce, poi che nasce in
peccato, gioua il sangue sì, ma s'applica con
l'acqua. Quel medesimo che diceua Gio. nella
sua canonica: *Hic est qui uenit per aquam, &
sanguinem Iesus Christus*: per lo sangue che redi-
me, l'acqua che applica. In modo tale in som-
ma che ingiustissimamète uiene a calonniarci
Caluino; e si come è uero che i fanciulli subi-
to nati sono inimici di Dio, ma con speranza
di ritornare amici con il battesimo: così quan-
to allo stato de i subito battezzati, sono uerissi-
me due cõclusioni che paiono una stessa. Cioè
che effetto del Battesimo è il liberare dal pecca-
to originale; e che i fanciulli subito Battezzati
restano senza colpa, & in gratia di Dio.

Delle quali che cosa dice Caluino? Tanto
male ascoltatori, che tutte due le nega: e pri-
ma quanto all'effetto del battesimo nega, ch'e-
gli ci laui, ò ci santifichi, ò ci rimetta i pecca-
ti, ò in altra maniera ci faccia utile alcuno: ma
dice, che si come quando un Principe hà fat-
ta una gratia, se ne fa poi la patente, e ui si pon-
gono i sigilli, i quali sigilli non fanno la gra-
tia, ma sono segni che la gratia è fatta: così

hauen-

hauendo il benedetto Christo con il suo sangue rimessi i nostri peccati, di questa gratia, fatta patente ne è il vangelo, e sigillo il battesimo, il qual battesimo dunque di questa maniera, non fa la remissione, ma la significa. *Intelligendum est*, queste sono le parole di lui nel libro 4. al capitolo 15. alla settione seconda, *per Euangelium nobis nostrae absolutionis & sanctificationis meritum asserri, per baptismum huiusmodi meritum obsignari*. Ma in questo anime mie, chi non uede chiarissimamente la ingratitudine di costui: il quale di quello stesso battesimo, che lo leuò una uolta di mano del Diavolo, e lo donò al Signore, non solo non amplifica la uerità, e il merito, ma quanto può la estenua; e di medicina ch'egli è, a pena lo riduce ad un sigillo. Gran cosa ascoltatori, & auerti ta molte uolte da me, che Caluino sempre toglie alla uolontà e dona allo intelletto: e sempre fa che la salute nostra penda da intendere, e non da operare, Se si parla delle chiauì Ecclesiastiche, non uole che siano date per rimettere i peccati della uolontà, ma per insegnare la dottrina a gli intelletti. Se si ragiona della possibilità della legge: uol che sia possibile da intendere, ma impossibile da offeruare. Se si parla del Vangelo uole che sia proposto per insegnarci quello che dobbiamo credere, non quello che dobbiamo fare. E la salute non la pone egli nella fede, e la leua all'opre? & io so pche:

Sciocca
trouata
di Calui-
no.

Ingrati-
tudine di
Caluino.

Caluino
sempre to-
glie alla
uolontà
& dona
all'intel-
letto.

Tutto fa
Caluino
per capta-
re l'aura
popolar-

per

LETTIONE

Caluino
tira ogni
essenza
ai segni.

Si strin-
ge Calui-
no.

per captare aura popolare ; per far facile la uia
del Cielo , che Christo nomina difficilissima :
per dare libertà , e per adulare a i popoli. Anch'
hoggi non vuole che il battesimo laui la uolò-
tà , ma che ne faccia solo fede allo intelletto : e
non sia remissione , ma segno di lei. Et è ragio-
ne , che chi nõ vuole essenza , si cacci sempre in
figura , e per tenere ogni cosa in aria , come uo-
le che l'Eucharistia non sia corpo di Christo ,
ma segno di lui ; così del battesimo , dica che
non rimette il peccato , ma è segno che è ri-
messo . Del che io perdo pure hormai la pa-
tienza ascoltatori , e domando a Caluino , se il
figillo mostra la gratia fatta , ò da farsi ? e per-
che io sò certo che egli risponderà , che la di-
mostra fatta ; soggiungo , dunque anco il batte-
simo secondo te mostra , che già è lenato il pec-
cato ? al sicuro ; dunque il fanciullo innanzi al
battesimo era già senza peccato ? questo segue
per forza : e per forza segue nella dottrina tua
dico io , che niuna differenza serà quanto all'
amicitia di Dio fra vn battezzato & vn nõ bat-
tezzato , e certo ascoltatori , se Caluino vuol
dire che il battesimo non laua come acqua , ma
come applicatiuo di sangue , questo è il mede-
simo che diciamo noi : ma se egli intende che
l'effetto del battesimo Santo come applicatiuo
del sangue non sia la remissione de peccati ,
questa è la maggior mentita , e maggior here-
sia che si possa sentire . E che sia vero , ecco il

Con-

Concilio Fiorentino sotto Eugenio iij. *Huius sacramenti effectus est remissio omnis originalis, & actualis.* E se non crede al Concilio (benchè hauendolo prouato per parola di Dio, non douerei più permetterlo) ad ogni modo. Ecco la scrittura in S. Marco all'ultimo. *Qui crediderit, & baptizatus fuerit saluus erit.* Ecco Christo, *nisi quis renatus fuerit ex aqua, & spiritu, non potest introire in Regnum Dei.* Ecco Paolo, *mundans Lauacro aquæ in verbo vitæ.* Ecco Pietro, *Baptizetur vnusquisque vestrum in remissionem peccatorum.* Se il battesimo non saluasse, non occorrerebbe aspettare il battesimo per potere intrare in cielo: Ma certo si fa torto alla chiarezza di questa cosa il trattarne più longamente.

Passiamo all'altra conclusione, nella quale io dico, che doppò il battesimo, il battezzato rimane senza colpa alcuna, e totalmente in gratia di Dio, e questo ancora nega Caluino: anzi dice che nè doppò il battesimo, nè mai restiamo senza peccato; perche la natura humana, non solo hà sempre peccato, ma essa stessa è sempre peccato. Nel che ò Dio immortale, vaneggio io, ò impazzisce Caluino? che fa? che dice? Doue hà il ceruello? oue lo porta misero la voglia di contradire? poiche se hor' hora; adesso adesso, egli uoleua, che anco inanzi al battesimo ci fosse rimesso ogni peccato; come vuole hora, che nè doppo il

bat-

Cōc. Flo.

Auttori-
tà che
mostraa-
no l'effet-
to del
battesi-
mo.

Mar. 16.

Ioan. 3.

Ephe. 5.

Act. 2.

Il Batte-
zato ri-
mane sè-
za pecca-
to.
Caluino
dice che
niuno è
mai in
gratia, ò
sèza pec-
cato.

Contrad-
itione
di Calui-
no aper-
tissima.

L E T T I O N E

battesimo, nè mai possiamo noi trouarsi senza peccato? Certo anime mie, io esco di me stesso, mentre considero come è possibile che a dottrina si uana, e si contradicente, habbia creduto alcuno, e ben si uede che eia agitato dalle furie, poiche infino della natura humana parla si crudelmente; & a guisa di Antropopago, ò Lestrigone, col dente della sua maledicenza, comincia a deuorare, & asbranare gli huomini. Sentitelo di gratia nel secondo lib. della institutione nel principio: *Tota natura nostra quanta quanta est, non nisi peccatum, nilque nisi omnium scelerum seminarium quoddam est*, E più giù. *Homo totus non aliud est, ab intellectu ad uoluntatem, ab anima ad carnem, nisi concupiscentia, reatus, culpa, & peccatum*: E pure Iddio uide, *Cuncta quae fecerat, & erant ualde bona*. Anzi Signore, se io credo a Caluino bisogna che tu ancora sij fatto adulatore perche d'alcuno huomo dicesti *inueni hominem secundum cor meum*: onde aggiungendo Caluino, *proinde natura humana non odiosa Deo, & creatori suo atq; abominabilis esse non potest*, bisogna ò che Dio sia bugiardo, ò Gio. Caluino: uedete uoi di chi si può più credere. Iddio non odia le opere delle sue mani, e però niuna natura odia, ne anco in Caluino (che non si può dir di peggio) haurà odiato Dio la natura, ma solamente i uitij. Se Dio domandasse amici quelli ch'egli odia sarebbe mentitore:

Caluino
uole
che la na-
tura hu-
mana sia
peccato.

Gen. I.

Autori-
tà che cō
uinceno
Caluino

1. Reg.
13.

tore:
amico
ce ma
solo p
Calu
sto di
voleto
santifi
alcun
na di
la ora
dedit
i sant
Santi
nel r
egli s
contr
da se
narle
stro h
e che
il bat
pa al
M
bito
di do
eran
batt
ri, ch
& in

tore: e pure alcuni ha chiamati *non seruos, sed* ^{Ioan. 15.}
amicos. Oltre che se d'alcuni huomini egli di- ^{Ioan. 14.}
ce mansionem apud eum faciemus, come sono nõ
solo peccatori, ma peccati tutti gli huomini?
Caluino dice, *omnis homo odiosus est Deo*, e Chri- ^{Ioan. 14.}
sto dice, *pater meus diliget cum*: vedete voi a chi ^{Ioan. 17.}
volete credere. E se Christo prega il padre, che
santifichi gli huomini, chi non vede che od
alcuni possono essere Santi, & è falsa la dottri-
na di Caluino; ò niuno può essere, & è vana
la oratione di Christo. San Giouanni dice, che, ^{Ioan. 1.}
dedit potestatem filios Dei fieri: San Paolo, e tutti
i santi, non fanno altro che eshortarci ad essere
Santi: e Caluino vuole che niuno possa essere
nel mondo senza peccato: anzi che non sia
egli stesso peccato: Tanto è la rabbia sua infin
contro a se stesso. Però queste son cose che
da se stesse si dimostrano false, e basta l'accen-
narle, perche uediate, ò ingannati, che mae-
stro haueate. Noi frà tanto di già siamo sicuri,
e che il battesimo leua il peccato, e che doppo
il battesimo rimane il battezzato senza vna col-
pa al mondo.

Ma per sapere compitaméte lo stato de i su-
bito batezzati non hò ancor fatto assai, perche
di doi gran mali che io posi in loro subito che
erano nati; d'vn solo hò ragionato, parlâdo del
battesimo, e non del'altro. Diceuamo ascoltato-
ri, che innâzi al battesimo ogni uno è in colpa,
& in pena: In colpa, perche è inimico di Dio,

&

L E T T I O N E

& in pena perche è soggetto alle infermità, & alla concupiscēza; delle quali quelle lo tirano certamente alla morte, e questa procura di tirarlo al peccato. Hora mettiamo qua un'od altro non battezzato, il quale per la colpa è in disgratia di Dio; e per la pena è inclinato alla morte, & al peccato: egli si battezza, e battezzandosi, quanto alla colpa, di già habbiamo detto, che egli è liberato dal peccato, e torna in gratia a Dio; di maniera, che se morisse *statim ad Dei visionem, & regnum Calorum perueniret*, dice il Concilio Fiorentino: mà quanto

Con.Flo.
Il Battef-
mo leua
la colpa,
ma nō la
pena.

Nei bat-
tezzati ri-
mane il
fomite.

alla pena ne resta egli libero per lo battefismo, in modo, che non sia più soggetto alla morte, e non senta più stimoli di concupiscenza in se? Anime mie quanto alla morte, & alle altre infermità del corpo, ogn'vno lo uede, che egli non ne resta esente, e di questo non ragionerò io più. Ma quanto alla concupiscenza ancora & al fomite del peccato, dico, che Dio non vuole che il battefismo la leui, ma per temprare insieme la misericordia, e la giustitia sua, vuole che per misericordia co'l mezzo del battefismo ci sia leuata la colpa, ma per giustitia ci sia lasciata la pena. E così l'adulto battezzato, subito battezzato rimane senza peccato, e morendo si salua: ma si come non resta senza la necessitā della morte, così non resta senza la concupiscenza; la quale non lo sforza a peccare, come diremo poi, ma lo inuita

ben

ben f
che d
in ba
Sanct
nea d
Iam n
remiss
in bap
nere?
tis: C
cupisc
nella
ronab
in no
giorn
stessa
ci al p
no, u
cato
lo a E
pisce
e S.A
prim
non
chia
no, p
& al
cato
clin
gion

ben sempre a far peccato. E questo è quello
 che dice il Concilio di Trento. *Manere autem* Cōc.Tri.
in baptizatis concupiscentiam, vel fomitem, hac
Sancta Synodus fatetur, & sentit. E prima ha-
 uea detto Agostino Santo. *Iam nē discernis,* Augusti-
Iam nē perspicias, & in baptisate fieri omnium nus.
remissionem peccatorum (intendi Caluino) & che cosa
in baptizatis quasi civile bellum internum rema- è fomite
nere? Cioè quella legge, che *repugnat legi men-* dō concu-
tis: Cioè quella battaglia nella quale *caro con-* piscēza.
cupiscit aduersus spiritum: Cioè quella guerra Rom. 7.
 nella quale *qui legitimè non certauerit, non co-* Gal. 5.
ronabitur: Cioè quella concupiscenza che è 2.Tim.2.
 in noi per pena del peccato originale, & ogni La cōcu-
 giorno ci innuita al peccato attuale; ma in se piscenza
 stessa, nè è peccato, nè può per forza spinger- non ci
 ci al peccato. E però anco quà mente Calui- sforza,
 no, mentre dice, che la concupiscenza è pec- ma ci in-
 cato: perche se bene San Paolo nel 7. capito- cita al
 lo a Romani, ben sei uolte chiama la concu- peccare.
 piscenza con nome di peccato; nondimeno Rom. 7.
 e S.Agostino *de nuptijs, & concupiscentia* al libro Paolo co-
primo al capit. 23. dice, che la concupiscenza me intē-
 non è peccato, se non come la mia parola si de oue
 chiama mia lingua, & il mio carattere mia ma- n' m'ra
 no, perche escono dalla lingua, dō dalla mano, il fomite
 & altroue dice, che la concupiscenza è pec- peccato.
 cato come la morte è pallida: cioè perche in- Augusti-
 clina al peccato, & il Concilio di Trento con- nus.
 giungendo ambedue le sopradette espositio- Similitu-
 ni dine bel-
 lissima
 di S.Ago-
 stino.
 Dottrina
 soda del
 concilio
 di Trēto

LETTIONE

Epilogo
della let-
tione.

ni insieme, dice che in tanto la concupiscenza.
*peccatum, est in quantum ex peccato est, & in pec-
catum tendit.*

Epilogo
del ef-
sempio.

Cōtinua-
tione per
la lettio-
ne seguen-
te.

Si che, ascoltatori, Ecco trattati i doi ponti, ch'io promessi, cioè lo stato de i fanciulli, ò de gli adulti prima che siano lauati col battefimo: e lo stato pur d'essi; poi che son battezzati. innanzi al battefimo sono in colpa, e pena, cioè con peccato originale, e soggetti alla morte, è alla concupiscenza: doppò il battefimo si leua lor la colpa, ma ad ogni modo lor resta anco la pena, e se bene sono amici di Dio, e non hanno peccato, rattengono tuttauia quella concupiscenza, che li inclina al peccato. Innanzi al battefimo per seguitare il proposto esempio, sono nel fiume che li tira alle balze senza la chiusa, & inimici del padron del fiume; doppò il battefimo lo stesso padrone con una sua lauanda, se gli hà resi amici, ma ad ogni modo non rimette la chiusa, e però il fiume quanto più può gli vâ tirando verso i precipitij, & in particolare uerso quel della colpa. della quale adesso cerco, se tirando il fiume della concupiscenza con tanto impero verso il peccato, serà possibile che da se stessa si rattenga la naue da non precipitarsi: e questo sia il soggetto della lettione seguente, Andate in pace.

LET-

LE

Nell
du
gr
ba
no
al
tr
pe
lib
di
de
m
Cont
de

T

che c
clina
s'egl
ti da
Dio;

113

LETTIONE OTTAVA.

Nella quale si mostra, che doppò il battesimo l'adulto subito battezzato, ò per altra maniera in gratia di Dio, se hà; come hà, la concupiscenza; hà anco sempre in se il libero arbitrio: Che Dio non impedisce che egli non lo adoperi; ne sforza alcuno a peccare: Che col solo libero arbitrio ben è vero, che senza altro aiuto non può perseverare innocente; ma che adoperando il libero arbitrio, sempre concorrerà la gratia di Dio a farlo perseverare: E si conclude che del nostro peccato siamo cagione noi medesimi.

Contra tutto quello che dice Caluino dal principio del secondo libro per sei Capitoli intieri.



NON perdiam tempo: Che Adamo nostro Padre, prima che egli peccasse fosse amico di Dio, & hanesse così composti gli humori, e le potenze, mercè della giustitia originale; che egli non fosse soggetto alla morte, nè inclinato alla colpa, questo di già s'è detto, che s'egli non peccava tutti noi altri descendenti da lui hauesimo da nascere, & in gratia di Dio; e con lo stesso dono; là doue per ha-

Repetitione del le cose sopradette.

P uer

L E T T I O N E

uer. egli peccato hora nasciamo tutti in colpa originale, & in pena di morte e di concupiscenza, anco questo è chiaro. Che con il sangue di Christo s'egli viene applicato col battefimo, noi restiam senza colpa, ma ad ogni modo restiamo con la pena non solo della morte, ma del fomite ancora, e che per conseguenza qual si voglia adulto ancora che sia in gratia, si senta sempre con grandissima forza inclinare al peccato: in questo terminamo. Hora noi

*Sogget-
to di que-
sta lettrio-
ne.*

poniamo vn adulto che sia in gratia, ma dal fomite interno stimolato e cacciato a far qualche peccato; e domandiamo, se questo tale viene sforzato dalla cōcupiscēza a cadere in quel fallo, ò pure se hà il libero arbitrio? & hauēdolo, se con quel solo può fare resistenza alla sua inclinatione; ò pure se per non esser spinto in quel peccato oltre il suo proprio arbitrio, v'è necessario ancora qualche aiuto di Dio? Ouero seguitando il proposto essemplio nel quale dicemmo, che doppò il battefimo noi si trouiamo sopra la naue, in gratia di Dio sì; ma senza chiufa di giustitia originale, e con il fiume della concupiscenza si corrente, che in ogni modo procura di tirarci al precipitio infame del peccato. Hora noi domandiamo, se vn'adulto che sia sopra la naue di già amico di Dio, sia tirato sì da quel ingordo fiume, che a viuua forza bisogni, ch'egli uada al precipitio? ò pure se egli rattiene i remi del libero arbitrio, e

*Cōtinua
l'essem-
pio.*

se

se con
la rap
bisog
ri cōt
lo ten
fime
tile g
vna c
ti noi
le se
pietà
quest
se mo
vorre
che a
non
tiētā
que
che
l'alt
Che
cauf
nost
deli
che
che
ti i p
que
terr
gelo

se con questi remi soli, può fare resistenza alla rapidità del fiume, ò se oltre questi remi ha bisogno ancora di qualche venticello, che spiri còtro il fiume, che gli temperi il corso, e che lo tenga in collo: Questioni ueramente bellissime alcoltatori, e che nel disputarsi, oltre l'utile grande, vi farebbero ancora di diletto, se vna cosa sola non impedisse, cioè l'essere astretti noi ad introdurre in disputa Caluino: il quale se nell'altre materie ananzò sempre con impietà nefanda tutti gli altri heretici, hoggi in questo soggetto lo vederete talmente auázare se medesimo; che turarè l'orecchie, che non vorrete sètire, che vi si capriccieràno i capegli, che aghiaccieranisi il sàgue; & altro di buono non ne cauarete, se non che stupirete della patietia di Dio, ò mia lingua: ò mia lingua: tù dū que haurai a riferire cose tant'empie? Eccole, che pur bisogna farlo: In questa materia fra l'altre impietà, dice Caluino ancora queste: *Bestemmie horrende di Caluino* Che Dio è auttore d'ogni male: Che Dio è causa d'ogni peccato: Che Dio si diletta delle nostre colpe: Che Dio si compiace de i nostri delitti: Che Dio ci sforza a fare le sceleragini: che gettiamo il tempo a cercar di far bene; per che Iddio non vuole che lo facciamo: che tutti i più enormi vitij che noi facciamo, Iddio è quello che ce li fa fare: Che Dio è venuto in terra per farci peccare: Che ci hà dato il Vangelo per precipitarci: e finalmente, che Dio,

L E T T I O N E

(tanto è egli innamorato delle nostre colpe) a-
 posta , accioche noi pecchiamo ci hà data una
 legge impossibile da offeruarfi. Che dite, Cal-
 uinisti ? che io gli appongo queste cose ? Sape-
 te ben uoi che ne gli scritti suoi ui stanno in
 cento luoghi. ma oltre di ciò , non è egli uero
 che Caluino nega il libero arbitrio in noi? que-
 sto ogn'vno sà che egli lo nega : & io ui dico,
 che negando il libero arbitrio, il pouerello nõ
 potea far di meno, che egli non dicesse quell'al-
 tre impietà , come quelle che necessariamente
 tutte seguono , se in noi non è libero arbitrio.
 Si che se l'adulto quando è tirato dalla concu-
 piscenza al peccato , habbia libero arbitrio ò
 nõ ; e se il nauigante , quando è rapito dal fiu-
 me verso il precipitio habbia i remi ò nõ; que-
 sto è quello ch'io vò trattare nella prima par-
 te : E trattandolo contra Caluino che lo nega,
 voi vederete se gli argomentì miei quasi tanto
 Antimonio, che se gli cacci in corpo, faranno
 a uiua forza, che egli uomiti fuori tutte quelle
 heresie ch'io vò dette:

Caluino
 nega il
 libero ar-
 bitrio.

Sogget-
 to della
 prima
 parte.

Antimò-
 nio a Cal-
 uino.

Argomē-
 to stretto. f
 sino per
 lo libero
 arbitrio.

Le leggi
 dēno dar-
 fi di cose
 che cado-
 no sotto
 electione

E prima: se ne l'huomo come tu dici, ò Calui-
 no nõ è libero arbitrio, in uano dūq; e ridicola-
 mente ci hà data Iddio la legge. E te lo prouo:
 perche, chi nõ sà, che di quelle cose denno dar-
 si le leggi a i sudditi, le quali resta in potestà lo-
 ro il farle, od il non farle? commāda un Princi-
 pe , che non si portino l'armi ; quā il portarle,
 ò il non portarle è in potestà de i sudditi; e se la
 legge

legg
 tano
 ge n
 cipe,
 ouer
 niun
 legg
 flue,
 tro,
 peno
 scer
 arbi
 quel
 be q
 se le
 ò so
 le: f
 mo
 mar
 se c
 Cal
 rtio
 libe
 sup
 sa t
 la f
 per
 pito
 se, c
 hab

legge non ui fosse , molti, che hora non le portano, al sicuro le porterebbero . E però la legge non è superflua: ma se lo stesso, od altro Principe, commadasse che ogn'huomo stesse sano, ouero che niuno fanciullo crescesse, ouero che niuna donna inuecciasse: queste e simili altre leggi, chi non vede, che sarebbero uane, superflue, e totalmente ridicole? Nè questo per altro, se non perche l'essere sano ò infermo non pende dalla uolontà nostra, & intorno ò al crescere, ò all'inuecciare, noi non v'habbiamo arbitrio od elettione. La onde concludendo quello che è uerissimo, cioè, che sciocco sarebbe quel legislatore il quale di cose tali mettesse le sue leggi, che non cadessero sotto la forza, ò sotto la elettione di chi hauesse ad offeruarle: faccio poi un dilemma senza dubbio fortissimo, e dico così: o le cose, che Dio ci ha comandate, in nostra potestà è l'operarle, o no; se cadono sotto la nostra elettione, dunque ò Caluino in noi a tuo dispetto è il libero arbitrio: se non ui cadono; poiche noi non siamo liberi, dunque il più sciocco, il più uano, il più superfluo, il più ridicolo legislatore che si possa trouare, è stato Dio. E ben uede Caluino la forza di questo argomento, ascoltatori, e però nel libro secondo della institutione, al capitolo testò, egli confessò, che *iamdiu cepit esse*, ch'egli è antichissimo: e che *nonnulla spetiem habet*. *Nonnullam spetiem habet* eh? ma io dico:

Dilemma
fortissimo.

Caluino
vede questo
argomento.

P 3 che

L E T T I O N E

che totalmente conuince, e che non vi si può rispondere, se non dicendo, come sentirete, qualche heresia maggiore, e quanto a quello che *iamdū capit esse*, tanto peggio, s'egli uedeua ch'era argomento di antichissimi, e grauissimi padri, e ad ogni modo, non solo rifiutaua l'argomento, ma rifiutaua ancora la conclusione istessa del libero arbitrio in noi, per la quale era fatto l'argomento. E forsi che non son molti, e non son graui, i padri, che l'usa-

Padri
grauissi-
mi che si
sono ser-
uiti di q-
sto argo-
mento.
Clemēs
Roman⁹

Iustinus.

Tertulia-
nus.
Clemēs
Alexan.
Greg. Na-
zian.
Chrisost.
Dama-
scenus.
August.

rono: Sentite San Pietro istesso di questo istesso argomento si seruì contra Simon mago, che pure come fà hora Caluino, negaua il libero arbitrio; e di ciò ne fa fede Clemente Romano discepolo di lui, nel libro terzo delle recognitioni, oltre che dello stesso argomento contra gli heretici de loro tempi neganti il libero arbitrio, si seruirono, Giustino martire nella seconda Apollogia *pro Christianis*. Tertulliano nel principio *de hortatione ad castitatem*; e nel secondo *contra Martionem*. Clemente Alessandrino nel libro primo della pedagogia: Nazianzeno nella oratione *de natiuitate Christi*: Grisostomo nell'homelia seconda nel primo capitolo della Genesi. Damasceno nel secondo *de fide* al cap. 26. S. Agostino nel cap. 10. *de Agone Christiano*. nel libro *contra Fortunatum Manicheum*; e nel libro *de gratia, & libero arbitrio* al cap. 2. oltre molti altri i quali anderei referendo, se non mi pareffe,

che

che assai bastassero questi, per farui conoscere, e quanto graui autori siano meco contra Caluino; e quanto sia arrogante Caluino, il quale cōfessia d'hauerlo letto appresso a questi antichi, e pure non solo non istima la forza dal l'argomento, ma contradice ancora alla uerità della cōclusione, e nega il libero arbitrio: Ben che per poterlo negare, egli è sforzato ad affermare un'heresia sì horrenda; che ben potete comprendere, se è uero quello ch'io ui diceuo, cioè, che gli argomenti Catholici seran tanto Antimonio per farlo uomitar nuoui ueneni; e se bisogna, che sia falsa e bugiarda l'opinione di lui, che non può sostenerli se non precipitando in tant'altre mentite. In somma egli dice, ò pur per dir meglio, egli bestemmia, che Iddio ci hà data legge, la quale è impossibile ad offeruarsi. E poi all'argomento quando diciamo, che uano saria quel principe, il quale desse una legge, la qual non fosse in elettione de i sudditi ad offeruare: Egli è uero (risponde) quando si dan le leggi perche siano offeruate: ma alle uolte danno le leggi i principi non per altro, se non perche precipitino i popoli, e perche transgredischino: & in tal caso quanto più son difficili da offeruarsi, tanto è meglio; anzi per hauer in tal caso compitamente il suo intento, un principe non può far meglio, che ordinar una legge totalmente impossibile ad offeruarsi, e di que-

Il negare il libero arbitrio con due Caluini o ad altre heresie.

Caluino tiene che Dio ci hà data la legge impossibile ad offeruarsi.

L E T T I O N E

Caluino
dice che
Dio ci
hà data
la legge
per farci
peccare.

Sciocca
trouata
di Luthe
ro.

Noua di
sputa se
la legge
è impos
sibile o
nò.

sta maniera (conclude egli) è stata la legge, che ci hà dato Dio: perche non ce la dando Dio per altra causa, se non perche pecciamo, e che la trasgrediamo; nõ poteua egli trouar più certo modo di farci trasgredire, che ordinandola tale, come ha fatto; cioè in tutto impossibile ad osservarsi. E così fà alle uolte una madre (dice Luthero) che anco al bambino, che non si può muouere, fà cenno con la mano, o con la uoce grida, ch'egli uenga, se ben sà certo che nõ può uenire: e così hà fatto Dio, che con la propria bocca ci hà comandato cose le quali egli sà certo che non possiam fare, e però l'argomento di che parlammo prima, sarebbe uerissimo e fortissimo, ogni uolta, che questa nostra legge si potesse osservare; ma non dandosi ad altro, se non perche si pecchi; ben fece chi la diede a nõ comandar cose c'haussero bisogno della elettione nostra. In modo tale in somma ascoltatori, che la disputa nostra, come uoi intendete passa ad un'altro punto: Cioè a determinare se quella legge, che ci hà data Dio sia impossibile o nõ: perche se essa è impossibile, io concedo a Caluino, che il mio argomento è nulla, ma se non è impossibile, Caluino bisogna che conceda a me, e che il mio argomento è insolubile; e che di libero arbitrio è senza dubbio in noi.

Ma state a sentir uoi, non solo quanti padri, ma quanti passi della scrittura sacra, e senza

tor-

torcerli punto vengono a farci proua della possibilità, e della facilitade ancora della nostra legge. E prima sentitelo di bocca di Dio stesso nel Deuteronomio, *Mandatum hoc*, e parla della legge a i popoli, *Mandatum hoc*, dunque, *quod ego precipio tibi hodie non supra te est, neque procul posuium, neque in caelo situm, vt possis dicere quis nostrum ualeat ad caelum ascendere vt deferat illud ad nos, ut audiamus atque opere compleamus? neque trans mare posuium, ut causeris, & dicas, quis nostrum poterit transfretare mare, ut illud ad nos usque deferat, ut possimus audire, & facere, quod praeceptum est? Sed iuxta te est sermo, ualde in ore tuo, & in corde tuo ut facias illum.* Della quale autorità, se io hauessi uoluto fingere vna a mio proposito, non sò certo se più efficace l'hauessi potuta fingere, e più urgente. E Caluino istesso se ne auede; il quale però nella settione 12. schermisce quanto può, & oue manca il peso, cerca con il numero delle solutioni di fuggire la forza di questa autorità sì chiara: ma tutto in danno; perche s'egli dice; che quini si parli del Vangelo, non della legge: questo fa per me; perche se il Vangelo più stretto della legge, è facile; tanto più deue essere la legge; s'egli dice che quini non si parla de i precetti, ma della dottrina della legge; e s'egli al suo solito togliendo alla uolontà, e dando all'intelletto, dice, che quella facilità non si in-

Deut. 30.

Varie risposte di Caluino

ten-

L E T T I O N E

tende facilità di offeruare, ma facilità di intendere la legge: prima, che quiui si parli de i precetti; lo mostra espressamente la parola *mandatum hoc*. E poi che Dio in quel luogo mostri la legge non solo facile da intendere, ma da offeruare: io non sò come habbia hauuta tanta fronte Caluino di poterlo negare; poi che non una uolta, ma ben tre uolte in quelle poche righe, quasi apostata fatta per escludere questa sciocca risposta di Caluino, replica Dio parola d'offeruare, ò d'operare: Cioè *vt audiamus, atque opere compleamus*, che è la prima: *vt possimus audire, & facere*, che è la seconda, & *vt facias illum*, che è la terza. Si che quanto a questa autorità del Deuteronomio non accade a recalcitrare, perche troppo chiaramente dimostra, che non solamente non è impossibile la legge, ma che è facile, e questo non solamente per ellere ella intesa, ma per essere operata, & offeruata: oltre che ne dirò anco due, ma ambe chiarissime. Cioè quella di San Giouanni nell'Epistola prima al quinto capo, *Mandata eius custodiamus, & mandata eius graua non sunt*. E quella di Christo stesso in S. Matteo, *Iugum meum suauē est, & onus leue*, alle quali, che cosa può rispondere Caluino: ò almeno quali autorità di della scrittura sacra può egli loro opponere, che s'alciano per lui?

Due autorità
del testamento
nuouo per la facilità
della legge.
1. Ioā. 5.
Matt. 11.

Se già non uolestimo dire, che per lui fa-
ces-

cessero le quattro autoritadi, che egli allega nella settione 6. per mostrare che la legge da Dio non è stata data per altro che per farci peccare: ma chi uide mai i più stirati sensi? *Lex propter transgressionem posita est*, dice S. Paolo; e Caluino espone *propter transgressionem faciendas*; ma tutti i Santi Padri elcludono questo senso, & espongono in uno de tre modi; Cioè *propter transgressionem euitandas*: ouero, *propter transgressionem cognoscendas*: ouero, *propter transgressionem puniendas*. Et a tutti questi sensi ui sono passi della scrittura che rispondono marauigliosamente: Come sarebbe nella prima de Corinthe al 6. *Vnusquisque uxorem habeat propter fornicationem*, questo è nel primo senso, cioè *euitandas*: a Romani al 7. *Pecatum non cognoui nisi per legem*, questo conferma il secondo senso, cioè che *posita est propter transgressionem cognoscendas*: Et a Galati al 3. *Lex paedagogus fuit*, questo conferma il terzo che *Lex posita est propter transgressionem puniendas*: basta che il diue. *Lex posita est propter transgressionem faciendas*, questo è senso di Caluino solo; & è il più falso che sia possibile a sentirsi, l'altra autorità ch'egli allega per se è quella a Romani al 3. *per legem cognitio peccati*; ma quà, chi non uede che non è detto *per legem operatio*, ma *per legem cognitio peccati*? Vn poco più pare che stringa la terza a Romani al quinto, oue si dice che *Lex sub-*

intrauit

Autorità che Caluino torce l'impossibilità della legge.

Passo di S. Paolo espone i tre modi

1. Cor. 6.

Roma. 7.

Gal. 3.

Rom. 3.

Rom. 5.

Autorità difficile spiega ta.

LETTIONE

intrauit vt abundaret delictum, ma a questa, oltre che posso dire, che quella parola *vt*, si tiene *consequuntine*, & non *causaliter*; Cioè la legge è stata posta, e di qui è auenuto che si sono scoperti più peccati; dico di più che San Paolo medesimo uiene a spiegar se stesso nella istessa Epistola al capitolo settimo, oue doppò hauer detto, *Mandatum, Sanctum, & iustum, & bonum*. Si muoue dubitando quello che afferma Caluino, Cioè *Quod ergo bonum est, mihi factum est mors*? E subito (tanto è lontano da affermarlo come fa Caluino) che tutto in contrario dice, *Absit, sed ut appareat peccatum, &c.* Resta la quarta autorità, con la quale, dice Caluino, che San Paolo al settimo de Romani dice espressamente, che *Lex peccatum facit*, la quale autorità pare si chiara, che non ui sia repugnanza alcuna: Ma di qua voglio o ingannati che impariate a conoscere costui, perche se in San Paolo si trouano queste parole, uoglio perdere il capo: anzi in quel luogo stesso, ch'egli allega si dice tutto il contrario; Cioè, *Quid ergo dicimus? Lex peccatum est? absit*: E se pure un poco più giù dice alcuna cosa che paia a questo proposito, come sarebbe *Cum uenisset mandatum peccatum reuixit*. già si è esposto di sopra, che tratta non quanto al farsi, ma quanto

Rom. 7.

Rom. 7.

Caluino
fallitica
S. Paolo
& allega
cosa che
egli non
diffe
mai.

Rom. 7.

Rom. 7.

Rom. 7.

qua
catu
que
Pao
quel
Pao
hora
aut
che
re.
o C
hau
tale
ria
ro,
dim
tiam
ge
per
pec
imp
zi f
leg
osse
le
ne
tro
re
tro
tur

quanto al conoscerfi ; doue ha detto , *Pec-*
catum non cognoui nisi per legem : Basta che
 quello , che egli allega non si troua in San ^{Caluino}
 Paolo : e però dico io , che se Caluino ha ^{con una}
 questa uirtù ancora , di saper fare dir San ^{virtù no}
 Paolo a sua posta , i non disputo seco : Per ^{ua.}
 hora , questo è dunque certo , che niuna
 autoritade ha trouata Caluino oue si dica ^{Sforzo}
 che Dio diede la legge per farci transgredi- ^{di Calui}
 re . Ma quà io uoglio passare più auanti , ^{no cōtra}
 o Caluino , e dico ; che quando bene tu ^{a lui stes}
 haueffi per impossibile , trouarò un detto ^{so.}
 tale , che ce lo prouasse ; ad ogni modo se-
 ria contra di te : Percioche non è egli ue-
 ro , che tutto questo sforzo tu lo fai , per
 dimostrar quel punto , di che noi dispu-
 tiamo ; cioè che Dio habbia data una leg-
 ge impossibile ad offeruarsi ? Certo sì : E
 però argomenti così : Perche uoleua che
 peccassimo , per questo ha data la legge
 impossibile . Et io dico il contrario : an-
 zi se uoleua che peccassimo bisognaua dar
 legge possibile , perche niuno pecca non
 offeruando quello , che a lui è impossibi-
 le , & *ad impossibile nemo tenetur* . Si che
 ne questo farebbe per te , ne questo si
 troua mai in tutto il corpo delle scrittu-
 re sacre , ne risposta alcuna hai saputa
 trouare a quelle autoritadi della scrit-
 tura sacra , co quali più lucido del so-
 le

L E T T I O N E

le hò prouato io, che non solo non è impossibi-
le, ma è facile la legge da offeruarsi.

Doppò il che, qual cosa mi restarebbe a
fare, se non addurre ancora a dieci a dieci le
auttorità de i padri, che dicono il medesimo?
e mostrarui che da Christo in quà niuno aut-
tore nella Chiesa hà scritto, il quale non hab-
bia accettato per possibile, e facile la legge? E-
certo dourei farlo. Ma quanto a i Catholici sò

Caluino
confessa
che tutti
gli anti-
chi sono
contra
di lui.

che me lo credono, e quanto a i Caluinisti se
non credonò a me, crederanno a Caluino, il
quale nel libro 2. della institutione al capit. 2.
dalla settione quarta fino alla nona, confessa
liberamente, che quanti padri antichi hanno
mai scritto da Agostino in poi, tutti hanno te-
nuto il libero arbitrio, e la possibilità della

Temeri-
tà di Cal-
uino.

Caluino
dimàda
tutti gli
antichi
discepo-
li falsi di
Christo.

legge. Ma se così è; perche non crede loro
Caluino? d'ingannati, sentite che temerità:
perche tutti, dice, hanno fallato, e passa tanto
auanti, che tutti, dice nella settione quarta so-
no stati falsi discepoli di Christo. Pouero Cle-
mente Romano; pouero Nazianzeno, pouero
Basilio, pouero Gregorio, pouero Ambro-
gio, pouero Grisostomo, pueri Santi Padri.

Caluino
dice che
S. Agosti-
no tiene
l'impossi-
bilità del
la legge.

Tutti a giuditio di Caluino falsi discepoli di
Christo. O Dio, e si trouano persone che cre-
dono a costui? Certo che io nè stupisco: ma
per hora già di bocca di Caluino habbiamo,
che tutti gli altri Padri tengono la possibilità
delle legge: resta S. Agost. del quale egli dice,

che

che
per p
Calu
gli p
ste so
quid
dam
tare,
quel
Chris
Nel
sono
Deus
possi
libro
di A
& b
Nel
Quis
non
lanc
par
Deu
inga
ui ch
E uo
lega
mar
sto?
to u

che tiene la sua parte, e che non hà la legge per possibile. Hora perche finiate di conoscer Caluino, state a sentire se bisogna mai credergli parola: Nel Sermone *de tempore* 61. queste sono parole di Agostino; *Neque poterit ali- quid impossibile imperare, qui iustus est, neque damnaturus est aliquem pro eo quod non potuit ui- tare, qui pius est.* Nel sermone *de tempore* 59. queste sono parole di Agostino, *sciendum est Christum non impossibilia precipere, sed perfecta.* Nel libro *de natura, & gratia* capit. 43. queste sono parole di Agostino, *Non impossibilia Deus iubet, sed iubendo admonet, & facere quod possis, & petere quod non possis.* Nello istesso libro al capit. penultimo, queste sono parole di Agostino. *Firmissimè creditur Deum iustum, & bonum impossibilia non potuisse precipere.* Nel libro *de gratia, & libero arbitrio* al cap. 16. *Quis nesciat, quod non precipere Deus que sciret non posse ab homine fieri?* Nel Salmo 56. parlando della dilettione de i nemici queste sono parole di Sant' Agostino. *Neque imperasset hoc Deus ut faceremus si impossibile esse iudicasset.* O ingannati, o ingannati, Che dite adesso? Par- ui che Sant' Agostino sia con Caluino o meco? E uoi a chi credete poverelli? ad uno che al- lega i testi di San Paolo falsi? ad uno che do- manda tutti i Santi, falsi discepoli di Chri- sto? & ad uno che rende per opinione d'un san- to una opinione tutta contraria a quella che

quel

Agusti-
no.
Parsi di
S. Agost.
p la pos-
sibilità
della leg-
ge.

Luogo
de ceno-
scer chi
sia Calui-
no.

L E T T I O N E

Ragioni
p la pos-
sibilità
della leg-
ge.

Se la leg-
ge è im-
possibile
Dio è ti-
ranno.

quel santo hà tenuto? Fidateui hora delle sue allegationi senza uederle in fonte: Ma in fatti, da uoi medesimi, secondo il uostro giudizio naturale dire la uerità di gratia: non ui pare cosa strauagantissima a dire, che Dio ci habbia comandare cose, le quali egli stesso sapea ch'erano impossibili a fare? Sentite di gratia: se Caluino intende, che senza l'aiuto della gratia di Dio con le sole forze naturali è impossibile ad offeruare la legge; questo lo diciamo anco noi: e non lo nega se non Pelagio: nè per questo si leua il nostro libero arbitrio. ma se per leuare il libero arbitrio egli intende, come intède, che in ogni maniera, ò cō gratia, ò senza, è impossibile ad offeruar la legge, poi che Iddio ci dà la gratia, perche offeruiamo la legge; dunque ce la dà indarno, e Dio ci inganna; Oltre che, non è egli uero che Dio ci castiga, quando non offeruiamo la sua legge? certo sì; ma se vn Principe ui togliesse danari, perche hauendoui comandato, che non inuecchiasti, ad ogni modo fosti inuecchiati; non lo chiamaresti tiranno, che vi castigasse di cosa, che in vostra mano non era l'esseguirlo? E Dio di questa maniera, come potrà esser più empio e più tiranno? se ci castigherà, anco col fuoco eterno, per non hauere offeruata una legge, la quale era impossibile ad offeruarsi? Ehime anime mie, che il caso è troppo chiaro. Et io veramente hò troppo digredito intorno alla possibilità-

sibilità della legge; ma poiche Caluino concessesse, che se la legge è possibile, non può negarsi, che in noi non si ritroni il libero arbitrio: per ottener questo, hò così lungamente dimostrato quell'altro: e così hora ritornando al principal mio scopo, dico. Dio ci hà data legge possibile, dunque cade sotto nostra elezione, dunque habbiamo libero arbitrio; dunque se bene la concupiscenza ci sprona al peccato; ad ogni modo il libero arbitrio è in noi; e secondo l'esempio, dunque se bene il fiume rapisce, ad ogni modo non è senza remi la nave. I quali remi, che cosa possino fare, lo dirò poi nella seconda parte: Che hora in questo fine, con molte auttorità, ne però tutte, perche sono infinite, voglio prouare che habbiamo libero arbitrio.

Si ritor-
na al pri-
cipal sco-
po.

Come sarebbe a dire con quella della Gene-
si al 4. della quale che cosa si può trouar più
chiara? quando parlando Dio a Caino, e trat-
tando seco della potenza a peccare, e non pec-
care: dice, *Nonne si bene egeris recipies, si au-*
tem male statim in foribus peccatum tuum ade-
rit? del quale peccato nondimeno, tu non ne
haurai a dar colpa all'appetito di lui, & alla
concupiscenza: perche con il libero arbitrio
potrai sempre frenarlo, ò signoreggiarlo, & in
somma *sub te erit appetitus eius, & tu domina-*
beris illius: Veramente anime mie, chi vuole
auttorità più espressa per lo libero arbitrio,

Auttori-
tà della
scrittura
che pro-
uano il
libero ar-
bitrio.
Gen. 4.

Q

faccia

LETTIONE

faccia come Caluino, fingane di suo capo: Tuttaua senza fingerle, nõ ne mancan dell'altre; e fra l'altre una, che io non sò come possa esser letta senza che subito si conosca il vero nel l'Ecclesiastico al 15. oue fuora de denti dice il sauiò, *Deus ab initio constituit hominem, & reliquit eum in manu consilij sui. Adiecit mandata, & praecepta sua. Si volueris mandata conseruare conseruabunt te, & in perpetuum fidem placitam facere. Apposuit tibi aquam, & ignem ad quod volueris porrige manum tuam. Ante hominem vita, & mors, bonum, & malum: Quod placuerit ei, dabitur illi.* Mirate se questa è forte, e se era possibile a risponderui d'altra maniera, di quella, che fece Caluino: cioè negare tutto il libro dell'Ecclesiastico: Bell'arte per mia fe: oue non si sà rispondere ad una autorità, leuar quel libro subito dal canone: ma a questo di già habbiamo proueduto di sopra, oue habbiamo dimostrato, che a Santa Romana Chiesa tocca il determinare, quali siano i libri canonici: & essa nel concilio di Trento ultimamente, oltre molt'altri luoghi, oue prima lo fece, nel canone comprende anco l'Ecclesiastico. Del quale, e singolarmente di questo luogo allegato di sopra per lo libero arbitrio, non sò come Caluino ardisca di burlarsi: poiche quel Santo Agostino istesso, che egli chiamò per arbitro della disputa; nel libro *de gratia & libero arbitrio*,

Eccl. 15.

Caluino
nega l'ec-
clesiasti-
co.

Caluino
oue non
sa rispon-
dere alle
autorità
nega li-
bri.

S. Agosti-
no per lo
libero ar-
bitrio al-
lega l'ec-
clesiasti-
co.

al

al capitolo secondo, per prouare il libero arbitrio, la prima autorità che allega, è questa dell'Ecclesiastico. E poi ui è quell'altra chiarissima del medesimo al capitolo 31. *Beatus* Eccle. 31. *qui potuit transgredi, & non est transgressus.* Oltre che quando non vogliano l'Ecclesiastico, non credo già, che negheran San Paolo. E pure egli è San Paolo che nella prima de Cor. 1. Cor. 7. rinthi al 7. lasciò scritto. *Non habens necessitatem, sed potestatem voluntatis suae*: egli è San Paolo, che nella prima de Corinthi al no. 1. Cor. 9. no, dice così. *Si euangelizauero necessitatem habens nihil mihi prodest: Si uoleas hoc ago, mercedem habeo.* Egli è San Paolo che nella Epistola ad Philemonem scrisse, *Vt non ex necessitate bonum tuum esset, sed voluntarium.* Benche, che accade portare le autorità ad una ad una? Io dico così, che a chi non ha libero arbitrio *non datur optio*, non se gli dà eletta: & a chi non ha libero arbitrio, non si rimette una cosa in voler suo: E poi dico, che i luoghi nella scrittura sacra, oue si dà elettione, ò si rimette alcuna cosa nel voler de gli huomini, e che per questa uia prouano il libero arbitrio ne gli huomini, sono tanti, che a pena si apre carta mai senza trouarne. Nel Deuteronomio al Deut. 30. 30. *Proposui vitam, & bonum: benedictionem & maledictionem: elige ergo bonum, ut & tu uiuas, & semen tuum*: Nell'ecclesiastico co- Eccl. 15. me diceuamo al 15. *Proposui tibi aquam, &*

Q 2 ignem;

LETTIONE

- ignem: ad quod volueris porrige manum tuam.
2. Reg. 24. Nel secondo de Regi all'ultimo: *Trium tibi datur optio, elige vnum*: In Esaia al primo. *Si volueritis, & audieritis me, bona terræ comedetis*. In Geremia al 21. *Ecce ego dò coram vobis viam vitæ, & viam mortis: Eligite*: In San Matteo al 11. *Si vultis eum recipere, ipse est Helias*. In San Matteo al 16. *Si quis vult venire post me, abneget semetipsum*: Nello istesso, *Si vis ad vitam ingredi serua mandata*. Pur quiuidem. *Si vis perfectus esse vade, & vende, &c.*
- Mar. 10. In San Marco al 10. *Quid vis tibi faciam?* al Mar. 14. 14. *Cum volueritis, potestis illis benefacere*. In Giouanni al festo. *Nunquid & vos vultis abire*. al 7. *Si quis voluerit voluntatem meam facere, cognoscet, &c.* al 15. *quæcunque volueritis petite*: Nella prima de Corinthi al 7. *Si vult nubat: Si vult seruet uirginitatem*; Mancano i luoghi, a cento, a cento, ouesi vede la potestà del nostro uolere: ma iò dico di più: che Dio benedetto ci conserua così libero il nostro arbitrio, che molte volte vorrebbe egli stesso una cosa, e perche non la uogliamo noi, sottopone (per dir così) il suo volere al nostro; e tralascia di farla. E le autorità vi sono, & espressissime: Come in Esaia al 65. *Pro eo quod vocaui, & non respondistis; & quæ nolui elegistis*. E come in San Matteo al 23. *Quoties volui congregare vos sub alis, sicut gallina congregat pullos suos, & nolulistis*. Vedete

Tal volta il nostro arbitrio non resiste a Dio.

de te uoi ascoltatori, se si troua libero arbitrio, d'ò nò, e se la sacra scrittura è con Caluino, d'ò meco.

Ma forsi faranno con lui i santi Padri: Sen-
 tite: Ireneo al libro 4. capitolo nono, dice <sup>Santi Pa-
dri per</sup> così: *homo uero rationalis, & secundum hoc* ^{to libero}
similis Deo; liber in arbitrio factus, & suae po- ^{lencus.}
testatis, ipse sibi causa est: ut aliquando frumen-
tum, aliquando palea fiat. Giustino martire ^{Iustinus.}
 nella Apologia prima, hà così: *Omnium ue-*
rò qui generati sunt haec natura est, uitium, &
uirtutem accipere posse; neque enim quidquam,
eorum laude dignum esset, nisi illi utramque in
partem flectere, & quasi conuertere se possent.
 Tertulliano nel libro 2. contra Marcionem; ^{Tertul-}
Cum liberum, & suae potestatis inuenis homi- ^{lianus.}
nem à Deo institutum, nullam magis imaginem,
& similitudinem Dei aduertere in illo potes.
 Clemente Alessandrino nel 2. de gli Stromma ^{Clemen-}
ti, neque uituperationes, neque honores, neque ^{Alexan.}
supplicia, iusta sunt, si anima non habet liberam
potestatem. Origene nell'homelia 4. sopra la ^{Orige-}
Cantica, pro arbitris libertate possibile est, Vnum- ^{nes.}
quemque ex parte alterius transire ad partem Dei.
 Cipriano nella Epistola 55. ad Cornelium, ^{Cypria-}
mo libertati suae relictus, & in arbitrio proprio ^{nus.}
constitutus est. Atanasio in oratione contra Ido-
 la, *Anima rationalis libera est, & sui arbitrij.*
 Cirillo Gierosolimitano alla Cathechesi 4. ^{Cyri-}
Cognosce animam esse sui iuris, & libera pote- ^{Hiero.}

LETTIONE

- Hilarius. *statis.* Hilario nel Salmo 2. *Unicuique nostrum libertatē permisit.* Epifanio all'heresia 16. pone fra gli heretici quelli, *qui liberum negant arbitrium.* Basilio al Salmo 61. *liberum in nobis arbitrium statuendum.* Gregorio Nissen. *Gregorio Nissen nell'orat. de beatitudinibus libera, summa pleneque potestas quam in natura, dominus natura fabricatus est.* Gregorio Nazian. *Gregorio Nazianzeno nella oratione in 19. caput Matthæi, tu rationem tibi insitam, uirtutis fomitem, per arbitrij libertatem exsuscita.* Ambros. *S. Ambrosio nel Salmo 4. homini dedit eligendi arbitrium.* E così dicon tutti: e così conferma Caluino: ma tutti dice, sono falsi discepoli di Christo: eccetto Sant'Agostino, il quale a suo parere nega il libero arbitrio, ma sentite uoi se la cosa stà così; poiche di quāti libri scriue Sant'Agostino, altri ne scriue indifferenti, e che insegnano puramente la dottrina Catholica; altri contra heretici; e questi per lo più, hora contra Manicheo per lo libero arbitrio; & hora contra Pelagio per la gratia. Si che, se bene quando disputa cōtra Manicheo; egli fusse per me, tirato dal desiderio di abbattere Manicheo; ad ogni modo se egli fusse della opinione, che dice Caluino, almeno oue insegna senza disputa; dico più, almeno quando disputa per la gratia contra Pelagio; douerebbe mostrarsi nemico del libero arbitrio. Hora sentite. Contra Manicheo non accade a dubitare, perche tre libri intieri sono, *Ex profess-*

S. Agosti
no i più
luoghi p
lo libero
arbitrio.

so, a prouare il libero arbitrio. E Caluino dice ch'egli non lo tiene: ma oue non disputa ancora cioè ne i libri *De uera Religione*, al capitolo quartodecimo, dice così: *Postremo si non voluntarie malefacimus nemo obiurgandus est*. E quel che è più, oue disputa contra Pelagio, & estenua quanto può il libero arbitrio, per essaltar la gratia: tuttauia de *peccatorum meritis*, & remissione, al libro secondo, al capit. 6. dice, *Potest homo si vult esse sine peccatis*. E nel libro de *natura*, & gratia, pur contra Pelagiani, ad ogni modo dice, *Non enim cum ista commemoramus arbitrium uoluntatis tollimus*. e nel libro 2. de *Nuptijs*, & concupiscencia, al capitolo 3. doppò hauer detto, che il libero arbitrio si troua nell'huomo: statuisce ancora questa opinione per la Catholica, dicendo: *Hoc enim Catholica fides tenet*, di modo che la contraria dunque a suo giuditio è heretica; e quel Caluino che ad *Augustinum* appellauit, ad *Augustinum* inuit: e per sentenza di lui è giudicato heretico.

Ma io dico di più, che chi leua il libero arbitrio dall'huomo, non solo è heretico, ma è irragioneuole, ma è un'animale brutto; ma è una fiera; ma è uno sterpo. E sì come contra quelli che negano la immortalità dell'anime, non accade a disputare, perche con il suo dogma da se medesimi si confessin bestie: così chi da se stesso dice di non hauer libero arbitrio,

Infino
côtra Pe
lagio S.
Agosti-
no per lo
libero ar
bitrio.

A giudi-
tio di Sã
to Ago-
stino Cal-
uino è
heretico

Chi nie-
ga l'im-
mortalità
dell'anima &
il libero
arbitrio
è bestia.

L E T T I O N E

Ogni v- tanto dice come se confessasse d'esser fiera: e
no in se però stiasi: e lasci ch'ogn'uno in se stesso ap-
stesso sè- proui, se v'è libero arbitrio, ò nò, poiche non
te il libe- posso io dire, & tacere? non potete uoi hora, sen-
ro arbitrio. tirmi, e non sentirmi? e burle: e burle: se non
f fosser bestemmie; Basta che in questa prima
parte habbiamo dimostrato quello, che pro-
mettemmo: Cioè, che se bene la concupiscen-
za ci inclina sempre al peccato, nondimeno nò
siamo senza libero arbitrio. Che se bene il flu-
me tira sempre la naue al precipitio, non per
questo la naue è senza remi. Riposiamo, &c.

Conclu-
sione di
questa par-
te.

S E C O N D A P A R T E.



ORA sappiamo, che tutti gli huo-
mini, ò che siano in gratia od in
peccato, ò in qual stato si uogli-
no, sempre hanno due cose: cioè
la concupiscenza, & il libero arbitrio: e quanto
alla naue, sempre hà due cose: cioè la corren-
te, & i remi. Ma non basta così: e uolendo noi
sapere che cosa è causa de i peccati nostri,
bisogna che passiam più auanti: e che uediam
tre ponti. Prima se è uero questo; che se bene
habbiamo il libero arbitrio, ad ogni modo Id-
dio non ce lo lascia adoperare: e per forza ci
caccia dietro alla corrente, nel precipitio; e ci
fa peccare. Appresso se adoperando noi il libero
arbitrio, con lui solo bastiamo a rattenerci dal

pecca-

Tre pōti
da ueder
si in que-
sta parte.

peccato: e con questi remi soli, senz'altro aiuto possiamo ripararsi, che il fiume non ci tiri entro alla balza, e finalmente bisognando la gratia di Dio per rattenerli; se essa sola ci rattiene, senza che ui concorra anco il nostro uolere. Perche così facendo uedremo subito, e che noi pecchiamo e che noi non pecchiamo, che cosa ne sia causa.

E certo quanto al primo punto; poco rileuarebbe ascoltatori; che noi hauesimo libero arbitrio, ò nò, se fosse uera la bestemmia che uomita Caluino; Cioè, che causa del mio peccato è solo Dio, e che egli è quello, che mi sforza à peccare: perche anco il reo hà libero arbitrio, e nondimeno non gli è lasciato usare, quando a uiua forza uiene tratto alla carcere. E i remi potrebbe hauer la naue, ne però preualersene, se impedendo il padron del fiume, che essa non gli adoperasse; egli medesimo aiutasse il torrente, e con uiolenza la cacciasse a seconda, e la facesse andare al precipitio. Caluino oue di sopra dice questa impietà, che Dio è causa del peccato, e ci sforza a peccare; nè io me ne marauiglio; perche *abyssus abyssum inuocat*: perche l'Antimonio fa uomitare: e come dicono Giustino martire nelle Apologie, nella questione ottaua de Gentili; Tertulliano nella esortatione *ad castitatem*, Ambrogio nel libro secondo, de Caino, al capitolo no-

Caluino
fa Iddio
autore
del pec-
cato.

Chinier
ga il li-
bero ar-
bitrio fa
Dio auto-
re del
peccato.
Iustinus.

Tertul-
lianus.
Ambro-
sius.

L E T T I O N E

no, e cento; chi nega il libero arbitrio, per conseguenza, bisogna che faccia Dio autore del peccato. Ma ad ogni modo anco ponendo il libero arbitrio in noi, poco ci giouarebbe, se Dio non promettesse, che noi lo adoperassimo, e da se stesso ci sforzasse a peccare. E però questa sia la prima conclusione, di questa seconda parte.

Dio essere autore del peccato è grade heresia. Scrittura che nega Dio autore del peccato.

Psal. 5.

Gregor. Nazian.

A giudizio di S. Basilio Caluino è pazzo.

A giudizio di S. Agostino Caluino è abominabile.

Che chiunque dice Iddio essere autore del peccato, ben dice quello che dissero altri heretici; ma dice ad ogni modo cosa non solo falsa, ma abhomineuole e detestanda. E che sia uero, non solo apporto il fondamento della scrittura, la quale dice: *Non Deus uolens iniquitatem tu es*: e la sentenza di Greg. Nazianzeno nella oratione prima contra Giuliano, che dice: *Deus mali author non est*: ma perche uediate con che colori pingono Caluino, Basilio Santo, & il suo santo Agostino: Basilio nell'homelia in ordine nona, dice, *Stultus & uerè a sensu alienus est, qui dixerit non est Deus, similis autem huic est*, senti Caluino; *nec quicquam a stultitia differt qui Deum malorum causam esse dicit*. e Sant'Agostino ad articulos sibi falso oppositos, all'articolo decimo, dice: *Detestanda, & abhominabilis opinio est*, senti Caluino, *quæ Deum, cuiusque male uoluntatis, aut actionis credit esse authorem*: Oltre, che questa è da notare ascoltatori, che Caluino vuole; che noi non facciamo pecca-

ti,

ti, se non necessitati: Et io dico, che se i nostri peccati fossero necessitati, non sarebbero peccati: perche infino ad Aristonile mi sottoscriuerà, che le ationi necessitate, non sono ationi humane: e che nelle cose che non facciamo per uolontà, *neque laudamur, neque uiuperamur*. Vedete noi, se ui polliamo hauer dentro ò merito, ò peccato: e se sarebbe giusto Dio, il quale ci castigasse, per quelle cose, le quali egli stesso ci sforzasse a fare? Nelle scritture ui sono più luoghi espressi, oue si uede che si trouano i peccati uoluntarij distinti da quelli, che si fanno o per ignoranza, ò per necessità; e che soli i uoluntarij si castigano, perche soli sono ueramente peccati. Come sarebbe nel Deuteronomio al capit. 19. oue si fanno le città de i refugij, per quelli che non hanno ammazzato uolontariamente. Come sarebbe in S. Gio. al 15. *Si non uenisssem, & loquutus eis non fuisssem, peccatum non haberent*. Come sarebbe in San Paolo a Timotheo: *Misericordiam consequutus sum, quia ignorans feci*. Ma oltre tutto questo: Questa istessa propositione, che *peccatum non est peccatum, nisi sit uoluntarium*, la dicono, *disertis uerbis*, Clemente Romano nel terzo, e nel quinto delle recognitioni, Ireneo nel libro 4. al capit. 71. Origene nel 4. *contra Celsum*. Clemente Alessandrino nel 7. de gli Strommati. Hilario ne i Salmi primo,

Sei non-
ftri pec-
cati fos-
sero ne-
cessitati
ne sareb-
bero pec-
cati.

Aristote-
les.

Iuoghi
oue si fa
distin-
ne fra pe-
cati uo-
luntarij,
& altri.

Deut. 19.

Ioan. 15.

1. Tim. 1.

Padri
che dico
no il pec-
cato do-
uer esse-
re uolun-
tatio.

LETTIONE

e 119. e più di tutti la inculca questa proposi-
 tione che quel Sant'Agostino a chi appellaua
 Caluino, perche la replica nel libro primo del-
 le retrattationi, al cap. 13. e due uolte nel libro
de duabus animabus contra Manichæos, & altrove
 spessissimo. Si che, che del peccato sia
 causa la nostra uolontà, e non Iddio, che lo
 castiga, & odia; questo è certissimo. Nè bi-
 sogna allegare quei luoghi delle sacre carte,
 oue si dice, *Deus indurat; Deus obscurat: Deus*
excæcat: Deus dat in reprobum sci sum; e simili:
 perche la uera esposizione, della quale non sa-
 far altro, che ridere Caluino, è; che tutti
 questi luoghi si intendono permissiuè, non
 commissiuè; perche Dio non commette, ma
 permette i peccati. E se pure uogliamo dare
 qualche azione a Dio ne i peccati, *agit in-*
quanto opera la pena; non la colpa: ouero la
passione, non l'azione; ouero in quanto le-
ua la gratia: ouero agit quod naturale est, non
morale: ouero, quod est effectus non defectus:
 ouero, quello che pertiene alla natura non al
 uitio: & in cento modi, ch'io non replico a-
 desso, perche sono assai noti, & io camino ad
 altro. In fin quà siam'dunque certi di questo,
 che noi habbiamo libero arbitrio, e che Dio
 ce lo lascia adoperare; perche *sic uniuersa ad-*
ministrat, ut proprios motus agere sinat. Che
 noi nel fiume habbiamo i nostri remi, e Dio
 non ce gli lega, nè egli è l'auttore di darci al

preci-

Come
 s'intēdo
 no quei
 luoghi
 della
 scrittura
 Deus ex
 cecat e
 simili.
 Idē o p-
 mette
 non cō-
 mette i
 peccati.
 Alcuna
 cosa co-
 me fac-
 cia Dio
 nel pec-
 cato.

precipitio; e che il fiume tira, e non isforza, & Iddio non ci caccia nella balza. Che cosa è dunque quello che è causa che pecchiamo? presto lo sapremo; ma prima bisogna che passiamo all'altro punto.

Cioè, poiche nel fiume noi habbiamo i re-
mi, e gli possiamo operare: se con loro soli pos-
siamo rattenerci di non essere tirati al preci-
pitio? Et in somma, se con il solo libero ar-
bitrio senz'altro aiuto, possiamo in maniera
defenderci dalla concupiscenza, che essa non
ci tiri nel peccato? Al che di sì, direbbe Pe-
lagio; di sì direbbe Celestino; e di sì direb-
bero alcuni altri; come referiscono, Giero-
nimo ne i Dialoghi contra Pelagiani, e Santo

Agostino *de perfectione iustitia; e de bono per-
seuerantia*: Ma di nò diciamo noi con Santa

Chiesa: e questa è conclusione Catholica, e
certissima: che non solamente vn'huomo pec-
catore con il solo libero arbitrio non può re-
sistere alla concupiscenza interna, oltre gli
altri stimuli esterni, che non lo tirino al pec-
cato: ma che anco vn'huomo adulto subito
battezzato, ò per quale si voglia altra manie-
ra giustificato, & in gratia di Dio; non basta
con quella sola gratia, che lo giustifica, senza
altro speciale aiuto di Dio, e senza gratia di
perseueranza, a mantenersi innocente, e non
cadere in peccato. è vero che *liberum arbi-
trium in nobis extinctum non est*, dice il Con-
cilio

Pelagio
tiene col
solo libe-
ro arbi-
trio l'huo-
mo po-
ter si cō-
seruare
innocen-
te.

Cōclusio-
ne Ca-
tholica.

Cō la so-
la gratia
iustitia
te non
p'ò l'ho-
mo con-
seruarsi
innocen-
te.

LETTIONE

cilio di Trento, alla settione 6. ma *viribus attenuatum est*. è vero che il Samaritano non fù aminazzato, ma fù ferito: cioè, *non fuerunt illi ablata naturalia, sed fuit vulneratus in naturalibus*. è vero che alla naue sono rimasti i remi, ma assai deboli; di maniera che da se stessi non bastano a rattener la naue, per molto amica, che essa si sia del Signor del fiume, senza qualch'altro particolare aiuto. Che a dire il uero, chi fu mai più in gratia di quello che si fossero

Scritture
per la gra-
tia della
perseueran-
za.

Ioan. 17.

Matt. 26.

Matth. 6.

1. Cor. 10.

Psal. 43.

Psal. 126.

gli Apostoli? e pure perche potessero perseuerare, hora prega Christo per loro, *Pater sancte serua eos in nomine tuo*; hora dice a loro stessi. *Orate nè intretis in tentationem*; & hora insegna loro che dicano: *Ne vos inducas in tentationem*. E San Paolo assicurandoci dell'aiuto spetiale di Dio, nella prima de Corintheta al 10. dice, *Fidelis Deus qui non patietur uos tentari supra id quod potestis*. Dauidde essendo in gratia, ad ogni modo del non esserne uscito, ne daua la laude a Dio; e diceua, *Nisi quia dominus audiuit me, paulominus in inferno habitasset anima mea*. perche per edificare la bella casa della giustificatione, ui bisogna l'aiuto di Dio. *Nisi Dominus edificauerit domum, in vanum laborauerunt qui aedificant eam*; ma ad ogni modo per mantenere quest'edificio fatto, e perche ò la città, ò la casa non roini, e non sia espugnata dalle concupiscenze, ò dalle tentationi, pur ui bisogna speciale aiuto di Dio:

E nisi

Enisi
lat qu
dar f
rem
del T
secon
Cur
tur a
tra C
dem
nata
tolla
21.
nulla
dito
rio
volu
tute
mo
che
cida
to
str
adi
Co
qu
te
m
id
qu

Enisi dominus custodierit ciuitatem, frustra vigi- Psalm. 126.
lat qui custodit eam. Noi habbiamo da doman-
 dar sempre, *vt in eo quod esse capimus, perseue-*
remus, dice San Cipriano nella esposizione Cypria.
 del *Pater noster.* e Sant'Agostino al capitolo P. illi e cō
 secondo *de bono perseuerantie,* argomenta così; cilij p. 6
Cur enim perseuerantia petitur a Deo, si non da- la gratia
tur a Deo? San Gieronimo nel secondo con- della per
 tra Giouiniano, lo dice fuor di denti, e gran- seueran-
 demente al proposito nostro; *che non sic do-* za.
nata est liberi arbitrij gratia, vt Dei per singula Augusti-
tollatur adminiculum. Cirillo nell'xj. in Gio. al ca. mus.
 21. dice che *nostra vis nisi diuinitus sustentetur* Hierony-
nulla penitus est. Oltre che *Quid sumus si a con-* mus.
ditoris nostri protectione deseramus? dice Grego- Gregor.
 rio nel 23. de morali al capitolo 19. *Qui dedit*
voluntatem penitendi opus est, ut addat, & vir-
tutem continendi, dice San Bernardo nel Ser- Bernar-
 mone terzo nella Cantica. è heresia il dire, dus.
che non sit opus petere diuinum adiutorium, ne de-
cidamus, dicono il Concilio Cartaginese sot- Cōc. Car
 to Innocenzo: & il Mileuitano. *Natura no-* thag.
stra nullo modo seipsam in gratia creatoris non Cōc. Mi-
adiuuantis conseruare potest; così è il senso del leuit.
 Concilio Arausicano secondo. *Ne cesse est, vt* Conc. A-
quo auxiliante vincimus, eo iterum non adiuuan- raux.
te vincamur, dice Innocenzo Papa nella pri- Innocen-
 ma Epistola al Concilio Cartaginese. *Nemo* tius.
idoneus est ad superandas diaboli insidias, nisi per
quotidianum Dei adiutorium perseuerantiam ac-
ceperit

LETTIONE

Celestino *ceperit*. Celestino primo nell'Epistola prima.
nus pri- E finalmente, *perseuerantia munus aliunde habe-*
mus. *ri non potest, nisi ab eo qui potens est, cum qui*

Concilio *stat, statuere, vt perseueranter stet*: statuisce il
Trid. Concilio di Trento nella sessione 6. al capitol.
 13. Si che, Ecco chiarissimo il secondo pun-
 to, che noi proponemmo: cioè che, se bene
 l'adulto subito battezzato, ò qual si voglia al-
 tro in gratia, trouandosi con la concupiscenza,
 che lo tira al peccato, si troua ancora con il li-
 bero arbitrio; ad ogni modo così debole è il li-
 bero arbitrio, che con lui solo non sarebbe pos-
 sibile a trattenerli di non peccare. così deboli
 sono i remi, e si corrente il fiume, che al sicuro
 la naue andarebbe al precipitio.

Ma seguita hora il terzo punto, che accom-
 moda ogni cosa, e c'empie di speranza, an-
 zi in questo caso ci empie di sicurezza: cioè,
 che qualunque uolta noi adoperaremo il libe-
 ro arbitrio, dal nostro canto faremo ciò che
 possiamo per non voler peccare, sempre Iddio
 supplirà con la sua gratia alla debolezza
 nostra, & aiuterà il nostro arbitrio in mo-
 do, che noi non peccaremo. come farebbe a
 dire, che qualunque volta essendo noi nel fiu-
 me, porremo mano a' remi, e cercheremo d'ai-
 utarci; sempre senza alcun fallo, farà il Si-
 gnor del fiume spirare vn uento tale all'incon-
 tro del fiume; che rattenendo un poco l'impe-
 to di lui, & aiutando in questo la debolezza de
 remi,

Se si fer-
 uiremo
 del libe.
 arbitrio
 Iddio a-
 iuterà cò
 la gratia

prima, *de habere remi opera si, che con l'aiuto e de i remi, e* Dio non
cum qui di lui, la naue starà ferma, e non andrà in rui- vuol fa-
uisce il na. Ma perche non dona tanto vento questo re tutto
capitol, Signor del fiume, (dice Caluino) che senza da se.
o pun- adoprar remi, la naue sia sicura? perche non
è bene dona tanto della sua gratia Dio, che senza vsa-
glia al- re altro dal canto nostro, li serbiamo inno-
scenza, centi? Forfi perche non può? dunque è impo-
on il li- tente. Ahi volpe: ahi volpe: pur vuoi la liber-
è il li- tà: pur cacci l'opre: pur togli la fatica: pur
obe pos vuoi mandare al Cielo altri in lettica. Può Id-
deboli dio (che non è dubbio) senza cooperatione
il sicuro nostra saluarci dal peccato. Chi dubita di que-
 sto? ma non vuole: Ne però è senza clemen-
 za: ma perche *miseriordia & veritas*, sempre
 in Dio *obuiant sibi, & iustitia & pax osculan-* Miseri-
 tur se: per questo, per misericordia Iddio ci cordia e
 dà la gratia; e per giustitia vuole lo sforzo del- giustitia
 l'arbitrio nostro: e così fra misericordia, e giu- sempre
 stitia nasce il gran bene della nostra innocen- insieme.
 za. Oltre che se Christo è morto per noi, & hà Psal. 34.
 patito per noi; non è ragione che si saluiamo
 noi, senza qualch'opera nostra. E se bene hà
 creato noi senza noi, non però vuole innocenti
 noi senza l'aiuto nostro. Che basti la gratia sen-
 za libero arbitrio, questo è di Manicheo, e lo se-
 gue Caluino; che basti il libero arbitrio senza
 la gratia, questo è l'altro estremo: e fù già
 di Pelagio. Frà gli estremi stà la uirtù nel
 mezo; e quà fra gli estremi è posta la verità:
 R perche

Heretici
 ne gli e-
 stremi e
 catholici
 nel me-
 zo.

L E T T I O N E

perche nè la gratia senza il libero arbitrio, nè il libero arbitrio gioua senza la gratia : ma fra la gratia e il libero arbitrio noi resistiamo alla concupiscenza; fra il venticello, e i remi si defendiamo dal fiume : Bellissima e Santissima copula di libero arbitrio, e di gratia : della quale si come habbiamo ragionato hoggi per la perseveranza del giusto; perche ragioneremo vn'altra volta per la iustificazione del peccatore; per questo a quel luogo rimetto il più diffusamente ragionarne.

Bella copia di gratia e di libero arbitrio.

Frà tanto perche io vi dissi, che intesi quei tre punti i quali vi proposi subito l'haueresti inteso, che sia la causa perche noi pecchiamo, e perche non pecchiamo : eccoui chiaro il tutto.

Che cosa è causa del nostro peccato.

Nella prima parte uedemo, che sempre in noi rimane il libero arbitrio, e la concupiscenza : nella seconda tre cose habbiamo intese: cioè che Dio non ci leua l'uso del nostro libero arbitrio, nè ci fa peccare per forza: Che con il solo libero arbitrio noi non potremmo resistere alla concupiscenza; ma che subito che noi voremmo cooperare con il libero arbitrio, Iddio ci aggiungerà tanto della gratia sua, che congiunta con il nostro sforzo, farà al sicuro in modo, che noi non peccaremo. Si che in due parole si può dir così: Che noi pecchiamo, causa ne è il nostro libero arbitrio consentiente alla concupiscenza. E che noi non pecchiamo, causa ne è il nostro libe-

E del peccare ed del non peccare che cosa sia causa.

ro arbitrio coöperante alla gratia di Dio. E così il peccato è sempre volontario. Et ogni nostro bene quanto alla continenza è sempre principalmente della gratia di Dio: ma non già mai senza qualch'opera nostra. E in somma, per tornare all'esempio, l'adulto subito battezzato, ^{Cōtinua} ^{zione del} ^{l'esempio.} ò per altra maniera in gratia di Dio, si troua nella naue del padrone del fiume: ma con tãta corrente, che è molto vicino al precipitio. Nella naue ui sono remi, ma tanto deboli, che da se soli non bastano a rattenerla: tuttauia vi è vna promessa del Signore, che se quei remi, quali egli si siano, saranno adoperati, spirerà subito un venticello tale, che insieme con quel poco che ponno fare i remi, terrà il torrente in collo, e fermerà la naue. Si che, se la naue si ferma, causa ne è quel uento, con l'operar de i remi: ma se la naue precipita, altro non n'è cagione, se non che, ò non s'oprano i remi contra il fiume, ò bene spesso ancora s'adoprano a seconda; e col nostro volere, in vece di cooperare alla gratia, cooperiamo alla concupiscenza. Questo basta per hoggi. Andate in Pace, &c.

Tutto cō
siste secō
il libero
arbitrio
cooperia
mo alla
gratia o
alla cōcu
piscenza.

LETTIONE NONA.

Nella quale si mostra, che se bene horrendo è lo stato del peccato mortale, ad ogni modo, pure che non vi si muora dentro: se n'è puote vscire, che questo non si fà senza la gratia preueniente, la quale chiama tutti, ma non isforza alcuno: E però doppo la gratia, bisogna qualche cosa dal canto nostro. Nè basta sola la fede, (ancora che fusse vera fede, e non fiducia sciocca di Caluino) ma con la fede per giustificarci: bisogna che il peccatore vi aggiunga alcun'opre, Cioè Contritione, Confessione, Sodisfattione, & in somma Penitenza.

Contra quanto dice Caluino per tutto il secondo Capitolo del terzo libro della institutione.

Similitu
dine del
le tauole
di Geo-
grafia.



V'ABBATESTI vò, mai, ascoltatori miei, doppò hauer fatto qual si voglia viaggio a ritrouarui i luogo, oue dinnanzi a gli occhi vi vedesti pèdente, ò la tauola sola di quel paese per doue caminasti, ò tutto l'Apamondo? Certo se v'abbattesti, fu facil cosa, che per vostro diletto, ò con il dito, ò con qualche stileto, per quelle pinte carte andasti riuedendo tutto il passato filo del camino; tutti quei luoghi per d'onde voi passasti, e tutti i passi quasi, che fa-

cesti

ceſti: Quà dite io ero, di quà mi partij, quindi
 paſſai, quà uenni, uolſi per queſta uia, poggiai
 per queſto colle, ſuperai queſto monte, tornai
 nel piano, uallicai queſto fiume, nauigai que-
 ſto golfo, e finalmente per queſta lunga ualle
 in ſin quà arriuai, è qua ſon hora. Diſtinte e
 minutiffime tauole Geografiche, pare a me, Applica
 rione al
 le lettio
 ni paſſa-
 te.
 che ſi poſſian chiamare, Sereniſſimo Signo-
 re, e uoi che mi ſentite, le due lettioni ch'io fe-
 ci ultimamente: poi che per dentro, ſe ue ne
 raccordate, altro non s'è deſcritto, che quei
 uiaaggi, e ſtati, oue dal principio del mondo, in-
 fino a queſti tempi ſi ſiamo ritrouati. Quà diſ-
 ſi erauamo, quando accennai il paradifo ter-
 reſtre; entro a queſto bel campo della giuſti-
 tia originale uiueuamo, quando erauamo ne i
 lumbi d'Adamo: per queſta balza del pecca-
 to di lui, cademmo in queſta ualle di miſerie;
 cioè nell'obligo di naſcer tutti in peccato ori-
 ginale: per queſto colle della propagatione; en-
 trammo nel deſerto; cioè naſcemmo tutti nel
 peccato: uero che uallicammo queſſe acque, e
 entrâmo in queſto prato, cioè ſi lauammo nel
 ſanto batteſimo, & acquiſtâmo la giuſtitia ba-
 ptiſmale: ma ad ogni modo, miſeri, da noi me-
 deſimi ſi ſiam precipitati in queſta rupe, e quà
 hora ſiamo; cioè da noi medeſimi, col proprio
 libero arbitrio ſiamo caduti in peccato mor-
 tale, e ui ſiam dentro ancora. Reſta che nel-
 le ſteſſe tauole andiam cercando il modo per

L E T T I O N E

Cōtinua
il primo
e fempio
della na
ue.

uscir della balza, e ritornare al campo della gratia di Dio: e questo farem'oggi. Ouero per seguitare il cominciato effempio: Già dicemmo, che doppo il battesimo erauamo nella naue; amici del Signore, ma con l'acqua corrente, e assai deboli i remi: dicemmo di più, che con i remi soli non si potena resistere al corso del torrente, ma che operando i remi, aggiungeua il Signore contra il corso dell'acque si fauoreuol uento, che con l'aiuto di lui bastarebbero i remi a rattenerci, & ad assicurarci: e soggiungemo in ultimo, che se il torrente ci ha tratti al precipitio, & ci hà fatti cadere nell'infelice lago del peccato; per altro non è stato, che per defetto nostro, che non usammo i remi a contrastare al fiume. Hora (ponendo quello che pur troppo è uero) cioè che di già il fiume ci hà condotti nel lago; habbiamo da cercare; se se nè possa uscire; e questo hoggi si tratta. Vsciamo delle metafore: dello stato nel quale nasciamo, trattammo nella prima lettione di queste, *de homine*, e di quello che ci faccia il battesimo: dello stato in che noi siamo doppo il battesimo prima che mortalmente pecchiamo, trattammo nella seconda, e di quel, che sia causa del peccato: hora in questa terza, dello stato di chi si troua in peccato mortale, bisogna ragionare; e di quei mezzi co'quali egli se n'esci, e torni in gratia. Materia, alla quale

le con tanto maggiore diligenza douete stare attente anime mie, quanto che gli altri ragionamenti, non solo in molte parti furono comuni con molti, e questo è solo di uoi, ma in quella parte ancora oue di uoi trattarono, trattarono di uoi come già fosti; e questa di uoi tratta come hor siete. Lo stato della giustitia originale fu d'Adamo, & Eua, non uostro; il modo del primo peccato si considerate nei primi parenti, non in uoi: l'usiglio che ne seguì, fù anco di uoi, ma ne i lumbi d'Adamo: il peccato originale contratto per propagatione fù in uoi, ma quando nasceste: lo scancellamento di lui fù in uoi, ma quando ui battezzaste: la innocenza battisimale fu in uoi, ma (dubito io) fino all'etade adulta solamente: il peccare attualmente fù in uoi, ma prima d'adello: ma il ritrouarsi in peccato attuale mortale, questo è in uoi, e ui è hora, e questo è lo stato istesso in che hora siete. Vedete uoi se ui seran gioueuoli queste materie d'hoggi: cioè il cercare; quanto sia horrendo lo stato del peccato mortale? Se morendo in peccato mortale si uada nell'inferno per non uscirne mai: se mentre si uiue nel peccato mortale ui sia speranza di poterne uscire: se al peccatore mortale resti il libero arbitrio? se con lui solo polla salvarsi? se la gratia preueniente chiami tutti: se sia necessario il cooperarui con il nostro uolere? se il nostro arbitrio, e la gra-

Materia della giustificatione quanto deue attendersi.

Questione si da resoluerli.

L E T T I O N E

ria di Dio ci giustifichino? e finalmente, da quella parte che appartiene a noi, se per giustificarci, basti la nostra fede, ò ui sian necessarie ancora l'opre?

Amplifi-
cationi
alle pre-
diche
queste
lectioni
insegna-
no.
Brutez-
ze del
peccato.

Stato
del pec-
cator
mortale

E certo ascoltatori, se mia intentione fosse l'amplificare in questo luogo la bruttura, e miseria del peccato, & essagerare insieme la sciocchezza di uoi, che potendolo fare, non curate d'uscirne; questo sarebbe il più amplo argomento, ch'io potessi prendere, e quello, oue si sono maggiormente diffusi tutti gli antichi padri. Ma lasciando l'amplificationi alle prediche, & in queste lectioni bastandomi il narrare, e l'insegnare: In uece di dire, che chi è in peccato mortale, è bandito dal Cielo, confinato a carcere, priuo di beatitudine, destinato a supplitio, scacciato dal paradiso, espettato dall'inferno, lontano dalla gloria, spogliato della gratia, uicino alla pena, disordinato in se, discordante da gli altri, spregiato da gli Angioli, rifiutato da Dio, e cento altre cose: più scholasticamente a doi capi soli riduco, e restringo tutti i mali, & i danni del peccator mortale: cioè che egli in quello stato, è reo di colpa, & è reo di pena, & aggiungo, perche m'intenda ogn'uno, che l'esser reo di colpa, uol dire essere in disgratia di Dio, e l'essere reo di pena, uol dire essere destinato al fuoco eterno; di maniera, che se il peccator mortale muore nel suo peccato, co-

me reo di colpa, & in disgratia di Dio; uiene
 priuato della uisione di lui: e come reo di pe-
 na, è destinato ad fuoco; uien cacciato all'in-
 ferno. E queste due cose, cioè la priuatione,
 della uisione diuina, & il fuoco infernale, sono
 quelle due pene, che nominano i Theologi,
pæna damni, & *pæna sensus*. pena di danno per
 non ueder Dio, e pena di senso per lo fuoco
 eterno: pena di danno, onde si dice, *excide-*
tur; pena di senso, onde si soggiunge, & in
ignem mittetur; pena di danno, onde dice il
 Giudice. *Ite maledicti*, pena di senso, onde sog-
 giunge, *in ignem æternum*, pena di danno
mittite eum in tenebras, e pena di senso, *ibi erit*
fletus, & *stridor dentium*. Basta che tutti i mali
 del peccator mortale, si riducono a questi
 doi reati, co' quali dalla giustitia di Dio, egli è
 obligato moriendo in quello stato di restar pri-
 uo della uisione di Dio, e di patir per sempre
 nell'inferno. E così arriuiamo già ad uno di
 quei luoghi finali, ai quali nel principio di
 queste lettioni, *de homine*, io ui promisi di no-
 ler condurre l'huomo. Percioche hauendo det-
 to all'hora, che farei scorso per tutti gli stati
 dell'huomo, infia ch'egli peruiene ò all'infer-
 no, ò al cielo: quanto all'inferno, già è finito il
 uiaggio, perche oue l'huomo è in peccato mor-
 tale, s'egli ui muore dentro, non ui son più
 mutationi di stati: ma egli uà all'inferno, oue
non est redemptio, e nõ se riesce mai. Et in q̃sto

Pena di
 danno &
 pena di
 senso.

Matth. 3.

Matth. 25.

Matth. 22

Del pec-
 cator
 che si dà
 na nõ oc-
 corre ra-
 gionare
 più.

non

LETTIONE

Errore dato ad ¹ ne non dissente Caluino, ne mi soccorre nominatamente, chi ui dissenta a tempi nostri. Ben sò che anticamente fu ascritto ad Origene questo errore, di dire che le pene dell'inferno non sono eterne, e che doppo esserui stato chi chi sia per alcun tempo, al fine egli esce fuora. Il che se fosse uero, nõ farebbe finito, come io diceuo, uno de miei uiaggi, e doppo hauer condotto il peccator mortale per mezzo della morte nello inferno, bisognaria di nuovo cauarlo dell'inferno, e parlar dello stato, nel quale uscito fuori egli si ritrouasse. Ma la cosa non istà così: anzi così sono perpetue le pene dello inferno, quanto fra molte altre che io taccio, lo mostran chiaramente, le cinque

Autorità per l'eternità delle pene.

Esa. 66. *auttoritadi, c'hora allego, cioè in Esaia all'ultimo uermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur.* In Giudite al 16. *Dabit ignem & uermes in carnes eorum, ut uantur, & sentiant usque in sempiternum.* Nell'Apoc. al xj. *Et fumus tormentorum eorum ascendet in sæcula seculorum.*

Matt. 9. In San Matteo al 9. ben tre uolte replicato, *Ite in gehennam, & in ignem inextinguibilem, ubi uermis eorum non moritur, & ignis non extinguitur.* Et in S. Matteo al 25. oue Christo istesso di sua bocca lo dice, *Ite maledicti in ignem æternum.* Si che d'un huomo che si danni, già è finito il niaggio: perche se muore in peccato mortale, uà dentro a l'ugo tale, che non se n'escie mai, & è finito il trattato di lui, ma d'un huomo

huomo che pur sia peccatore, e non sia morto ancora non ci manca che dire, & per tenerfi sempre al filo dell'effempio. Quando la naue, per non hauer co'remi aiutati dal uento, fatto contrasto al fiume, è corsa al precipitio, & già caduta nel lago del peccato all'hora possiamo considerarla, ò mentre è ancor di giorno, ò quando si fa la notte: cioè, ò mentre il peccator hà uita, ò quando egli si muore. E certo s'egli aspetta la notte della morte, sorgono uenti così importuni e fieri, che a uiua forza caccian la naue al fondo per non uescirne mai; cioè sorgono crudeli & empij i Diuoli istessi, che tirano quell'anima all'inferno: *Vbi non est redemptio*: ma mentre non è ancor notte, mentre è il giorno ancora della uita; è egli possibile, che la misera naue, da questo lago horrendo del peccato, uada a seruarfi al porto della gratia?

E egli possibile che un peccatore uiuendo, di peccatore torni a diuenir giusto, e riacquisti la gratia, che ha perduta: di nò dicono molti, che disse Nonato, e che assolutamente egli tenne, qualunque uolta altri cade in peccato, non esserui più luogo a penitenza; Però chi legge questo fatto, ò in Eusebio al 6. & al c. 28. ò in un moderno che ne hà scritto apolla; conosce chiaramente che non fu sì peruersa l'heresia di Nouato. Ne però sono mancati a nostri tempi alcuni Anabattisti, i quali, ò che

Nouato

Opinio-
ne di No-
uato nò
ben inte-
sa.Eusebi-
us.

L E T T I O N E

Alcuni
Anabat
tutti peg
giori di
Nouato.
Caluine
confuto
gli Ana-
battisti.

Mentre
uiue sem
pre può
sperar p
dono il
peccato
re.

Corne-
lius.
Cypria-
nus.

Esposi-
tione di
un luo-
go di
Paolo.
Heb. 6
Christo-
stomus.
Peniten-
za alle
uolte si
gnifica
battes-
mo.

Nouato lo dicesse, ò nò; eglino certo il dico-
no, e co i dento defendono, che chi una uol-
ta pecca, non troua mai perdono. Cosa tan-
to erronea, e tanto empia che parue empia
infino all'impijissimo Caluino; e però nel
quarto libro della institutione nel primo ca-
pitolo dalla settione 3. per alcune che seguo-
no, scrisse contro di loro, e scrisse bene, per-
che scrineua il uero. Ma senza esagerare il
uero per mezzo d'vno che dice sempre il fal-
so: che mille uolte cadendo, mille uolte an-
cora possa sperar perdono il peccatore: così
conchiuse un Concilio di settanta Vescoui, in
fino al tempo di Nouato in Roma, così ne scri-
se Cornelio Papa, nella Epistola *ad Fabia-*
num. così tenne San Cipriano in un libro in-
tiero *de lapsis*, così sant' Ambrogio ne i libri *de*
pœnitentia, così San Gio. Grisostomo nel li-
bro *de reparatione lapsi*, che sono tutti libri fat-
ti, *ex professo*, per fermar questo dogma; oltra
infiniti luoghi, oue incidentemente ne han-
no ragionato i santi Padri. Vn solo luogo si
ritroua in San Paolo, che par contra di noi:
cioè a gli Hebrei al 6. *impossibile est eos qui se-*
mel prolapsi sunt iterum per pœnitentiam reuoca-
ri: ma a questo due risposte ni sono: una che
pœnitentia in quel luogo, come dice Grisosto-
no si piglia *pro baptismo*; e san Paolo non uol
far altro se non dānare la iteratione del batte-
simo, e dimostrare che con il santo battesimo

non

il dico
na uol
osa tan
e empia
erò nel
imo ca
e seguo
ne, per
gerare il
re il fal
olte an
re i cos
scoui, in
ne scris
d Fabia
ibro in
i libri de
nel li
libri fat
na; oltra
ne han
luogosi
di noi:
s qui se
a reuoca
una che
Grifosto
on uol
el batte
attesimo
non

nò si leua il peccato, che vna volta.e l'altra che
la parola *impossibile*, come dicono Cirillo nel
lib.6.de trinitate,e Nazianzeno nell'oratione 4.
de Theologia, non sempre significa quello che
non può farsi,ma quello ancora,che non facil
mente può farsi: come *non potest ciuitas abscon
di supra montem posita*: E così in questo luogo:
*impossibile, idest difficile est eos qui semel prolapsi
sunt, iterum per pœnitentiam reuocari*. Che del
resto quanto all'essere possibile che il pecca
tor recuperi la gratia di Dio, questo è certo:
che se così non fosse, per bocca di tutti i Profe
ti,ci hauerebbe ingānati Iddio; perche da tutti
loro fa promettere perdono al peccatore.*Redu
cet te Deus ex captiuitate, &c.* promette Moise
al popolo nel Deuteronomio al 30. *Reuertere
ad me, & ego te suscipiam: Reuertere auuersatrix,
& non auertam a te faciem meam*: Dice Dio in
Gieremia. *Nolo mortem impij, sed ut conuerta
tur, & uiuat. Si egerint pœnitentiam in corde suo
dicentes peccauiumus, exaudies de cœlo. Derelin
quat impius viam suam, & vir iniquus cogita
tiones suas, & reuertatur ad dominum, & mise
rebitur eius. Si impius egerit pœnitentiam, &c. om
nium iniquitatum eius, quas operatus est non re
cordabor. Si pœnitentiam egerit, &c. agam, &
ego pœnitentiam super malo quod cognui, ut
facerem ei.* Giob pregaua Dio che gli perdo
nasse. *Tu quidem gressus meos diuinerasti, sed
parce peccatis meis.* Dauid chiedeva mise
ricordia,

Cyrrillus.
Nazianz.
Impossi
bile signi
fica alle
volte d.f
sibile.
Matth.5.

Auttori
tà che dā
no sperā
za di per
dono al
peccato
re.

Deut.30.

Hiere. 3.
Ezec. 33.
3 Reg. 8.
Esa. 55.

Ezec.18.

Iere. 18.

Iob. 14.

LETTIONE

Pfal. 30. ricordia . *Miserere mei Deus . Dimitte nobis debita nostra*, ci insegna Christo a dire: e la Madale-
Matth. 6. na, o Donne; & il ladro, ò huomini: Mancano le autorità, e gli esempi che vi accertano di questa conclusione chiarissima, cioè, che il peccatore può giustificarsi: e che la naue dal lago del peccato può peruenire della porto della gratia. Hora parliam del modo.

Anco al E certo che anco quando siamo in peccato
peccator mortale, ad ogni modo resti il libero arbitrio
mortale in noi, questo lo prouano tutte quelle auto-
retta il li rità, e ragioni, che apportammo nella lettio-
bero arbi ne passata, le quali mostrano, che mentre l'a-
trio. nima è anima, sempre hà libero arbitrio. Ne bisogna dire in alcuna maniera, che se bene la naue tirata dal fiume al precipitio, cade miseramente nel lago del peccato, per questo perda i remi. Ma se con questi remi, poiche si troua nel lago, senz'altro aiuto possa altri condursi al porto della gratia. E in somma se con il solo libero arbitrio, che egli sicuramente

Pelagio te trattiene, possa giustificarsi il peccatore: que-
col solo sto è quello ch'io cerco. E se bene di sì rispon-
libero ar derebbe Pelagio, condannato però, e dal Con-
bitrio cò cilio Meleuitano, e dal Araulicano secondo,
cede la & dal Palestino, & hora dal Tridentino. Io
giustifica nondimeno ascoltatori, con la Chiesa Catho-
zione. lica, vi apporto una Dottrina, la quale uoi do-
Cõe Mil. uete sommamente notare. Cioè, che non sola-
Conc. A. mente quando noi ci affatichiamo con il libe-
rau.
Cõe Pale.
Cõe Trid.
Due pro-
positi on-
notabili.

is debi-
Madale
ncano
ano di
e il pec
al lago
della

peccato
arbitrio
autto-
lettio-
tre l'a-
o. Ne
bene la
e mise-
to per-
iche si
tri con
ma se
ramen-
re: que-
rispon-
al Con-
condo,
no. Io
Catho-
noi do-
on sola-
il libe-
ro

ro arbitrio per vscire di peccato, egli non farebbe mai bastante a cauarcene sēza l'aiuto della gratia: ma di più; che niuno di noi si risoluerebbe già mai di adoperare il libero arbitrio per vscire di peccato, se non fosse svegliato, & inuitato dalla gratia di Dio. O bello, è gran differenza uedete anime mie, frà queste due cose, e bisogna intendersi: Cioè, fra l'essere aiutato quando io faccio una cosa: ouero fra l'ellere eshortato e chiamato a farla: Per esempio, vi è vna donna debole nel letto, totalmente spogliata, & adormentata: questa senza dubbio ha potenza, e di leuarsi, pur che habbia un poco d'aiuto per la sua debolezza, e di vestirsi ancora: ma certo perche dorme, non farà queste cose se non si troua prima chi la svegli: & ecco una sua amica, che prima la risveglia poi l'aiuta a leuare, e poi la ueste. Così occorre nella giuificatione dell'anima peccatrice: la quale giace nel peccato con le forze del libero arbitrio assai deboli, e spogliata totalmente della gratia; ma vi è di più che dorme: e però hà bisogno di tre cose: Vna che la svegli, una che l'aiuti, una che la ueste: queste sono la gratia preueniente, la gratia cooperante, e la gratia giustificante. delle quali la gratia preueniente la sveglia in modo, che si delibera di voler vscire del peccato, e senza questa non si risoluerebbe mai; la cooperante aiuta il libero arbitrio ne i suoi moti; e la giustifi-

L'huo-
mo pec-
catore sē
za gratia
nō si mo-
uerebbe
a procac-
ciar pe-
dono.

Esēpio
chiaro p
intender
le tre gra-
tie preue-
niente,
cooperā-
te, & giu-
stificāte.

Officij
delle tre
gratie.

cante

LETTIONE

Applica-
 tione al-
 l'efempio
 della na-
 ue.

cante la rende amica di Dio. La naue, per tor-
 nare all'efempio, ita nel lago, con i remi debo-
 li, e fuora del porto: ma hà di più, che è tanto
 ftordita, che fenza qualche inuito non fi rifol-
 uerebbe mai a dar di piglio a i remi, & aiutarfi.
 E però fon tre cofe che l'aiutano: perche pri-
 ma dal lito fi fente una gran uoce che la inui-
 ta ad aiutarfi; e quefta è la gratia preueniente:
 appreffo oue i remi s'adoprano, fpira un uen-
 to foaue che in compagnia de i remi l'aiuta ver-
 fo il porto; e quefta è la gratia cooperante; e fi-
 nalmente il medefimo porto la raccoglie; e que-
 ftà gratia è la giuftificante. Bafte che in propo-
 fito noftro, fe quella uoce non foffe, il nauigan-
 te refteria fi ftordito, che non procurarebbe
 di vfcir fuor del lago: fe la gratia preueniente
 di Dio non inuitaffe il peccatore, egli non fi
 rifoluerrebbe mai a voler vfcire fuora del pec-
 cato, E quefto è quello che fuonano tutte quel-
 le autoritadi quali innumerabili, vfate in tan-
 ti luoghi da S. Agoftino contra Celeftino e con-
 tra Pelagio, Come farebbero (per non dirne
 fe non alcune del teftamento nuouo) *Sine me
 nihil potestis facere: Nemo venit ad me nifi Pa-
 ter meus celestis traxerit illum. Ne nos inducas
 in tentationem Quos vocauit, hos & iustificauit:
 neque volentis, neque currentis, sed Dei est miseren-
 tis; Non quod sufficientes simus cogitare aliquid
 ex nobis quasi ex nobis, sed sufficientia nostra ex
 Deo est. Potens est Deus omnem naturalem abundare*

Autori-
 tadi per
 la neces-
 sità della
 gratia p-
 ueniente.
 Ioan. 15.
 Ioan. 6.

Matt. 6.
 Rom. 8.
 Rom 9.
 2. Cor. 3.
 2. Cor. 9.

dare
 tia e
 Dei
 Tut
 se b
 pecc
 è eg
 ma
 fen
 cita
 S
 ciò
 uen
 re d
 lern
 col
 se d
 deb
 far
 ter
 Idd
 non
 cat
 fica
 gio
 cip
 cor
 tia
 cel
 be

dare facere in nobis : sufficit tibi gratia mea : Gratia estis saluati per fidem , & hoc non ex vobis : Deienim donum est ne quis gloriatur : e cento .
 Tutte le quali ci insegnano chiaramente, che se bene habbiamo il libero arbitrio anco nel peccato mortale, ad ogni modo non solo non è egli potente da se stesso a cauarcene fuori; ma non si risolueremmo ne anco mai a sernirfene; se la preueniente gratia di Dio non ci incitasse a farlo.

Solo uno scropolo potrebbe nascer quà, e ciò bisogna leuarlo; Percioche se senza la preueniente gratia di Dio non solo niuno può uscir di peccato, ma non può pur risolversi a uolerne vsire: potrà dire alcun peccatore: Che colpa hò dunque io di non uscir di peccato; se da me stesso non lo posso fare? E perche debbo io essere così agramente ripreso di non fare una cosa; la quale a me non è dato il poterla operare? E che sò io, se a me si degna Iddio di dare la sua gratia preueniente? forsi non la dà a me, e la dà a quello; E però nel peccato resto io, e quello n' esce. Se la mia iustificatione pendesse tutta da me; haueresti ragione di riprendermi: ma poi che ogni principio uiene dalla gratia, forsi che a me non ha concesso Iddio questo gran dono della gratia sua. Anzi io prouo che non me l'ha concesso; perche se Dio mi chiamasse; uorrebbe che uscisse di peccato; ma alla uolontà

Dubbio
 intorno
 alla giu-
 stificatio-
 ne.

LETTIONE

Alla vo-
lontà di
Dio, nō
si può re-
sistere.
tà di lui non si pote resistere; dunque i sarei
uscito. Questo è lo scropulo che conuiene le-
uare: Il quale come sentite, si riduce a doi ca-
pi: Vno, come possa un peccator assicurarsi
che a lui sia data la gratia preueniente? e l'al-
tro se Dio vuole, (come concluderemo) che
tutti i peccatori eschino di peccato, come

In una
cosa so-
no cōtra
rie la gra-
tia giusti-
ficante e
la preue-
niente.
Eccl. 9.
non eschino tutti; e si resista al uoler di Dio?
Quanto al primo anime mie: si come della gra-
tia giustificante, come diremo a suo luogo,
aiuno può assicurarsi d'hauerla: *Et nemo scit
amore an odio dignus sit*. Così della gratia pre-
ueniente, tutto in contrario, ogn'vno può as-
sicurarli d'hauerla: perche Dio clementissi-

mo, quanto a se vuole la salute di tutti, ne
peccatore si troua, il quale Iddio con la gra-
tia sua non chiami, e non inuiti ad uscir di
peccato. E questo è quello che disse chiarif-
simamente San Paolo, con quelle parole: *Om-
nes homines uult saluos fieri*; e che intese Chri-

1. Tim. 2.
sto, quando disse, *Multi sunt vocati pauci uero e-
lecti*: perche se bene la parola, *multi*, pare
che ad alcuni conceda la uocatione, & ad altri
nō: Tuttavia chi è versato nelle sacre carte

La paro-
la multi,
alle vol-
te signifi-
ca om-
nes.
Gen. 17.
Rom. 4.
Gios. 36.
Ps. 82.
Ps. 53.
vede, che quà *multi*, significa *omnes*, in quella
maniera che si dice nella Genesi, *eris pater mul-
taru n gentium, idest omnium*: in Giona, *Deus
multae miserationis, idest omnis*, in Giobbe, dat
escum multis mortalibus, idest omnibus. Ne i
salmi, *Multa fecisti tu domine, id est omnia*: In

Esaia,

Esaia
in Sa
multi
tis es
tanti
ni.
gli I
ideft
pelo
que
za a
pelo
Sei
occ
fa,
lo,
le n
fu
lag
to
lag
tu
di
in
tro
ca
to
m
ta

Esaia, *peccata multorum tulit, idest omnium*:
 in San Matteo *animam suam redemptionem pro* Matt. 20.
multis idest omnibus: In San Marco *qui pro mul-* Mar. 14.
tis effundetur idest omnibus. In San Luca, *remit-* Luc. 7.
tuntur tibi peccata multa, idest omnia. a Roma- Rom. 13
 ni. *Multi unum corpus sumus, idest omnes*. A
 gli Hebrei; *ad multorum exhaurenda peccata,* Hebr. 9.
idest omnium. E così altroue spesso. Quando il Essempi
 pescatore getta l'hamo in mare, non chiede, pla giu-
 questo pesce, ò quello: ma, quanto a se, sen- stificatio
 za alcuna particolare distintione vuole ogni ne.
 pesce, se bene quei soli piglia che abboccano.
 Se in vna camara buia, oue siano molti con gli
 occhi chiusi, viene portata una candela acce-
 sa, non più per questo si porta, che per quel-
 lo, ma perche, chi apre gli occhi, vegga. Se mil
 le nauì al giorno cadessero nella balza, e dal
 fiume della concupiscenza, fossero tratte al
 lago del peccato, per tutte si grida là dal li-
 to: Ecco il porto, di quà volgete, vscite dal
 lago, non aspettate la notte. Così si grida a La gra-
 tutte, se bene quelle sole si saluano, che obe- ti preue-
 discono al grido, e vengon verso il porto. Et niente si
 in somma chi non lo crede a me, lo legga en- dà a tut-
 tro a se stesso, e qual si uoglia peccatore mi di- ti.
 ca, s'entro al suo proprio petto cessa mai mol-
 to tempo che non senta la uoce di chi'l chia-
 ma, e la preueniente gratia, con che lo inui-
 ta Dio.

Ma se così è diceua il 2. capo del dubbio: se

LETTIONE

tutti sono chiamati da Dio, ne alcuno si troua il quale Iddio non voglia che si salui. perche non escon tutti da peccati? e come si fa cosa la quale non voglia Iddio? In quella maniera potrei rispondere io anime mie, che diceuammo hieri; che tal'hora col nostro libero arbitrio facciamo resistenza al voler di Dio; onde lo stesso Dio hora diceua. *Vocauisti: & renuistis, hora volui vos congregare, & nolui-* *stis: & di lui dice Sant'Agostino che sic vniver-* *sa administrat, ut proprios motus agere sinat.* Ma oltre di ciò rispondendo formalmente a quella autoritade di San Paolo nella prima di Timoteo al 2. *Omnes homines vult saluos fieri.* Diciamo che questa uolontà di Dio, ò dotti, è uolontà sufficiente, non efficace; ouero uolontà antecedente, non conseguente: ouero uolontà conditionata, non uolontà assoluta: ouero uolontà di segno, non uolontà di beneplacito: ouero uolontà per *vellem*, non per *volo*: Et in somma, *vult omnes homines saluos fieri, si ipsi volunt*, Cioè; quanto a se, donna la gratia preueniente, con la quale tu possi saluarti, se vuoi, ma non ti astringe: *Deus nolentes non cogit, sed volentes trahit*, dice Santo Grisostomo: Inuita tutti Iddio, ma non giustifica se non chi accetta l'inuito. Con un inuito dal Cielo chiamò Paolo quando disse: *Quid me persequeris?* e con un inuito dal Cielo chiamò i Giudei quando disse: *ipsum audite:*

Ac-

Come si
resista al
voler di
Dio.

Prouerb.

11.

Mat. 23.

Augusti-
nus.

1. Tim. 2.

Espositio
ni di vn
luogo di
S. Paolo.

Diverse
volontà
di Dio.

La gratia
di Dio, i-
uita ma
non sfor-
za.

Grisost.

E' tempi
dell'ac-
cettar del
se gratie.

Act. 9.

Matt. 12.

Accettò Paolo, non accettarono i Giudei, e
fù giustificato Paolo, e non si giustificorono i Ioan. 18.

Giudei: Christo chiama Paolo mentre lo per-
segue, e chiama i soldati mentre lo perseguo-
no: a Paolo dice. *Quid me persequeris*: A i
soldati. *Quem queritis*: getta a terra Paolo, e
getta a terra i soldati: e pure, perche accetta
quello, e non questi? si giustifica quello, e
non si giustificano questi. Christo inuita
Paolo accecandolo, e Christo in Paolo inuita
il Mago di Salamina accecandolo: e Paolo si
salua, e il Mago si dannà: perche accetta Pao-
lo l'inuito, e non l'accetta il Mago. Anco nel-
la lettione passata diceuamo, che Dio non ci
vuole infingardi, e che non vuole operare la
giustificatione di noi, senza noi: di maniera
che si come nella gratia della perseueranza,
sola essa non bastaua, se non concorreua il
libero arbitrio, per resistere alla concupi-
scentia innauzi al peccato: Così doppò il pec-
cato non basta la gratia preueniente, se tu non
cooperi con il libero arbitrio, per giustificar-
ti. Senza il lume tu non uedi; ma anco al lume
non uedrai se tu non apri l'occhio. senza l'ha-
mo non si piglia il pesce, ma anco con l'hamo
non si piglia, s'egli non abbocca. Senza la uoce
che si sente dal lito, non si risoluerrebbero i
nauiganti di uolerli tirare dentro al porto: ma
anco con la uoce non ui si tiraranno, s'eglino
non operaranno i remi aiutati dal uento, che

Gratia e
libero ar-
bitrio
vāno in-
sieme.

Applica-
tione al-
l'essem-
pio del-
la nauē.

L E T T I O N E

*Solutio-
ne dei
dubij.*

dicemmo. E per finir la: quanto a doi capi dello scropulo, la gratia preueniente senza dubbio, si dà a tutti i peccatori: ma si dà per inuito solamente; e Dio non vuole noi, senza l'aiuto nostro: sì che tutta la somma della nostra iustificatione è posta in questo; che accettando noi l'inuito di Dio, e la preueniente gratia sua, con il uoler nostro; facciamo ancor noi dal canto nostro, quello che Dio comanda, e che douiamo. Ma questo che cosa è? Ilor hora lo diremo. Riposate, &c.

*Cōtinua-
zione al
l'altra
parte.*

S E C O N D A P A R T E .

*Epilogo
della
parte
passata .*



*Sogget-
to di que-
sta parte*

*L'epri-
ncipale
tra eu-
gelici e
cattolici*

QUA ribomba la uoce infìn dal lito e domanda la naue, accioche presi i remi, con l'aiuto d'un uento c'ha uerà senza dubbio, si leui fuori da quel infame lago oue è caduta è se ne uenga al porto. Hora quali sono i remi che essa deu pigliare? Già noi sappiamo, che la gratia di Dio preuiene tutti, e tutti i peccatori inuita, e chiama; perche essi facendo alcuna cosa anco dal canto loro, con l'aiuto di Dio, che non mai manca, eschino dal peccato, e ritornino in gratia. Hora quale è questa cosa: ò quali son le cose, che dal suo canto de fare il peccatore per uscire di peccato? Qua Serenissimo Signore, comincia una crudel battaglia

taglia fra Caluino, e me: anzi fra gli Euangelici, e i Catholici, perche a questo principissimo punto della giustificatione eglino tengono, che con la sola fede i mi giustifichi, e che altro dal mio canto, non mi bisogna fare, se non credere: e santa Chiesa insegna, Applicazione dell'esempio. che per giustificarsi, bene al sicuro è necessaria la fede; ma non per questo, sola la fede basta: ne mai ritornerà il peccatore in gratia, se oltre alla fede, non farà ancor quell'opre che io ui diò poi. Sciocchi è mal esperti nauiganti, i quali per guidar la naue in porto, da una sol banda uogliono usare i remi, e dall'altra cessare: la doue quanti più praticchi, è più dotti nocchieri furon mai, tutti ci hanno insegnato, che non sol da una sol banda; ma Potenze dell'anima due. de ambedoi i lati, bisogna operare i remi, se noi uogliamo salvarsi. La naue è l'anima ascoltanti, e i remi sono le potentie dell'anima; le quali all'ultimo, ò non sono più che due, perche la memoria non è altro che l'intelletto congiunto con l'oggetto; ò se son più di due, noi per hora di queste due sole ragionaremo: e ponendo l'intelletto alla sinistra, e la uolontade alla destra della naue, diciamo, che se si saluassimo con gli atti soli dello intelletto, nõ bisognarebbe remare se non dalla sinistra: ma se oltre gli atti dell'intelletto, bisogna usare ancora atti distinti della uolontà nostra, al sicuro con remi di tutte due le parti bisogna

LETTIONE

Per giu-
stificarsi
bisogna
che foc-
corino
l'intel-
lenza e la
uolontà.

Disegni
de gli
heretici.

Infame
detto di
Luthero.

naugare. Caluino e tutti gli Euangelici, dicono che per giustificarsi, basta che noi crediamo; e questo è atto dello intelletto solo. Io con santa Chiesa dico, che oltre il credere; bisogna oprare, e quest'oprare alla uolontà nostra s'appartiene. Si che in questo giace la difficoltà, e la lite, se da una sola banda, ò pur da tutte due bisogna oprar i remi. Ma inanzi che cominciam la guerra, e che noi diamo il segno alla battaglia; giuditiosi per uostra fè, che cosa uol dire, questo far così ageuole la strada del saluarsi; & insegnar'a i popoli che per la lor salute non hanno da far altro, se non credere? Io sò che tutti uoi siete forniti di giuditij tali, che ben lo conoscete: Tuttavia se uoi ue ne uolete chiarir meglio, sentite di gratia poche parole solo del Patriarca loro: Cioè di quel Luthero, il quale sempre hà saputo molto meno dissimulare, che non fece Caluino: e che doppò hauer mostrata la dottrina della giustificatione per sola fede, all'ultimo con un'epifomena così infame, si risolse di chiuderla, quanto è questa. *Iam uides quam diues sit homo Christianus, qui etiam uolens non potest perdere salutem suam, quantiscunque peccatis, nisi nolit credere:* O uoce non solo empia, ma fomite d'ogni impietà: sò anch'io che se faranno seguitare questi pseudo apostoli: se fanno così piana tutta la uia del ciclo. Quà, Quà, hanno mirato sempre: di far

far facile il modo del salvarsi: accioche alletta-
ti da libertà si grande, e gli huomini, e le dōne,
a questo mele, anzi a questo ueneno della dot-
trina loro, s'appigliassero. Ma questo, Dio
buono, è pur anco troppo, *non potest perdere
salutem quantiscunque peccatis*. Quasi uoglia di-
re habbi fede un huomo, e poi lussurij, e poi
adulteri, e poi profani, e poi rubi, e poi biamem-
mi, e poi crucifiga Christo istesso: Tutto è
nulla: Tutto è nulla: sempre egli serà saluo,
pur che creda, anco *quantiscunque peccatis*.
Creda un'huomo, e questo basta: Del resto
diamo bando a sacramenti: la penitenza è nul-
la, a che confessarsi? a che comunicarsi? a che
digiuni? a che orationi? a che con tanta fatica
resistere alle tentationi? d anime mie: d anime
mie: Quale è, non dirò quel Christiano, ma
quell'Etnico quel Turco, qual Barbaro; quel-
lo ueramente, e non equiuocamente huomo, il
quale non uegga, che questo non è insegnare
ma ingannare? e che per lenare tutte l'opre e
nō per altro, si dice tanto bene della fede. Tan-
to più, che come sentirete ad ogni modo quel-
la che essi dicon fede, non è fede, ma io contra
quel luogo, nel terzo della institutione al ca. 3.
que Caluino insegna a remar da una sol bāda,
e constituisse la giustificatione nelle fede sola;
quattro cose farò, & assai breuemente: Prima
mostrerò che q̃lla, la quale, li Euāgelici domā-
dan fede, nō è fede: appresso che questa lor fidu-

Sempre
gli here-
tici fan-
no facile
la via del
cielo.

La fede
che inse-
gna Cal-
uino nō
è fede.

Dimisio-
ne de q̃-
ste parti.

LETTIONE

tia non solo non ci salua, ma ci dannà: nel terzo luogo concederò, che la uera fede è necessarissima alla giustificatione: ma finalmente prouerò io, che essa sola non basta; e che alcun'opre ancora ui bisognano.

Diffinitione della fede data da Caluino.

Fede di Caluino che cosa è.

Caluino dunque nel 3. libro al capit. 2. alla settione settima definisce la fede: e dice, *Iusta fidei definitio nobis constabit, si dicamus fidem esse diuinæ erga nos beneuolentiæ, firmam, certamque cognitionem.* E vâ aggiungendo molte cose, le quali perche non ad altro si uede che le porta Caluino, che per infrascare la diffinitione, & asconder quanto può una manifestissima menzogna; in due parole dirò io, che cosa è la fede di Caluino; ne uoi istessi & Caluinisti me lo negarete, fede hà quello dice Caluino, il quale, hà una certa fidutia; & una sicurissima confidenza, d'essere già in gratia di Dio per li meriti di Christo: e di qui nascono, *placida illa quies, & serena illa conscientie tranquillitas*, con la quale chi hà fede, dic'egli, tiene una particolare certezza, che a lui di già sono remessi i peccati. Di maniera che la uostra fede; non è altro che fidutia & confidenza: ne però confidenza uniuertale della misericordia di Dio, uerso tutti: ma confidenza, particolare, della già riceuuta misericordia di Dio, per la remissione de' peccati proprij. Il che, che non possa esser uero, e che questa non possa esser quella fede, che si richiede con

l'opre

l'opre alla giustificatione, ue lo mostrerò poi per altre uie ancora, ò Caluinisti, se prima v'haurò mostrato, che Caluino istesso uinto dalla forza della uerità, in altro luogo confessando, che cosa sia la fede, da se stesso dimostrò, che essa non è fidutia. Il luogo è pur nel libro 3. nel capi. 2. alla sectione 6. oue parlando della fede dice queste parole. *Principio admonendi sumus perpetuam esse fidei relationem cum uerbo*: E dice bene, perche si come è perpetua relatione fra l'vdito, e'l suono, ò fra il gusto, e il sapore, così è perpetua relatione fra la fede, e la parola di Dio. E si come sotto l'uditore cade ogni suono, e sotto il gusto cade ogni sapore; ne cosa si ode se non suoni, ne cosa si gusta se non sapori: così sotto alla fede Theologica cade ogni parola di Dio, ne cosa alcuna è oggetto della fede se nò la parola di Dio. Di maniera che fede Theologica è quella con la quale noi asseriamo à tutta la parola di Dio, e crediamo tutto ciò c'hà riuclato Dio; per questa ragione, che lo hà riuclato Dio, il che stante così, potrei io adesso più longamente fare inuentina contra di uoi ò Caluinisti, e dire, come dunque hauete fede noi, se della parola di Dio quella sola accettate che è scritta, & escludete l'altra? Tuttavia per hora parlando di quella sola ancora che è scritta, come potete dire, che la uostra fidutia habbia relatione a tutta lei, perche anco Caluino istesso

Caluino
centradice
a se
stesso.

Per Cal-
uino
istesso si
prona
che la fe-
de non è
fidutia.

Fede ri-
guarda
la paro-
la di
Dio.

Caluini-
sti non
accetta-
no tutta
la paro-
la di
Dio

LETTIONE

La fiducia di Caluino non mira se non i passi che trattano della uolontà di Dio.

La fiducia non mira se non le promesse.

lo dice espressaméte nella settione 6. cō questa fiducia q̃lla sola parte della scrittura, bisogna risguardare: oue si manifesta la uolontà di Dio in uerso noi? E bisogna necessariaméte, che la cosa stia così: perche se la fede mia non è altro, che assicurarmi d'esser liberato per li meriti di Christo, a questa mia cōfidanza, che importa il sapere come Gioseffo andò in Egitto? come n'uscì Moisé? come Pietro risuscitò Tabita? ò Paolo Eutiche? & in somma che cosa altro me importa, se non quei passi, oue promette Dio di liberarmi per Christo? ò come dice Caluino, oue Dio manifesta la sua uolontade in uerso noi? Anzi ò Caluino, ne anco tutti i luoghi oue si tratta della uolontà di Dio saranno oggetti di questa fede: perche essendo la uolontà di Dio uerso noi, hora in beneficiarci, & hora in castigarci, p la fiducia tua habbiamo a risguardare quei passi soli oue Dio ci promette i benefici, e nō doue minaccia le pene. E tu stesso lo confessi, quando dici, che *Vox Dei ad Adam morte morieris, Vox Dei ad Caïm sanguis fratris tui clamat ad me de terra*, e simili, *nihil per se, nisi fidem quantefacere quaunt: Tantum abest, ut stabiendi sint idonei*. Si che più chiaro del sole noi uedete anime mie, che ancora a giuditio di Caluino questa fiducia nō è la uera: pche la uera fede secondo lui risguarda tutta la parola di Dio, e questa sciocca fiducia pur a giuditio di lui stesso, non ha che fare d'altra parola di Dio.

Dio, che di quella, oue egli ci promette la salute.

Ma oltre di ciò: io credo pure che voi cre- Fede che
giustifi-
ca è la
Theolo-
gica.
diate, che la fede della quale si parla nella giu-
stificatione, sia quella Theologica; distinta dal-
la speranza e dalla carità; della quale dice in S.

Paolo. *Nunc manent fides, spes, charitas tria hæc:* 1. Corin.
23.
e la quale da lui medesimo fù diffinita cō quel

le parole, *substantia rerum sperandarum argumē-
tum non apparentium.* Hora facciamo un po- Heb. 11.
Anoto-
mia del-
le virtù
Theolo-
gice.
co vna Anotomia per dir così, di queste tre vir-
tù, e restarete chiarissimi. Elleno per questo si

chiamano Theologiche, perche *atingūt Deum
immediate*, perche hanno Dio immediatamen-
te per ogetto loro; la giustitia ha per ogetto le
cose da distribuirsi. &c. la fortezza, i pericoli:
e così di mano in mano: ma la fede ha per oget-
to Dio, la speranza Dio, la carità Dio. e la suf-
ficienza nasce così, che non potendosi Iddio
come cosa spirituale toccare con le potenze
corporee, ma con le spirituali sole: noi che non
possiam vedere, odire, gustare, palpare, & odo-
rare Dio; con le due potenze sole, *atingimus
ipsum*, cioè con l'intelletto, e con la uolontà.

E però due sole uirtudi Theologiche si troua- Due por-
zioni del-
la volon-
tà.
rebbero, se non che la uolontà ha due portio-
ni, una del commodo, e l'altra del giusto; del-
le quali ponendo i doi atti con quello dello in-
telletto, già habbiamo tre atti, co' quali *at-
tingimus Deum*: e per consequenza habbia-
mo bisogno di tre habiti ancora da regola-

re:

L E T T I O N E

sufficien re: l'atto dell'intelletto è credere: l'atto del-
za delle la volontà, quanto al gusto è amare: l'atto del
virtù la istella quanto al commodo è desiderare. Ne
theologi noi con altri atti immediatamente trattiamo
che, intorno a Dio, se non con questi tre, creden-
do Dio, amandolo, e desiderandoli quali per
che siano retti, a credere bene Dio mi indu-
ce la fede, a bene amarlo la carità, a ben deside-

Re gola rarlo la speranza. E vi è di più, che Dio istef-
delle vir so in tre modi considerato è regola di questi
tù Theo atti; cioè, ò come narra ò come commanda,
logiche. ò come promette: di maniera, che io credo
bene quando credo tutto quello che Dio nar-
ro: lo amo bene quando amo tutto quello che
Dio commanda, & io spero bene, quando spe-
ro tutto quello che Dio promette. E questa
per hora è l'anotomia. Dalla quale io non uo-
glio che a mio proposito uoi raccogliate al-
tro se non le conditioni della fede, e le distin-
tioni che essa tiene con l'altre virtù; e prin-
cipalmente con la speranza. Cioè che la fede
è nell'intelletto, e la speranza nella uolontà;

Differen che la fede intende, e la speranza desidera, e si
ze na la assicura: che la fede riguarda tutto quel-
fe de è la lo che Dio ha narrato, e la speranza quel solo
speranza. che Dio ha promesso. E poi uoglio che da uoi
La fede stessi diciate, se la fiducia di Caluino è fede, ò
di Calui pure se è speranza. La fede, questo è certo, è
no è pin quella qua intelligimus; Fide intelligimus apriata
totto spe esse secula; e con la fiducia di Caluino, confidi-
ràza che
fede.

mus;

mus, dunque è speranza. E finalmente quello che è chiarissimo e non si può negare: con la fede noi risguardiamo tutto quello che Dio ha narrato, come sarebbe *aptata esse secula*, e simili; e con questa fiducia, anco di confessione di Caluino, noi non miramo, se non le promesse di Dio; dunque è speranza. E certo ascoltatori la figliuola non è la stessa cosa con la madre: ne chi nasce da un'altro, può essere il medesimo con quello da chi nasce: ma senza dubbio la fiducia e la confidenza, nascono dalla fede, dunque non son la fede: quando io oro per esemplo, io debbo hauere confidenza in Dio, cioè vna virtù mezza fra la desperatione, e la profontione, con la quale io me confido de douere hauere la gratia di Dio in quella maniera che dice San Giacomo nella prima al 3. *si cor nostrum non reprehenderit nos, fiduciam habemus ad Deum, & quicquid petierimus accipiemus a' eo*. Ma questa confidenza presuppone la fede: perche se io non credo che Dio ui è, che Dio può fare le grazie, che Dio intende le nostre preci, ò simili cose; io non haurò mai la confidenza, dunque la confidenza è ben figlia della fede, ma non è la fede. E se non volete credere a me, che la confidenza e fidntia, non può esser fede, perche nasce dalla fede, sentite S. Paolo stesso che ve lo dice agli Efesi al 3. con quelle parole: *In quo habemus fiduciam, & accessum in confidentia*: Ec-

Fiducia
figliuola
della fede.

1. Jac. 3.

Eph. 3.

LETTIONE

co la figlia, ma per chi? *per fidem*; ecco la madre. E poi il fondamento, e le pareti sono el-
leno una cosa istessa? certo nò: la fede è fon-
damento, e la speranza d'confidenza, sono le
pareti, sentite che lo dice San Paolo. *Fides est*

Hebr. 11.

La fede
è fonda-
mento del
la fiducia

Christo

mostra

la diuer-

sità tra la

fede e la

fiducia.

Maith. 9.

substantia rerum sperandarum, dunque fede e fi-
dutia non sono lo stesso: E più chiaro della lu-
ce medesima, non mostra Christo la diuersità
dalla fede alla fidutia, e che doppo la fede na-
sce la fidutia: quando in Matteo al nono, a
quella donna che già era stata fatta salua per
la fede, comanda che habbia fidutia: *Confide*
filia fides tua te saluam fecit. E se la fede non è
altro che la fiducia d'esser saluo, come doman-

Se la fidu-

tia fosse

fede ma-

le il sim-

bolo con

tenereb-

be amico

li di fede

darono gli Apostoli articoli della fede quelli
del loro simbolo, oue tante cose si dicono, che
non hanno che fare con le promesse di Chri-
sto? In somma io credo hormai, che fino ai
ciechi ueggano anime mie, quello ch'io ui pro-
misi di dichiarare innanzi all'altre cose: Cioè,
che quella che Caluino, e gli altri domandano
fede, non è fede: vedete voi se sola ci giusti-
fica.

Fiducia

non giu-

stifica.

Hor passo all'altro punto, & in due parole
d'che essa sia fede, d'nò, dico, che questa ta-
le fiducia, con la quale vogliono che io tenga
d'esser saluo: non solo non mi giustificarebbe;
ma sarebbe peccato, e mi condannarebbe: e
certo notate bene anime mie, che la cosa im-
porta. Ancora noi habbiamo confidenza nel

fan-

fang

cofe.

Prim

parti

tame

l'app

cun

Chr

tutti

fidia

salu

plic

co in

in p

to c

con

& a

fere

que

stul

impr

bean

poic

salu

voca

uo;

no,

met

sape

gan

o la ma-
sono el-
le è fon-
; sono le
Fides est
fede e fi-
della lu-
diuersità
fede na-
nono, a
salua per
Confide
e non è
doman
le quelli
ono, che
di Chri-
fino ai
o ui pro
e: Cioè,
andano
giusti-
e parole
esta ta-
o tenga
rebbe;
ebbe: e
osa im-
anza nel
san-

sangue di Christo, ma l'habbiamo con le tre ^{Fiducia}
cose, le quali non ha la cōfidenza di Caluino: ^{nostra}
Prima l'habbiamo in vniuersale, non per alcū ^{quato di}
particolare: appresso l'habbiamo conditiona- ^{uerfa da}
taimento, non assolutamente. Et in vltimo, non ^{quella di}
l'applichiamo mai con certa fermezza ad al- ^{Caluino.}
cun particolare. Confidiamo che il sangue di
Christo habbia saluato, salui, e sia per saluar
tutti: non in particolare questo o quello: Con-
fidiamo che habbia saluato, salui, & sia per
saluare con questa conditione, s'egli serà ap-
plicato: non assolutamente: e finalmente an-
co in passato, da quelli che sono canonizzati
in poi, noi non diciamo mai questo è salua-
to certo. E questa confidenza vniuersale e
conditionata, è bonissima. Ma la particolare
& assoluta è pessima: & il dire, confido d'es-
sere saluo io stesso per lo sangue di Christo,
questa è sciocchezza, & è peccato grande. <sup>Auttori-
tà contra
la fiducia
de Calui
no.</sup>
Via Pro. 12.
Stulti recta in oculis suis, dice Salomone: sunt ^{Ecclef. 8.}
impij qui ita securi sunt, quasi opera iustorum ha-
beant. Se questa confidenza bastasse a saluare,
poiche quasi tutti cōfidano d'hauere ad essere
salui; pochi si dannarebbero: e pure, ^{Matt. 12.}
Multi sunt ^{vocati pauci vero electi.} Se tu credi d'essere sal-
uo; credi di non hauer peccato: e nondime-
no, ^{1. Ioan. 2}
si dixerimus quia peccatum non habemus, nos
metipsos seducimus. niuno ui è il quale possa
sapere. *Vtrum amore an odio dignus sit.* Ma o in-
gannati per vostra fè. In si grā corso di tempo,

L E T T I O N E

nel quale costoro ui hanno predicata questa fiducia, e ui hanno insegnato, che chi si confida, si giustifica; è possibile che non habiate mai riuolti o gli occhi, o la mente alla historia del publicano, e fariseo oranti? Dio buono, ch'hebbe mai minore confidenza del publicano, il quale, *neque audebat oculos ad caelum attollere?* e chi la hebbe mai maggiore del fariseo che *iunabat bis in sabbato*, che *decimas dabat*, &c. Se la fidutia salua, perche non si giustifica il Fariseo? se chi non hà fiducia non si salua, perche si giustifica il publicano? sentute anco questo, dice Caluino, che per farui cari a Dio, cioè per giustificarui, bisogna che noi crediate d'essere cari a Dio: Tutto bene: ma quando per uolere giustificarui, noi credete d'essere cari; siete cari, o nò? se siete, che accade giustificarui, poiche siete cari? e se non siete: perche credete d'essere? dunque con il credere il falso, noi ui giustificate? Che direte? che lo credete in futuro? Cioè che credete d'hauere ad essere cari, e che con questa fiducia noi ui giustificate? Bene stà: ma soggiungo io, e quando credete d'hauere ad essere cari, non è questa la fiducia? Certo sì; dunque già l'hauete; Dunque già siete cari, dunque douetelo credere in presente, e non in auenire. Ma per amor di Dio esciam di questi intrichi: Ho digredito troppo: ma non poteno di meno: La fiducia dunque di Caluino

non

LUC. 18.

Essepio
notabile
cōtra la
fiducia
di Calui-
no.

Sistigne
Caluino
a contri-
dittione.

non è fede, & è tale che condanna più tosto, e non giustifica.

Ma quando bene Caluino parlasse non di questa fidutia ma della vera fede; ad ogni modo, io passo hora al terzo, & al quarto punto; egli direbbe vero, che la fede fosse necessaria alla iustificazione; ma direbbe falsissimo che essa sola bastasse alla iustificazione: direbbe uero che per condur la nave dal lago al porto, doppò il grido dal lito, e con l'aiuto del uento da riceuerfi bisognaria remare dalla sinistra parte; cioè con la potenza dell'intelletto credere: ma direbbe falsissimo, ch'egli non bisognasse ancora dalla destra, adopràr gli altri remi; e con la forza della uolontà nostra, operare alcune cose, che sono necessarie per ritornare in gratia. E certo che senza fede noi non ci giustifichiamo, questo è certo. *iustificati ex fide pacem habemus apud Deum: Gratia estis saluati per fidem. Sine fide impossibile est placere Deo: Iustus ex fide uiuit*: mancano le autorità le quali prouano che la fede bisogni: ma niuna di loro proua, che sola la fede bisogni: anzi se alcune ue ne sono, come sarebbe quella, *arbitramur iustificari hominem ex fide sine operibus legis*: si vede che non escludono tutte l'opere, ma quelle della legge solamente; ouero sono scritte, a tali che abbracciando, l'opre, come i Gentili; non occorreua, che altro si insinuasse loro che la fede. Basta che la fede senza l'ope-

La fede è necessaria alla iustificazione. Rom. 5. Ephes. 2. Hebr. 11. Rom. 1. Niuna autorità proua, che sola la fede ci iustifichi. Rom. 3.

LETTIONE

Sola fide re non giustifica. *Si quis dixerit sola fide absolutionem & iustificationem perfici, anathema sit,*
 de nō iustifica, dice il Concilio di Trento: e se bene ui è grandissima differenza, come diremo vn'altro giorno, frà quell'opre che ci giustificano; e quelle che ci glorificano: cioè, fra quelle che ci dispongono alla gratia, e quelle che ci meritano la gloria: tuttauia perche Caluino, e tutti gli Euangelici in uniuersale, negano, che le opere conferiscano alla salute nostra, io mi marauiglio come sia possibile, a vedere pure vna volta le scritture sacre, e non disingannarsi. *Qui facit hæc nō commouebitur in æternum,*
 Psal. 14. dice il salmo 14. e dice, *facit non credit:* perche oltre il credere ui bisogna il fare, oltre che nel salmo 23. *Innocens manibus & mundo corde:* queste son opre: nel salmo 14. *Qui ingreditur sine macula & operatur iustitiam;* queste son opre. nel salmo 61. *Tu reddis unicuique secundum opera sua:* queste son opre. in Matteo al 7. *Non omnis qui dicit mihi domine domine, sed qui facit:* queste son opre. in Matt. al 3. *facite fructus dignos penitentiae:* queste son opre. In Matteo al 19. *Si vis ad vitam ingredi serua mandata:* queste son opre. In Matteo al 25. *Esurui, & dedistis, Esurui, & non dedistis:* queste son opre. In Marco all'ultimo, *Eantes docete seruare omnia quaecunque mandauimus vobis;* queste son opre. In Luca al 3. *Neminem concutiatis:* queste son opre. In Giouanni al 5. *procedent qui*
 bo-

Sola fide
de nō iustifica,
Cōc. Tri.
Opere
che giustificano
& glorificano.

Autortà per l'opre.

Psal. 14.

Psal. 23.

Psal. 14.

Psal. 61.

Matt. 7.

Matt. 3.

Matt. 19.

Matt. 25.

Marc. 16.

Luc. 3.

Ioan. 5.

bon
In
nat
dit
op
ner
au
pu
ge
E
Qu
E
op
ni
de
tu
es
ca
re
fi
fo
te
fi
c
n
p
fi
u
t

bona egerunt in uitam eternam, queste son opre.
 In Gio. al 14. *Si diligitis me, mandata mea seru- Ioan. 14.
 uate, queste son opre.* a Romani, al 2. *Non au- Rom. 2.
 ditores legi iusti sunt sed factores :* queste son
 opre. Nella prima de Cor. al 14. *Si habuero om- 1 Corin.
 nem fidem, ita ut montes transfe- am, charitatem
 autem non habuero nihil sum :* queste son opre.
 pure a Corinthi, *ut referat unusquisque, prout
 gessit, siue bonum, siue malum :* queste son opre. 2. Cor. 5.
 E San Giacomo come lo puè dir più chiaro? Iacob. 1.
Qui erit factor operis, hic beatus in facto suo erit.
 E più giù. *Vis scire ò homo inanis, quia fides sine Iacob. 2.
 operibus mortua est.* E appressò. *Viatis quo- Iacob. 3.
 nam ex operibus iustificatur homo, & non ex fi-
 de tantum,* E poi, *Sicut enim corpus sine spiri- Ibi dem.
 tu mortuum est, ita fides sine operibus mortua
 est.* E finalmente. *Quia proderit si fidem quis di- Ibidem.
 cat se habere, opera autem non habeat?* E con tut-
 to ciò Caluino, si crede, ingenuati, che uoi
 siate ciechi, ò che non intendiate, ne anco la
 sola lettera della scrittura, e ui uol dare ad in-
 tendere, che l'opere non giouano, e che a giu-
 stificarui basta la sola fede.

Ma come sentite e la scrittura, e la Catholi-
 ca Chiesa tiene altrimenti. Et in questa lettio-
 ne uoi intendete, che quando siete in peccato,
 pure che nò moriate in peccato, uoi potete giu-
 stificarui: ma che a procurare la giustificazione
 uostza uoi nò ui risolueresti mai, se nò fosti iui-
 tati dalla pueniète gratia di Dio: la quale chia-

Caluino
crede,
che gli
huomi-
ni siano
ciechi.

Epilogo
di qua
lettore.
Ordine
che ne-
cessa-
ria sia
la giu-
stificazio-
ne.

L E T T I O N E

ma tutti, ma non isforza alcuno: che accettando questo inuito, & operando ancora noi, faremo aiutati dalla cooperante gratia in modo, che finalmente riceueremo la giustificatione, e faremo amici di Dio: ma che in somma per giustificarci; Iddio uouole alcuna cosa ancora dal canto nostro: e che questa cooperatione nostra nõ solo la uouole dalla parte del nostro intelletto, ma anco da quella della uolontà. E però il peccatore che uouole giustificarsi bisogna, che creda prima, e non della fidutia Caluinica, che non è fede, e non giustifica: ma della uera fede: e poi di più, bisogna che faccia alcune opre, nel fine delle quali senza dubbio serà giustificato. Che dite? che non resti sapere quali sòn quest'opre? Eccole; le tre parti della penitenza, contritione, confessione, e soddisfazione. Creda, e poi si contrisca, si confessi, & habbia la soddisfazione almeno in uoto ouero in due parole, habbia fede e penitenza il peccatore, e serà amico di Dio. Bellissima, & ordinatissima nauigatione: La naue caduta nel lago, se ui aspetta la notte, ui farà senza dubbio irremediabile naufragio: ma mentre è giorno può uenire al porto. Vero, che non procurarebbe mai di uenirui, se da una uoce che grida sopra il lito non ui fosse inuitata; ma questa inuita tutti: La onde sentita la uoce, resta che i nauiganti anch'eglino, adoprino i suoi remi: i quali ancor che deboli, aiutati da un uento, che

Peniten-
za neces-
saria al-
la giusti-
ficatio-
ne.

Applica-
tione
del tur-
ro all'es-
tempio
della na-
ue.

che haueranno senza dubbio, se ne uerranno
 in porto. Ne basta, che adoprino i reni da una
 banda sola, cioè dalla sinistra; ma da ambedue
 conuiene che se ne seruano. Cioè dalla sini-
 stra, credendo, e dalla destra operando: Dalla
 quale destra dell'opre, tre rimorchiate sole fan-
 no trouare il porto, che tutte insieme fanno il
 uiaggio felice; che chiamamo penitenza: Ma
 questa penitenza non è quella che odia si Cal-
 uino? quella che egli nega essere sacramento?
 Signori si, è dessa: e però di lei sola faremo tut-
 ta la lettione seguente. Andate in pace, &c.

Cōtinua
 tione al
 la lettio-
 ne se-
 quente.



LETTIONE DECIMA.

Nella quale si mostra la Penitenza essere uero sacramento instituito da Christo istesso, con materia e forma sensibile: Di lei, si insegna essere parti la Contritione, la Confessione, e la Satisfattione: Si mostra il uero modo di contrirsi: E si proua la confessione sacramentale essere de iure Diuino: e douersi usare.

Contra Caluino nel capitolo 19. del quarto libro della institutione alla settione 4. e per tutto il quarto capitolo del terzo libro.



O non saprei per certo Sereniss. Signore, e uoi che mi sentite, in qual maniera, e con qual mezzo, dimostrarui maggiore e più apparente la bontà, e l'efficacia della penitenza santissima; quanto dicendoui quel solo, che hora io son per dirui: Cioè, che di lei, & dell'opre sue oltre l'altre opre christiane, fù sempre e ne gli detti, e ne gli scritti suoi, capitalissimo nemico Gio. Caluino. Scelerata natura: d'huomo dirò io, ò di Diauolo? di padre certo di bugia, e d'autor di menzogna: il quale quanto lo da, siamo quasi sicuri che è d'auolissimo, ne argomento si può trouare più forte per lodare che il dimostrare che egli odij, e che uitupe-

Malana
tura di
Caluino

ii. Senza dubbio niuna cosa è stata mai con
 più illustri titoli, e con più belli elogij cele-
 brata, di quello che sia stata, ò da anichi Pa-
 dri, ò da moderni la penitenza santa. Sant'A-
 gostino solo, nel principio de uera & falsa pe-
 nitentia dice, che essa sana i languidi, cura i
 leprosi, risuscita i morti, scaccia i uitiij, orna
 le uirtù, fortifica la mente, tempera i succes-
 si, restringe gli eccessi, modera i progressi,
 mostra la pecorella smarrita al suo pastore, in-
 segna la perduta dracma alla madre di fami-
 glia, ritorna il figlio prodigo al maestro pa-
 dre, ci dona ogni bene, ci conserua ogni bene,
 e ci accresce ogni bene. Et il Dottore dalla
 bocca dell'oro, commentando Esaia nel home-
 lia quinta de penitentia, nomina la penitenza
 medicina d'errori, liberatione di captiuità,
 speranza di salute, ruina d'ignoranza, col-
 tello contra il peccato, scuto contra la ten-
 tatione, elmo contra il mondo, corazza con-
 tra la carne, armatura contra il Diavolo:
 oltre infiniti altri epiteti, e da questi doi pa-
 dri, e da quanti scrissero attributi tutti a così
 bella, e sì pregiata uirtù. Della quale nondime-
 no, a me pare di ragionare più altamente che
 nō han fatto gli altri, e quasi in un epilogo di
 ferrare ogni lode in questa sola, che lei oltre
 ogni altra uirtude, e ogni altro sacramēto spre-
 gia, odia, bestēmia, e con ogni suo sforzo uitu-
 pera Caluino. Anzi diuen tāt'empio contro ad

Lodi del
 la peni-
 tenza.

August.

Chrisos.

Noua
 laude
 della pe-
 nitentia.

opra

LETTIONE

opra si pia, che se huomini pij la celebrano; egli con impietà inaudita, empij domanda i laudatori di pietà si grande. Infino a tanto anime mie: che hauendo tre antichissimi Padri, cioè Gieronimo nel terzo sopra Esaia, nell'Epistola *ad Demetriadem de Virginitate*, e nella 2. Epistola *ad Pammachium*: Ambrogio nel libro *de Virgine corrupta*, e Tertulliano il uecchio, nel libro *de penitentia*, tutti con la stessa bellissima metafora, repetita nouamente dalla bocca di Dio nel Concilio di Tréto; chiamata la penitenza, seconda tauola doppò il naufragio: Caluino solo nel quarto libro al cap. 19. alla settione 17. danna e lacera quanto può questa metafora dicendo. *Vocant secundam post naufragium, tabulam, &c.* E perche non credetti, che egli non sapesse di chi fusse; *sed dictum est Hieronymi*; dice, e poi (tanto è l'honor ch'ei porta a san Gieronimo) *Cuiusunque sit*, soggiunge, *Cum planè impium sit, excusari non potest*. Pouero Gieronimo, Pouero Ambrogio, Pouero Tertulliano, che doppò tante fatiche, e tanti sudori per la pietà ad ogni modo dalla più sporca bocca, che uiuesse, ò ragionasse giamai, habbino in questo modo ad essere lacerati: ma di qui potete conoscere prima, ò uoi ingannati, che modesti costumi ha il uostro ingannatore: e poi anco alle uolte non adirarui meco: se io per amor uostro mi dimostro adirato con colui,

che

Hieronimo.

Penitenza da chi chiamata se cōda tauola doppò il naufragio. Ambrosius. Tertullianus. Concil. Triden.

Caluino tratta da impio San Gieronimo.

che
fin c
fora
una
se fa
tra u
tale
nite
uog
cella
guer
go d
la p
co i
ei co
tri
za.
que
con
Gio
dec
com
cosi
anc
alle
ui a
chi
par
triti
ne a

che per ruina uostra si è mostrato adirato in-
fin co'santi. Fra tanto, e quanto alla meta-
fora di San Gieronimo, non è dubbio che chi
una uolta dal naufragio del peccato originale
se saluò con la tauola del battefimo, se un'al-
tra uolta è caduto nel mare del peccato mor-
tale, con questa sola tauola seconda della pe-
nitentia santissima, bisogna che si salui: e se
uogliam tornare a quello effempio della nauic-
ella, che già per tre lettioni son ito prose-
guendo; egli è anco uerissimo, che oue nel la-
go del peccato mortale, ha sentita la uoce del
la proueniente gratia il peccatore; non solo
co i sinistri remi della uera fede bisogna, che
ei cooperi: ma con i destri ancora; i quali al-
tri non sono che il sacramento della peniten-
za. Et in somma, *credere, & penitere*; sono
quelle due cose che giustificano. Vero, che
contra questo sacramento fa crudeli inuettue
Gio. Caluino, e nel capit. 3. al libro 3. e nel
decimonono al libro quatto: ma oltre che,
come dicono, questo è grand'argomento, che
così sia la cosa, poiche egli la nega; non serà
anco male, che in due parole noi rispondiamo
alle menzogne sue; e poi lasciando lui: che noi
ui andiam mostrando, di questi remi le rimor-
chiate tutte: cioè di questa penitenza quelle
parti bellissime, che già ui nominai: la Con-
tritione cioè, la Confessione, e la Sodisfattio-
ne almeno in uoto.

Comela
peniten-
za sia se-
condata
uola.

Continua
l'essèpio
della na-
ue.

Emen-

LETTIONE

Ementitum sacramentum, in somma, dice

Caluino
nega
che la
peniten-
za sia la
cramen-
to.

Caluino, *est pœnitentia*, e tutte le ragioni che egli adduce, fra una selua infinita di bugie, all'ultimo, all'ultimo, riditelo uoi stessi, ò Caluinisti, non sono altre che due; cioè, perche non è instituito da Christo; e perche non hà materia sensibile, ne forma. E certo tutte queste due cose, le quali deuono formare la maggiore dell'argomento di lui, non glie le concediamo; e diciamo ch'egli è uerissimo, che tutti i sacramenti della nuoua legge sono instituiti da Christo, e che tutti hanno materia e forma sensibile: le quali cose accioche le intendiate semplici, bisogna che facendomi un poco da più alto ui dica: che i sacramenti non sono altro che segni della gratia: ma son segni efficaci: state attenti all'esempio: S'io dico: ogni uolta che metterò questo ferro freddo nell'acqua fredda, all'hora tu subito soffierai ne i carboni che sono sotto all'acqua, e la riscalderai; quà il ferro che io metto nell'acqua, è segno della caldezza di lei; cioè, che a quel tempo essa debba ascaldarsi; ma non somiglia alla caldezza che ui si deue indurre, ne meno egli, ò la contiene, ò l'opra, perche ne in te quel ferro è caldo, ne fa calda l'acqua. Ma se io ho un ferro freddo tutto dipinto a fiamelle di fuoco, e con l'istesso patto, io pur ti dico, oue lo caccio in acqua, e tu ascalda; quà il ferro pure è legno della

Sacramē-
ti sono
segni ef-
ficaci.

Segni d:
tre sorti.

della caldezza che tu hai da indurre nell'acqua, ma ha un poco di più dell'altro, perche non solo significa la caldezza, ma con quella pittura a fiammelle di fuoco, la rassomiglia ancora. E così, oue il primo ferro era segno che significana solamente, questo significa, e rassomiglia insieme; ne però, o l'uno, o l'altro di questi opera la caldezza, come ogn'uno può vedere. Hora nel terzo luogo: dite ch'io habbia un ferro coccente, & affocato in mano: E che io ui dica: quando cacerò questo ferro nell'acqua, o uoi che siate lontani, e che uedrete far quest'atto, siate certi, che io riscaldando l'acqua. In questo caso il ferro è segno, che significa a coloro che io ascaldo l'acque: Somiglia ancora perché il color del fuoco, che egli tiene, è simile a quel caldo c'ha da indursi nell'acque: ma oltre di ciò fa cosa che non faceuano, ne il primo, ne il secondo; perche egli stesso contiene, & opera quello che egli significa, e somiglia: & essendo affocato non solo significa, o somiglia la caldezza, ma egli stesso in se stesso la tiene, & immerso nell'acqua la riscalda. Ecco le tre sorti di segni: Il primo segno semplice, il secondo segno che somiglia: il terzo (e questo è a nostro proposito) segno efficace: Della quale terza maniera sono i sacramenti, i quali non solo sono segni che si ci dà la gratia, & hanno tutti qualche similitudine di quello che fanno: ma contengano ancora,

Sacramē
ti cōtēga
no & o-
perano la
gratia
che signi-
ficano.

LETTIONE

ancora, e portano la gratia che significano. Come sarebbe il battesimo; il quale significa, che in quello stante che noi lo riceuiamo siamo mondati dal peccato originale: somiglia ancora con la lauanda del corpo quella mondezze che si fa dell'anima: ma di più *Continet, & efficit*, contiene la gratia, & *ex opere, operato* la conferisce talmente, che anco i bambini senza proprio lor moto, con la sola uirtù del sacramento la riceuono. Hora dell'esser segno efficace sia detto assai, e uederete presto a che ha da seruire. Dico di nouo, che doue è segno, bisogna che con una cosa se ne segni un'altra, perche la relatione del segno, si troua fra il segnante, & il segnato; e l'anello per questo è segno nel dito della moglie, d'oro, o dall'altro si dimostra la fede che denn'hauer l'un l'altro. Nel sacramento; sempre la cosa segnata è la gratia; eccetto nella Eucharistia; oue oltre la gratia, si contiene, e si segna anco il facitor della gratia Christo istesso: ma il segnante non è una cosa sola, ma son due. Per essemplio che cosa è Impresa? Impresa è un segno, nel quale io rappresento un concetto dell'animo mio: ma con che? Con due cose: Con vn corpo e con vn'anima: Con una cosa, e con un motto: e queste due cose: corpo, & anima insieme fanno il segno. Così ogni sacramento è segno oue si rappresenta

Segno è
sempre
fra segnā
te e se-
gnato.

Impresa
che cosa
è.

la

ficano, significa, mo sia-
 miglia, a mon-
 ti Conti-
 ex ope-
 e ancoi
 la sola
 ora dell'
 uederete
 nouo,
 a cosa se
 e del se-
 gnato; e
 alla mo-
 erchiet-
 fede che
 to; sem-
 o nella
 contiene,
 Christo
 sola, ma
 esa? In-
 sento un
 e? Con
 na: Con
 ue cose:
 o. Così
 presenta
 la

la gratia di Dio, ma con due cose; cioè, con
 una uisibile, e l'altra sempre audibile per dir
 così, perche si come nel battesimo, *accedit
 verbum ad elementum*: E quelle parole con
 l'acqua fanno il segno che rappresenta la gra-
 tia: Così in tutti i sacramenti alcune parole
 congiunte ad alcune o cose, o attioni; quasi
 corpo, & anima dell'impresa, fanno il segno
 che rappresenta la gratia. Con due differen-
 ze sole: prima che quello che nell'impresa si
 domanda corpo & anima, quà si domanda
 materia, e forma: E poi perche il Concetto
 significato, ben è somigliato, ma non conte-
 nuto dall'impresa; la doue la gratia significa-
 ta dal sacramento, come habbiamo detto, uie-
 ne ancora e contenuta in lui, e conferita da
 lui. Vi è di più, e poi finisco questa digres-
 sione, che sempre i segni ne i sacramenti so-
 no sensibili, e si come la forma di questi segni
 è sempre audibile, perche sono sempre paro-
 le: Così la materia di tutti loro è sempre uisi-
 bile, perche è sempre o cosa, o attione, che
 anco estrinsecamente può uederfi: come fa-
 rebbe con le forme che sono sempre parole;
 nel battesimo l'acqua; nella Cresma il Cresma,
 nell'Eucharistia il pane, & il uino; nel ma-
 trimonio, le attioni de i maritati, e simili. E
 le ragioni per le quali il Signore per mezzo di
 cose sensibili, ha voluto conferirli la gratia,
 sono quattro dicono i Dottori: Cioè, per hu-
 miliar-

Sempre i
 segni ne
 i Sacra-
 menti so-
 no sensi-
 bili.

Per quat-
 tro cose
 iddio ci
 dà la gra-
 tia sotto
 i segni se-
 nsibili.

LETTIONE

miliarci, per erudirci, per esercitarci, e per distinguerci. Ma di questo non è hora il luogo. E per fine della digressione, io concludo queste due cose: che i sacramenti sono dunque segni efficaci; e che significano per mezzo di due cose, che sono materia, e forma; e sono sensibili. Dalle quali due cose, restano chiare le due, che nella maggiore del suo argomento diceua il vostro Caluino, o Caluinisti: cioè, che ogni sacramento è instituito da Christo, & ha

Ogni Sacramento è instituito da Christo & è segno sensibile

materia sensibile. Percioche quanto alla materia sensibile già l'habbiamo detto espressamente: E quanto all'essere instituiti da Christo, questo è certo, che il segno efficace non lo può instituire, se non chi può anco operare la cosa che è segnata; di maniera, che si come segno efficace del calor dell'acqua quello lo può far solo, che può riscaldar l'acqua: così segno efficace di gratia non può fare, chi non può creare gratia; e per conseguenza ben potero- no gli Apostoli e promulgare, & insegnare, e conferire i sacramenti: ma instituirli solo appartiene a Christo, come a quello che essendo huomo, e Dio potea creare la gratia, c'hauea da conferirci. Si che (finianla hor mai) Quello non è sacramento, che non è instituito da Christo, e che non hà materia, e forma sensibile: Così dice Caluino, & io glie lo concedo: Ma la penitenza non è instituita da Christo, e non ha materia, e forma sensibile. Tutto questo

Ragione perche i noui sacramenti non pōno essere instituiti se non da Christo.

gli

per di
il luo
ncludo
dunque
ezzo di
e sono
o chiare
omento
ioè, che
o, & ha
a mate-
spressa-
a Chri-
non lo
erare la
ome so-
ello lo
così se-
nò può
potero-
nare, e
solo ap-
essendo
c'hauea
Quello
da Chri-
nsibile:
do: Ma
e non
questo
gli

gli negò: anzi mi marauiglio come habbia ar-
dir di dirlo; poiche & il luogo oue Christo in-
stituì la penitenza è tanto espresso; e la mate-
ria, d'forma di lei è così chiara: che a me senza
gran disputa basterà d'accennarui e l'un, e l'al-
tro di questa, e senz'altra fatica sono sicuro
che restarete chiari.

E prima quanto alla institutione di que-
sto sacramento: Eccone il luogo espresso in
San Giovanni al 20. oue dice il testo, che
doppò la sua resurrettione apparendo il Si-
gnore a i suoi apostoli: *Insufflauit & dixit
eis: Accipite spiritum sanctum: Quorum remi-
seritis peccata remittuntur eis, & quorum reti-
nueritis retenta sunt.* Nel qual luogo, che il Si-
gnore a gli Apostoli, e doppò gli Apostoli al-
la Chiesa sua donò una autorità di legare, &
di sciogliere; questo lo vede ogn'uno: ma che
questa autorità sia quella dell'assoluere, e
non assoluere da i peccati nel sacramento del-
la penitenza, anco questo è impossibile a ne-
garli. Percioche, o che in San Matteo al 18. Matt. 18.
egli promettesse quello, che in San Giovan-
ni egli attese: o che come dicenammo nella
lettione sesta, egli colà donasse l'autorità de-
lo sciogliere dalle censure, e quà da i peccati:
questo è certo, che per quella prima circon-
stanza nella quale, *insufflauit*; e per quel dono,
Accipite spiritum sanctum; e per quello com-
minciar dal rimettere, e non dal ratte-

Luogo
oue Chri-
sto istef-
so insti-
tuì il sa-
cramen-
to della
peniten-
za.
Ioan. 20.

Circon-
stanze
mostra-
no dona-
ta l'aut-
torità d'
assolue-
re dai
peccati.

L E T T I O N E

nere; e per mill'altre minutie, si raccoglie certissimo, che quà dondò il benedetto Christo l'auttoritade a i Sacerdoti di assoluere da i peccati, e che per conseguenza egli quà dentro instituì così la penitenza, come egli instituisse il battesimo oue disse. *Euntes baptizate, &c.*

Marc. 16. Come l'Eucharistia oue disse. *Hoc est corpus meum; Hoc facite, &c.* E così de gli altri: E ben vide Caluino la forza di questo

Luc. 22. luogo, e di quell'argomento, col quale noi soggiungiamo: se Christo quà non institui la penitenza: parlò egli dunque fuori di proposito? diede egli dunque la potestà di assoluere da burla? diede egli dunque indarno le chiavi? *Ergo sine causa datae sunt claues? Ergo sine causa dictum est. Quaecunque solueritis? &c.*

Argomēto che stringe.

Caluino
ci nomi-
na cōfessionarij.
Caluino
è ignorāte e maligno.

Sic confessionarij inquit, dice Caluino, e crede di farci una grande ingiuria nominando ci confessionarij: Ma s'egli mette Sant'Agostino fra confessionarij, perche non v'habbiamo a star noi uolontieri? Ignorante, o maligno: Ignorante se non ha saputo che e questo argomento, e quelle parole espresse. *Ergo sine causa &c.* sono di Sant'Agostino nel libro delle cinquanta homelie; Maligno se sapendolo ad ogni modo, ha voluto burlarsi d'Agostino, chiamandolo per nome, che egli ha per infame di confessionario. Sant'Agostino in somma, o Caluino, *etiam si disrumparis*, per vsare questo, che è tuo modo di dire, è quel

August. lo

lo che cognosce in questo luogo la institutio-
ne della penitenza, e che dice, che se così non
è: *sine causa datae sunt clauēs*: Si come Sant' Am- Ambros.
brogio vn altro dottore della Chiesa è quel-
lo, il quale nel libro secondo. *De pœnitentia*,
al capitolo secondo dice queste parole: *Impossi-
bile videbatur per pœnitentiam peccata dimitti:*
concessit hoc Christus apostolis suis, quod ab eis
ad sacerdotum officia transmissum est, & factum
est possibile, quod impossibile videbatur. E so-
no tutti doi questi, e tutti gl'altri dottori in-
sieme; ma notantemente Ruperto Abbate Roper.
De spiritu sancto, che dicono, questo essere il Abbas.
priuilegio della Chiesa di Christo, che doue Priuile-
nella Sinagoga uenne lo Spirito Santo *ad san-* gio nota
ctificationem passiuam, nella Chiesa di Chri- bile del-
sto uiene, *ad actiuam*. Cioè che doue all'ho- la chiesa
ra scendeua in alcuni, accioche eglino stessi e nò del
rimaneffero santi, quà scende sopra i Sacerdo- la Sina-
ti, accioche eglino nel Sacramento della peni- goga.
tenza con la assoluzione de i peccati, facciano
santi gli altri.

Ma io in questo luogo, ò giuditiosi, per-
che voi uediate quanto sia uero che in S. Gio. Ioan. 20.
al 20. con quelle parole *Accipite spiritum san-*
ctum, &c. si instituisca la penitenza. e per-
che insieme conosciate quanto si trouaua stret-
to e mal trattato dalla forza di questo luogo
Caluino: non voglio altro da uoi, se nò che sen-
tiate la esposizione ch'egli dà a quelle parole,

LETTIONE

Ridicola
esposizione
ne di Cal
uino al
luogo di
S. Giouā
ni.

e che fuga ci piglia. O pouer'huomo: o po-
uer'huomo: a che mal partito si truoua: Poi-
che essendo pure d'ingegno assai desto, ad ogni
modo per fuggire il senso della penitenza,
è sforzato a dare esposizione tanto straua-
gante, quanto è questa: Sentite di gratia. O
Caluino, se Christo non instituisce la peniten-
za, che autorità dà egli a gli Apostoli quando
dice, *Quorum remisieritis, &c.* Eccola di boc-
ca sua. *Verbi ministerium tradidit.* In quel luo-
go Christo diede a gli Apostoli l'autorità di
predicare la parola di Dio, e dicendo, *quorum
remisieritis*, volle dire, *quorum annuntiaueritis
remissa*. O buono: o sottile: In somma e non
ui s'arriua: Ma in quell'altro luogo poi. *Euntes
prædicate Euangelium*, che autorità si dà?
Forse all'hora poi si instituisce la penitenza:
O ingannati, che sciocchezze sono queste?

Espositio
ni de Sā-
ti al luo-
go di S.
Giouāni

Credete voi che vn'huomo d'ingegno direb-
be queste cose, se non fosse una mera necessitā,
per volerli saluare? Hora lasciamo stare lui,
con la sua ingeniosissima esposizione: sentite i
Santi come espongono questo luogo, quando
lo commentano, e se ui conoscono dentro la

Augusti-
nus,

penitenza: Sant'Agostino: *Postquam dixit,
Accipite spiritum sanctum continuo de peccato-
rum remissione, & retentione, subiicit, dicens,*

Ambros.

Quorum remisieritis, &c. Sant'Ambrogio.
*Cum dixerit Dominus accipite spiritum san-
ctum, &c.* Nouatiani, *confunduntur qui se aiunt*

do-

domino deferre reuerentiam, & ei remittendorum criminum potestatem referuant. San Gregor.

gorio: Accipite Spiritum sanctum principatum supremum iudicii recipiunt apostoli, ut vice Dei quibusdam peccata retinentes: quibusdam uero relaxantes, &c. Gieronimo Santo Hierony.

ad Edibiam. Acceperunt spiritus sancti gratiam qua peccata dimitterent. San Bernardo. Quae Bernar-

nam maior tibi uidetur dignitas & potestas diu- dus.

dendi premia, an dimittendi peccata? Il uenerabile Beda. Postquam dixit: Accipite spiritum san-

ctum, haec de peccatorum remissione subiecit: Cirillo Alessandrino. Absurdum non est remit-

ti peccata posse ab illis qui spiritum sanctum in se habeant; Teofilato. Vide sacerdotum digni-

tatem, quam Diuina sit, Dei enim est dimittere latius.

peccata. Tutti, tutti, quanti hanno mai scritto, dicono che in quel luogo si istituisce la

penitenza, e si dà l'autorità di rimettere i peccati. Solo Caluino dice in contrario quella sot-

tilissima esposizione: Hora uedete uoi a chi uogliate credere; che io per me uoglio essere

con i Santi. E di questa maniera s'egli nega la penitenza per non essere come egli dice, insti-

tuita da Christo: già della istituzione di lei, & habbiamo il luogo espressissimo di Christo, e sopra di lui, l'esposizione in fauor nostro;

di tutti i più antichi, & i più santi padri. Penitenza ha materia e forma sensibile.

Del resto quanto all'altra opposizione, che essa non habbia materia e forma sensibile; a me pare

LETTIONE

Peniten
za hà
materia
e forma
sensibile

pare essa tanto absurda, ch'io non sò s'egli but
li, d' se uaneggi: Percioche quanto alla forma,
non sono elleno sensibili le parole dell'assolué
te? non si odono elleno? non sentiamo noi
quando egli dice, *Ego te absoluo*, &c. E quan
to alla materia-egli è uero, che la materia non
è cosa, ma è attione; basta che è uisibile. E
già lo dicemmo dauanti, che dei sacramenti
altri haueuano la materia, che era cosa distin
ta dal suscipiente; come l'acqua, che è distinta
dal battezzato: & altri haueuano per materia
le attioni del suscipiente stello, come nel ma
trimonio. Hora di questi secondi è il sacra
mento della penitenza; E però materia di lui

Peniten
za hà p
materia
le atti
ni del su
scipiente.

sono gli atti del penitente, cioè il contrirsi,
il confessarsi, e l'hauere la sodisfattione in uo
to. E così hanno insegnato sempre tutti i
Catholici scriuenti: E così doueua imparare
Caluino, & haurebbe ueduto se nella peni
tenza e la materia e la forma son sensibili.
Santissimo e uerissimo Sacramento, oue chi
uuole hauere il composto; bisogna che hab
bia e la materia e la forma: ma la forma nõ ha
chi non si sente dire, *Ego te absoluo*, &c. e
queste parole efficacemente non si sentirà di
re, chi non fa la materia con le tre cose dette.

La peni
tenza è
un giudi
cio.

E un giudicio ascoltatori la penitenza; oue il
reo uiene accusato con la contritione; confes
sa con la confessione; delibera di sodisfare con
la sodisfattione; e uiene assolto dal Giudice

con

con la assoluzione del Sacerdore. Il peccatore ha offeso Dio con il cuore, con la bocca, e con l'opre. E nel cuore è la contrizione: nel la bocca la confessione; nell'opre la sodisfazione. Il peccatore ha offeso Dio, la Chiesa, & il prossimo. Et Iddio risguarda con la contrizione, la Chiesa con la confessione, & il prossimo con la sodisfazione. Il peccatore è morto in casa con la figlia dell'Archisinagogo, nella porta col figlio della uedoua, e nel sepolcro con Lazaro: & in casa uiene resuscitato con la contrizione, nella porta con la confessione, e nel sepolcro con la sodisfazione. Vi raccordate del figliuolo prodigo? quando diceua: *Hic fame perco*, ecco la contrizione; quando disse al Padre, *Peccaui*, ecco la confessione; quando si sottopose alla disciplina paterna, ecco la sodisfazione in uoto: E così anime mie si trouano distinte le cose quando s'insegna il uero. Caluino non uoleua che la penitenza fosse Sacramento, e ne allegaua due ragioni, alle quali pur troppo habbiamo fatto honore rispondendo. Hora lasciandolo per un poco: e ritornando d'onde noi partimmo, diciamo pure, che doppo la gratia preueniente; per giustificarci bisogna credere, e far penitenza, con contrizione, confessione, e sodisfazione in uoto. Sì, sì, ò nauiganti. Ecco la naue nel lago del peccato: *Ecco il porto della gratia oue uolere andare: Ecco*

Sufficiē
tia delle
tre parti
della cō
fessione.

Esse pio
di ue ra
peniten-
za nel
figliuol
prodigo.
Luc. 9.

Cōtinua
lo esem-
pio del-
la naue.

L E T T I O N E

co la uoce della gratia preueniente, che tutta-
uia ui chiama : Ecco il uento della cooperan-
te che hanerete senza dubbio : Hora mouete
i remi ; E certo i sinistri già li mouete molti di
uoi ; che hauete uera fede : Sù date dipiglio à
gli altri, cioè al sacramento della penitenza ; e
con tre rimorchiate, delle tre parti c'habbiamo
detto di sopra, Deh uenitene al porto.

Diffini-
tione
della
contri-
tione.

La contritione anime mie, questa è la pri-
ma cosa, che uoi hauete d'hauere per giustifi-
carui, & è la contritione per apportarue u-
na diffinitione formale; un pentimento uolon-
tario, per essere il peccato offesa di Dio, il qua-
le si deue sopra tutte le cose amare, con pro-
posito almeno uirtuale di non uoler mai più
peccare mortalmente, e di confessarsi, e sodis-
fare ouero come dice il Concilio di Trento,

Concil.
Triden.

*Contritio est animi dolor ac detestatio de peccato
commissso cum proposito non peccandi de cetero,*

Ispositio-
ne della
diffini-
tione.

La contritione non è propriamente dolore,
ma detestatione del peccato, tale che ne se-
gue dolore : perche anco i beati hanno penti-
mento di peccati loro, ma non più doloroso; si
come i dannati dall'altro canto, hanno pen-
timento e doloroso, ma non uolontario; e que-
sto deue essere grãdissimo in questo senso, che
l'huomo deue desiderare d'hauer patito, ò pa-
tire più tosto ogni male, che hauer peccato. Et
essendo attuale questo pètimento (perche alle
uolte ancora si troua uirtuale come nel mar-

tiria

tirio ò simili) noi non douiamo hauerlo principalmente per paura della pena: ma per hauer offeso Dio, che sommamente noi douiamo amare; e douiamo essere deliberati di confessarsi com'egli commanda, e di sodisfare uolentieri con quella penitenza che al confessore piacerà di darci: & a noi stessi piacerà in oltre di caminar facendo. Sono bellissime le onde, anime mie, per le quali noi camminiamo; con questa rimorchata della contritione, e sono tali, che hora ci par d'essere in Cielo, hor nel abisso. Il primo moto che ui si fa dentro è quello della gratia preueniente, che ci muoue al porto: Il secondo è quello della fede, col quale crediamo che Dio uede i nostri peccati, e gli dispiacciono: Il terzo è quello del timore col quale temiamo per i supplicij, & il castigo di Dio: Il quarto è pure della fede co' il quale credendo consideriamo la bontà di Dio: Il quinto è quello della speranza, con la quale dalla bontà di lui speriamo perdono: Il sesto è quello della carità, co' il quale si mettiamo ad amare una bontà sì grande. E poi il settimo, & ultimo, è quello della contritione col quale noi si doghiamo d'hauer offeso una bontà sì grande: E così si ueggono l'onde hor alte, hor basse: tanto basse che la gratia scende infino a noi, tant'alte che la nostra fede monta infino a pensare la potenza di Dio; tanto basse che scendiamo a temere le pene, dell'in-

Sei moti
nella cō
tritione.

Onde
bellissi-
me nel-
la nostra
nauiga-
zione.

L E T T I O N E

dell'inferno: tant'altre che montiamo a considerare la bontà di Dio; tanto basse che torniamo ad inanimare noi stessi con la speranza; tant'alte, che montiamo ad amare Iddio con tutto il cuore: e finalmente si basse che empriamo noi stessi di contritione, & arriuiamo al porto della giustificatione. In somma perche io nõ intendo di trattare in così poco tempo esattamente tutta la materia della contritione: questo è certo che senza pentimento doloroso del peccato passato, e senza deliberatione di confessarsi, di sodisfare, e di non peccar più; Iddio non ci perdona mai il peccato. Vero è che questo dolore del peccato alle uolte è imperfetto, e si domanda attritione, & alle uolte è perfetto, e si domanda contritione. E fra loro lasciando molte altre differenze ui è questa per hora. Che se tu sei contrito subito Iddio ti giustifica anco innanzi alla confessione, se bene resti ad ogni modo obligato a confessarti, per lo preccito che ui è: e perche nella contritione, uè hauevi pur la confessione in uoto. Et in tal caso il confessore dicendo, *Ego te absoluo*, intende, io ti dò il sacramento della assolutione il quale ti assoluerebbe se già non fosti assolto. La done se sei attuto solamente: (e questo tu non lo poi discernere) quando ti uai a confessare non hai hauuta ancora la gratia; ma il confessore con la sua assolutione, di attrito, ti fa con-

tri-

Attritione e contritione.

Differenza tra l'attritione e confessione.

trito, e dicendo *Ego te absoluo*, all' hora in quel punto ueramente assolue, e conferisce la gratia. Basta che sempre bisogna essere contrito per hauer la gratia, ò da se stesso, ò fatto tale dalla assolutione del sacerdote; E sempre bisogna confessarsi: ò per hauer la gratia quando sei attrito (il che è molto più spesso) ò per adempire il precetto, e quello che hai hauuto in uoto, se prima eri contrito, (il che non puoi sapere) e di già haueni hauuta la gratia. E così si uede chiaramente se nella penitenza è necessaria e l'una, e l'altra delle due prime parti: si come anco della terza; che è la soddisfazione, mostreremo la necessità a suo luogo. Ma per hora poiche i remi destri della penitenza bisogna usare per arriuare in porto, e poiche della prima timorchiata, che è la contritione habbiamo paulato a bastanza; uediam un poco quel che dica Caluino della seconda; che è la Confessione, e poi un'altra uolta parlerem' della terza. Riposiamo, &c.

Non ha
mai la
gratia
che non
è contri
to.

sepre è
necessa-
ria la co
fessione
ancora
doppo
hauuta
la gra-
tia p la
contri-
tione,

SECONDA PARTE.



Confessione eh? ò Caluinisti: *Hinc dolor, hinc lacrima*: Perauentura che questa materia sola è stata quella che ha aperte le porte all'heresia. Perauentura che questa sola è stata quella così abhorrita da i popoli, che con il ne

gar

L E T T I O N E

Cōfessio gar questa, hanno presa occasione di far sene ti
ne quan ranni; e i Lutheri, e i Caluini, e quanti ue ne
to odio sono: E che sia uero: Ecco che tutti la negano.
fa a licē
tiosi.

Ma per amor di Dio perche la negano? Questo solo anime mie uorrei poter cauar di bocca ad un heretico (ma che p quella uolta egli dicesse il uero) per qual delle due cause, egli non uuole la confessione: perche essa sia mala?

Non la
malitia
ma la dif
ficoltà
fa guer
ra alla
cōfessio
ne.

ò perche sia difficile? Ehime, che la difficoltà; non la malitia hanno fatto la guerra ad opra così santa: Percioche inclinati gli heretici ad adulare a i popoli; e pronti sempre a concedere loro ogni licenza, oue han' ueduto penitenza maggiore, quiui hanno fatto subito maggiore concessione, e han tolto il confessarsi.

Difficol
tà della
confes
sione.

E che grauezza è questa, ò Dio buono? diceuano i desiderosi di larga uita in Francia, & in Germania. Che peso? Che giogo? Dūque quanto hò fatto mai, tutto hò da riuelare a un Confessore? Dunque quelle cose, le quali io mi uerognarei, che le pierre lo sapeffero ha da saperle un huomo? dūque quelle mie colpe alle quali non uorrei pur riuolgere il pensiero, bisogna ch'io u'impieghi la lingua, e le uadi narrādo ad una ad una? dunque quelle cose oue si tratta il rischio anco della mia uita, e che tātī e tātī anni hò rattenute chiuse, hoggi con tanto pericolo bisogna ch'io apra, e ch'io propali? E se potessimo senza la confessione essere amici a Dio, non sarebbe egli meglio? Così dicono i

po-

arseneti
ti ue ne
negano.
? Que-
di boc-
alta egli
se, egli
a mala?
fficoltà;
ad opra
retici ad
oncede-
eniten-
to mag-
fessarsi.
diceua-
a, & in
ne quan
n Con-
mi uer
la saper
lle qua
o, biso-
i narrā
oue si
è tātī e
a tanto
ali? E
amici
cono i
po-

popoli: E subito Luthero: E subito Caluino,
che non aspettano altro: anzi potete, dicono: e
queste, che sono pure trouate de gli huomini,
non sono quelle c'hanno a giustificarci; a Dio,
basta che ui confessiate, & in uniuersale. Sia-
te sicuri, che è clemente Dio, e che non è dif-
ficile la uia della salute. Si eh? Ma iò dico tre ^{via della}
cose anime mie, e poi passerò inanti: la pri- ^{salute dif-}
ma, che non è uero, che la uia del Cielo sia ^{ficilissi-}
facile: anzi è difficilissima: la seconda che in
quella maniera che la uia del Cielo si può do-
mandar facile, facilissima è ancora la Con-
fessione: e l'ultima che quando bene essa fos-
se difficile, anco moralmenre parlando, per
essere difficile, non douea mai leuarsi cosa che
fosse buona. Pitagora frà gli Etnici con la
lettera sua figurò difficile, & erta la uia della
salute. *Virtutem dedere Dei sudore parandam*, Matt. 7.
disse vn'altro Gentile, ma Christo istesso dice,
che *Arcta est via, que ducit in cælum*, e Matt. 11.
che *regnum cælorum vim patitur*: e quando di-
ceua. *Qui vult venire post me, abneget semeti-*
psum & tollat crucem suam, & sequatur me: ol-
tre il mostrare in vniuersale la difficoltà della
via di Christo, quasi che ei diede luogo da es-
porre, *Qui vult venire post me, abneget semeti-* Matt. 16.
psum, cioè, si contrisca: *tollat crucem suam*:
cioè, si confessi, & *sequatur me*: cioè, e s'odisfac-
cia. E pur costoro fanno così facile la uia del
Cielo, & io sò ch'è difficilissima: e chel'mio Ca-

pita-

LETTIONE

Bene cō
siderata
la cōfes-
sione nō
è diffici-
le
Matt. II.

Per effe-
re una
cosa dif-
ficile pur
che sia
buona,
nō deue
lasciarfi.

Cōfessio
neanco
moral-
mēte pē-
fata quā-
to è buo-
na. Etni-
ci che si
confessa-
rono.

pitano, dietro a i passi del quale io hò da incaminarmi, pious sudore, e sangue. In una sola maniera quello che è difficile si fa facile, e di quello stesso, di che si dice. *Arcta est via, quæ ducit in cælum*, si dice ancora. *Iugum meum suauis est, & onus leue*. cioè, con l'amor di Dio, e con la gratia di lui: perche amore facilita ogni impresa, e la gratia ci aiuta a ogni periglio; ma di questa maniera, anco la confessione si farà facilissima: E chi considererà quel Sacerdote, non come huomo semplice, ma come ministro di quel Dio, che sopra tutte le cose egli deue amare, e che di già ha ueduto tutti i peccati altrui; al sicuro vedrà in vn tratto cessare quante difficultadi gli ueni- uano auanti. Oltre che mettiamo che sia difficilissima la confessione; ma vediamo se è cosa buona, o mala: ne qui per hora uediamo se Christo l'ha comandata, ò nō; ma anco moralmente parlando, se essa è buona, o mala. E se siete senza passione ascoltanti miei, ditemi uoi, se un principe potrebbe ne gli stati suoi per quiete, e per pace de i popoli metter legge, dalla quale fossero più oppressi i vitij, e più promosse le virtù santissime, che quella della confessione? Socrate, & alcuni Pithagorici, si legge, che usauano di confessare ogni tanto tempo uocalmente tutte l'azioni loro ad alcun altro; e diceuano, che si come de i danari rendiamo conto a quelli per chi

chi noi li spendiamo, così della uita douiamo render conto non solo a noi, ma ad altri, poi-
che uiuiamo non solo a noi, ma ad altri; E senza essem-
pij altrui. Voi stessi Caluinisti, che già fosti Catholici, dite la uerità: Quan-
do hauete trouato maggior prontezza nel pec-
care? quando haueate questo freno d'hauere
a confessare i uostri errori, ò hora che non
l'hauete? Negatelo se potete; che non siate
molto più sfrenati hora a gli errori, che già
non erauate: E noi stessi Catholici, quante
volte cessiamo dal peccare, perche s'habbia-
mo a confessare? la confessione dunque senza
dubbio anco moralmente parlando; è opera
santissima, e fa frutti buonissimi: e nondime-
no questi la leuano; perche? perche è diffi-
le: dunque non si curano, che le cose siano
buone, o ree, pur che piacciano a i popoli.
Che diranno? che per buona che sia, ad ogni
modo nõ deue accettarsi come ordine di Chri-
sto, se non è tale? A questo se sia institutione
di Christo, ò nõ, responderemo poi: Ma per
hora ancora che non fosse ordine di Christo:
poiche Caluino e tutti l'admettono per insti-
tutione antichissima d'huomini: perche alme-
no come institutione d'huomini, ma buona,
non la lasciano eglino, nella lor Politia Ec-
clesiastica? Ecco il mio argomento: Se è cat-
tina cosa, leuasi affatto; se è buona accertisi:
è buona dicono loro, che non ponno negarlo,
ma

Confessione
ne è grã
freno al
peccare.

Adulatio-
ne de gli
heretici.

L E T T I O N E

Argomē
to mora-
le contra
heretici.

Radamē
toniquo
della dot-
trina he-
retica.

Nel tem-
po della
natura ò
della leg-
ge nò ci
fu cōfel-
sione sa-
cramen-
tale.

ma non è *de iure Diuino*; Et io sò che è *de iure Diuino*; ma comunque sia se non la leuate, se non per questo, che non è *de iure Diuino*, essendo cosa buona, perche non l'accettate almeno come *de iure humano*? Lo dirò io, perche se anco noi mettessimo la confessione, nò verrebbero con tanto precipitio i popoli a seguirci: Ecco doue si regge tutta la dottrina heretica: Quello è vero, che i popoli amano: quello è falso, che i popoli aborriscono. E se si mutassero di parere i popoli, voglio perdere il capo, se non si mutassero insieme i Catechismi loro. Ma passiamo più auanti, e per ritrouar poi, come la confessione sacramentale è *de iure Diuino*, vediamo prima quanto hà mostrato Iddio di compiacerci sempre nella confessione vocale.

La doue io sò ascoltatori, che la confessione sacramentale non è instituita se nò da Christo: e sò che tutto ciò che io vi dirò intorno a Confessioni, o pertinente al tempo della natura, o a quello della legge scritta; tutto serà di confessioni non sacramentali: ne quelle seranno autorità demonstratiue e certe, per prouare la Confessione di che io vi ragiono: ma dico bene che di tutte quelle cose, delle quali hauea Iddio ad instituire sacramenti nella legge nuoua, infino dal principio del mondo se n'è egli sempre compiacciuto, & dalle adoperate sempre, o come cose sacre, o

come

e è de in
la leuate,
e Dinino,
ertate al
io, per
sione, nò
poli a se
dottrina,
i amano:
ono. E se
io perde
me i Ca
anti, e per
acramen
quanto hà
pre nella
confessio
o da Chri
ò intorno
mpo della
tta; tutto
ne quel
e certe, per
ragiono:
ose, delle
acramenti
ncipio del
cciuto, &
se sacre, o
come

come vtilissime, & à lui gratissime. Per esem-
pio, perche si doueua instituire il sacramento
del battesimo, uoi uedete come sempre si sia-
no adoperate le lauande; non certo come sa-
cramenti; ma come grate a Dio, e come figure
del sacramento da farsi. Così è stato delle un-
zioni. E così è stato della penitenza; la quale
perche douea essere sacramento nella legge
nuoua, sempre l'hà uoluta Iddio nella legge
antica come virtù. Et in particolare di que-
sta parte della penitenza, che è la confessione;
perche sacramentale hauea da essere in uoce,
per questo sempre hà dimostrato Iddio d'ha-
uer carissime le confessioni in uoce. Come
sarebbe subito nel primo peccato, che si fa-
cesse mai, quãdo hauendo Adamo a pena tras-
gredito, subito gli domandò Iddio la Confes-
sion uocale, con quella uoce sua, *Adam Adam*
vbi es: E felice lui, dice un santo, se confessa-
ua l'errore: che a dire il uero, non uoleua sape-
re il padre Iddio oue egli fusse: cioè, in qual
luogo dell'horto, ma bene in quale stato egli
si ritrouasse: Et in somma uoleua la confes-
sione uocale del peccato suo. Hora egli gettò la
colpa ad Eua, Eua al serpente, e tutti in uece
di confessare si escusarono. E però furon pun-
niti: e forsi quei Perizomati furon segni della
causa della lor punitione: cioè, dell'esserli co-
perti, & di non hauer uoluto confessar il lor
peccato a Dio. Il medesimo auenne uel secon-

Dio ha
sempre
fauorite
quelle co
se delle
quali do
uea insti
tuire sa
cramenti.

Côfessio
ne uoca
le sem
pre cara
a Dio.

Adamo
ricercato
a fare u
na cōfess
ione uo
cale.

Gen. 3.

Gen. 3.

LETTIONE

Cainno de peccato del mondo; cioè, nel Fratricidio
ricerca- di Cainno, che subito Iddio cercò la confessio
to da ne uocale. *vbi est Abel frater tuus?* Sciocco &
Dio a fa ne uocale. *vbi est Abel frater tuus?* Sciocco &
re cōfes- arrogante: che bel modo di confessarsi fù quel
so non uo lo? *Nunquid ego custos sum fratris mei?* Quan-
ale. to meglio faria stato per lui il dir liberamen-
Gen. 4. te, io l'ho ucciso? perche in somma si uede che
 Dio uoleua la confessione uocale: della quale
 è gran prerogatiua questa, che Dio nō la chia-
 ma per salto, hora ad un peccato, hora ad un'
 altro, ma che incominciando, infin dal pri-

Luo-mo continua a domandarla anco al secondo.
go di Giob-
be per la In Giobbe, ancora che fù antichissimo, e sen-
cōfessio-za dubbio molto innanzi a Moise, ui è un pas-
ne voca so chiaro, one pare, che gli huomini in quel
le. tempo haueſſero per peccato, il non si confe-
 ssare, e non dir uocalmente i suoi peccati;
 perche nel capitolo 31. mentre ua dicendo
 Giobbe, quali peccati non gli pare d'hauer fat-
 to, doppo hauer detto: *Si ambulau in vanita-*
te: Si acceptum est cor meum super muliere; Si
despexi preteruentem; & altri peccati; all'ulti-
 mo soggiunge ancor questo, di non hauer
 confessato il suo peccato, dicendo: *Si abscondi*
quasi homo peccatum meum, & celau in sinu meo
iniquitatem meam. E perche si ueda, che parla
 della confessione non fatta a Dio immediata-
 mente, ma a Dio per mezzo d'huomini; sog-
 giunge iui a poco. *Quis mihi tribuat auditorem,*
ut desiderium meum audiat omnipotens? Di ma-
 niera

niera, che infino al tempo della natura, si come Dio uoleua le lauande, perche di loro douea farsi il sacramento del battesimo. Così è da credere, che desiderasse tanto le confessioni vocali, perche nel sacramento della penitenza hauea da entrare la confession sacramentale.

E la medesima frequenza di confessioni, e Confessione di luoghi che ne parlano, si vede nella legge ne vocali scritta, come sarebbe nel Leuitico al 5. *Propter peccata patrum suorum, & sua affligentur donec confiteantur peccata sua.* Come nei Numeri al xj. *Vir siue mulier cum fecerint peccatum: Confiteantur peccatum suum:* Come nel salmo Psal. 94. *Præueniamus faciem eius in Confessione:* Come nel salmo 31. *Dixi confitebor, & tu remisisti impietatem peccati mei:* E più espressamente per la uocale, come in Esaia: quando Dio dice. Isa. 43. *Ego sum qui deleo iniquitates tuas,* e subito soggiunge. *Narra si quid habes ut iustificeris:* Et in Giosuè, oue egli dice ad Achamo: *Fili mi dà gloriam Deo, & confitere, atque indica mihi quid feceris:* perche in somma se bene non era Sacramento all' hora, ad ogni modo uedeano quelli huomini che piaceua a Dio la confessione uocale: e noi sappiamo che gli piaceua: perche hauea deliberato di seruirsene per parte d'un sacramento nella sua legge noua. Vedete (e ui darò essempli Illustrissimi in persone de' Regi) come fecero Saule, e David.

LETTIONE

Essempij
Regij di
cōfessione
vocali.

2. Reg. 15

5. Reg. 12

de, che tutti doi si uede, che peccando se ne confessarono ad huomini. Saul nel primo de' Regi al decimoquinto si dice, che hauendo peccato, non si confessò mentalmente a Dio solo, ma innanzi al Sacerdote Samuele disse: *Peccaui, sed nunc honora me coram hominibus populi mei*: e Dauid, sentite di gratia, se può uederfi più distinta cosa, si getta a i piedi di Natanno, e dice, *Peccaui Domine, & egli, assolue; transtulit Dominus peccatum tuum*; e poi gli dà la penitenza. *Verumtamen filius tuus morietur*; e di questi esempj, e di queste autorità se ne trouarebbero mille nella legge scritta: perche in somma, infino da all'hora fauoriua Iddio quell'istituto, che haueua ad essere parte d'un sacramento nostro.

Christo
honorò,
& figurò
le cose
che egli
haueua
da adope
rare ne i
sacramē
ti.

Matt 3.

Ioan. 5.

Ioan. 9.

Vi è un'altra cosa da auertire anime mie: Et hora noi passiamo a i tempi di Christo stesso: Che quelle cose le quali Christo doueua istituire per sacramenti: prima che le ordinasse, sempre le ha honorate, e cō molte figure le hà accennate. Per esempio, perche egli uoleua istituire il sacramento del battesimo, uedete che lo honorò facendo battezzare se stesso da Gio. Battista, e ne diede figura hora con la probatica piscina, hora con la natatoria Siloe, & hora in mille modi: e così fù della penitēza, e di questa autorità di confessare i peccati, e d'essere assoluti da i sacerdoti, che douendo

ne egli fare un sacramento, si uede che ne die-
 de prima cento figure. Come farebbe che non
 uolle ne illuminare il cieco; ne sanare il lan-
 guido della piscina: ne riceuere il figliuolo pro-
 digio: ne perdonare al ladro in croce; se tutti di
 sua bocca non dicono il lor male, e non confes-
 sano i peccati loro. E quando Christo hauen-
 do sanato un leproso i Matteo al 18. uolle che
 egli andasse subito a mostrarli al sacerdote. *Va*
de ostende te sacerdoti. E quando doppò hauere
 sanati diece insieme, gli mandò pure a sacerdo-
 ti: E quando Christo comandò a gli Apo-
 stoli che andassero a sciogliere l'asina e'l Pollo
soluite, & adducite mibi: E quando doppò ha-
 uere resuscitato Lazaro, comandò a gli Aposto-
 li che lo sciogliessero: *soluite, & sūte cum abi-*
re: queste sciolte così spesse, e questi disligamē-
 ti, che cosa sono; se non figure di quella assolu-
 tion e nella confessione sacramentale, la quale
 douena entrare nel suo santissimo sacramento
 della Penitenza? E dica hora Caluino, che
 tutte queste sono figure: e che non sono con-
 fessioni sacramentali: Sciocco, quasi che noi
 medesimi non le apportiamo per tali: è uero
 che sono figure; ma sono figure della confes-
 sione sacramentale, la quale quādo fu poi suo
 tempo, fù instituita dalla bocca di Christo
 ilteffo: E non fù pura trouata humana, come
 bestemmia lui nel capitolo 4. del terzo, alla
 settione settima.

Figure
della cō
fessione
sacramē
tale.

Ioan. 9.

Ioan. 5.

Luc. 15.

Luc. 23.

Matt. 8.

Luc. 27.

Matt. 21.

Ioan. 11.

Caluino
dimāda
la cōfesi
sione tro
uata hu
mana.

L E T T I O N E

Ma questo luogo è quello che si aspetta: cioè, il luogo oue Christo di bocca sua habbia instituito per parte di sacramento la confessione uocale al Sacerdote. E io ui dico che non hauete causa d'espettarlo, perche già l'hauete hauuto nella prima parte di questo ragionamento; cioè, quello in Giouanni al uentesimo oue dice a gli Apostoli. *Accipite spiritum sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorum retinueritis retenta sunt,* Il qual luogo, che non parli dell'auttorità di predicare, come ridicolaméte diceua Caluino, mà che dia auttorità a gli Apostoli di assoluere gli huomini da i peccati, questo all'hora io ve l'hò fatto dire da tanti Padri, che ò bisogna che neghiate tutta la schola cattolica da Christo in quà, ò che uoi lo crediate. E se così è, come certo è, senz'altro con il medesimo precetto uiene ordinato ancora la confessione uocale al Sacerdote: Percioche, se la penitenza come diceuamo, è un giuditio, nel quale il Sacerdote fa officio di giudice, & il peccatore di reo; come è possibile, che il giudice ò assolua, ò condanni il reo, se non fa i suoi reati? e questi che bene spesso sono fin dentro al cuore, come può egli saperli; se il reo istesso non glieli confessa? Sentite di gratia, che la cosa è chiarissima: Concede Christo auttorità a gli Apostoli, e doppò loro a Sacerdoti, che a peccatori al-

Luogo
oue Christo
ha instituito
la confessione
sacramentale.
Ioan. 20.

Argome
to certo
per la confessione.

petta:
a hab-
la con-
co che
à l'ha-
sto ra-
al uen
e spiri-
remit-
a sunt,
rità di
luino,
solue-
ora io
isogna
Christi-
e così
desimo
fessio-
la pe-
io, nel
ce, &
e, che
reo, se
spesso
gli sa-
essa?
ima:
toli, e
ori al-
cu-

cuni peccati rimettino, & altri rattengano,
secondo il lor parere: Questo parere hatli a fa-
re a caso? non certo, ma fondatamente: se
fondatamente; dunque bisogna che sappino
la qualità de i peccati, per sapere quali biso-
gni rimettere, e quali rattenere, ma questi non
si fanno, se altri non li confessa, dunque nel-
lo stesso precetto. *Quorum remisistis, &c.* O Chri-
sto ha in-
stituita
la cōfes-
sione, &
ha burla-
ti gli A-
postoli.

od è instituita ancora la confessione sacra-
mentale, ò Christo ha burlato gli Apostoli,
e quel precetto è stato dato in uano. Anco i
Sacerdoti legali haueuano autorità di distin-
guere fra lepra, e lepra; ma à che hauerebbe
loro seruita questa autorità, se i popoli non
fossero stati obligati a scoprir loro le lepre?
Quando si dice giudicate le lepre: nelle stesse
parole, è implicato il precetto, che se gli mostri-
no le lepre: e mentre dice Christo a Sacerdo-
ti, rimettete, ò rattenete i peccati de i popo-
li, implicito è il precetto a i peccatori che
scoprano i peccati, i quali ò rimettono, ò rat-
tenghino i Sacerdoti. Quasi che i correlatiui
non siano sempre insieme: e che dicendo, bat-
ti il tale, non ui sia dentro ancora, che quello
sia battuto: Dite di gratia quando Christo cō-
mandò a gli Apostoli che battezzassero, non
commandò nello stesso precetto a gli altri,
che si lasciassero battezzare? al sicuro: altri-
menti uano sarebbe stato il precetto: quando
commandò a gli Apostoli che predicassero, nō

Correla-
tiui sono
sempre
inseme.

Esapj
pe por-
tionauit
sunt

L E T T I O N E

fi intende, che nello stesso tempo commanda-
ua a gli auditori, che stessero loro attentì: al si-
curo: altrimenti che giouarebbe la predicatione?
E nella stessa maniera, quando Christo cõ-
manda a gli Apostoli, che rimettino, ò rat-
tenghino i peccati: *Quorum remisieritis, &c.*
nello stesso tempo: ò commanda anco a noi,
che uocalmente si confessiamo a loro, e a i suc-
cessori suoi, ò come diceuo ha burlato gli A-
postoli, & il precetto è stato frustratorio. Si che
ecco il luogo oue Christo ha instituita la con-
fessione sacramentale; E S. Giacomo poi ne fe-
ce ancora mentione scritta, quando disse. *Confite-
mini alter alterutrum peccata uestra.*

S. Giaco-
mo per
la con-
fessione.
Iacob. 5.

Però lasciamo questo: Et io uoglio procede-
re per un'altra uia: Nella quale, ò Caluino tũ di-
ci da una banda che Christo non ha instituita
la confessione, e dall'altra concedi che l'vso di
lei sia antichissimo con quelle parole. *Vetustis-
simum eius usum esse fateor.* Hora se così è, io
ti domando, che tũ mi dica dunque, chi la in-
stituì? Ecco: io dico che Christo l'ha institui-
ta, e te ne dò il luogo: tũ dici di nõ; dammi dun-
que e l'autore, e il luogo della sua institutio-
ne: Non lo darà mai, Non lo trouarà mai; per-
che non v'è; perche da altri non fù instituita
che da Christo in San. Giouan. al 20. con quel-
le parole. *Accipite spiritum sanctum, &c.* Dice
Caluino, che l'vso della confessione è antichis-
simo: ma che in iscritto nõ se ne troua mai me-
tione

Caluino
concede
la cõfes-
sione ef-
fere anti-
chissima
Heretici
non fan-
no mo-
strare
chi dop-
pò Chri-
sto insti-
tuisce la
confes-
sione.
Ioan. 20.

tione alcuna, infino ad Innocenzo terzo, nel
 Concilio Lateranense, oue con un Canone fù
 comandato, che noi si cōfessassimo: Bocca bu-
 giarda: quel solo disse di uero, che è antichissi-
 ma la confessione, ma tutto il resto è menti-
 ta. cioè, e doue la nega ordinata da Christo; e
 doue dice che infino ad Innocenzo terzo non
 si troua precetto scritto, ne memoria scritta
 della confessione. Per uostra fè intendenti an-
 datilo a ueder quel Canone, & imparerete a
 conoscere costui: egli è il 21. Canone, del Con-
 cilio Lateranese, & incomincia. *Omnis utriusq;
 sexus*. Vedetelo, e uederete se egli comincia a
 comandarci la confessione come cosa nuoua
 al parer di Caluino, almeno in iscritto: ò pure
 se è un argomento fortissimo per noi a dimo-
 strare che già prima si offeruaua come precet-
 to inuiolabile la confessione; poiche quui sup-
 ponendosi, che si faccia; non determina altro
 il Canone se non la circostanza del tempo;
 cioè, che di precetto si faccia almeno una uol-
 ta l'anno. Anzi uoglio dirui un'altra cosa no-
 tabile ascoltanti, che ne anco questa circo-
 stanza di confessarsi almeno una uolta l'anno
 uiene apportata di nuouo da quel Canone,
 ma uiene rinfrescata solamente, e riposta in
 uso; poiche la medesima fù instituita infino
 da Zefirino Pontefice; che fù il XVI. Papa
 doppò Christo, e di questo ne rende testimo-
 nio, anco il Platina istesso nella uita di lui. Ne
 bjsa.

Caluino
 dice che
 primo i
 scritto
 parlò
 della cō
 fessione.

Innocen
 zo terzo

Bugia ap
 tissima di
 Caluino.

Innocen
 zo terzo
 nó ordi-
 na ma ri
 noua
 una ordi-
 natione
 di Zefir
 no.

Platina.

LETTIONE

bisogna dire, che Zefirino ordinò, che una uolta l'anno si facesse la communione, ma nõ la confessione: perche fanno bene gli intendenti, che infino a quel tempo niuno si comunicaua senza confessarsi prima. Et Eusebio Cesariense nel libro 6. al capit. 24. scriue, che Eusebio Papa, che fù il 32. doppò Christo, e uisse fino nell'anno 300. non uolle che Filippo Imperatore si comunicasse, se non si era confessato prima: E pure Caluino uoleua che il Cõcilio Lateranense fusse quello che in iscritto hauea cominciato a far mentione della confessione, & Innocenzo terzo fosse il primo, che ne hauesse fatta memoria. *Ante Innocentium tertium de confessione nullam constitutionem habuerunt: & altroue, mirum silentium.* Mentitore. Et io non uoglio addurre passi de' dottori: ma perche egli allega Innocenzo, stando ancora io ne i Papi. Lione primo fù egli innanzi ad Innocenzo? Signori sì al sicuro, di più di 500. anni, perche egli fù nel 442. & Innocenzo nel 1198. e pure scriuendo ad *Theodorum Foroliuiensem*, dice così: *Christus hanc prapositis Ecclesie tradidit potestatem, ut confitentibus actionem penitentiae darent.* Eutichiano fù egli più antico di Innocenzo? certo sì; poiche egli fù fino innanzi al Concilio Niceno: e pure ueggasi Gratiano alla 22. distintione alla questione 1. al cap. *predicandum*, egli ordinò, che, *qui ti-*
mens

Eusebio
Cesar.

Nõ mai
si fece
commu-
nione se
za con-
fessione.

Papi che
che han-
no ragio
nato e
scritto
della cõ
fessione.
Leo.

Eutichia
nus.

Gratia-
nus.

mens poenitentiam longam ad confessionem uenire noluerit, ab ecclesia repellatur. Fabiano fù egli più antico d'Innocenzo ? certò sì: poiche egli fù infino predecessore di Cornelio, che fù 21. Pontefice doppò Christo nell'anno 239. e pure egli nell'Epistola 2. *ad Episcopos orientis*, fa ordinationi espresse in materia di confessione, e Caluino il sauio uoleua, che *ante Innocentium tertium*, della confessione non si trouasse chi hauesse scritto mai.

Fà anco vn'altra cosa Caluino per ingānar ni, d'implici, ch'egli ui vā torcendo, e deprauando, un historia assai antica: e la colora in modo, come se fusse bene cosa uera, & assai rileuante: se la confessione, dice egli, fusse *de iure Diuino*, non potrebbe un Vescono dar licenza, & ordinare, che niuno si confessasse: E in fin quā dice bene; ma Nettario Vescono di Constantinopoli, per uno scandalo che nacque in occasione di confessione nella chiesa sua, leuò, (soggiunge) totalmente la confessione, e commandò, che ogn'uno andasse a comunicarsi senza confessione. Oh questo è da prouarsi: E già è prouato, dice Caluino, perche Sozomeno lo dice nell'history sua: Mi marauigliauo ch'egli nō fosse diligente osservatore delle cose di Sozomeno, poiche S. Gregorio nell'Epistola 195. al libro 6. scrivendo *ad Elogium, & Anastasium Episcopos*, dice che, *historiam Sozomeni, quia multa mentitur:*

Fabiano.

Historia di Nettario deprauata da Caluino.

Sozomeno riferito da Gregorio.

LETTIONE

titur, sedes apostolica recusat: Tuttauia io ac-

Sozome
nes.
Hist. Tri-
par.
Soerates

cetto Sozomeno per hora, e con lui, che trat-
ta di questo nell'historia tripartita al libro 9.
al capitolo 35. congiungo anco Socrate, che
narra questo istesso fatto nel libro 5. al cap. 19.
ma prego ogni intendente, che uada a uedere
quale si uoglia di questi: E se troua che Net-
tario leuasse la confessione, habbia in peggior
conto me, che io non ho Caluino. Le paro-

Parole
de prau-
te da Cal-
uino.

le dicono, che Nettare concessè, che, *pro*
sua quisque conscientia ad sacra misteria accede-
ret, E Caluino espone ch'egli concessè, che
senza confessione ogn'uno andasse alla com-
munion: Al che prima dico io, che, *opor-*
tet mendacem esse memorem: e che si troua dun-

Caluino
cōtrario
a se stes-
so.

que memoria scritta della confessione innan-
zi ad Innocenzo terzo: e poi ui porto io la ue-

Vera nar-
razione
del fatto
di Nettare.

ra esposizione di quel luogo; Percioche hane-
te a sapere, anime mie, che se bene innanzi a
Nouato, come si fa anco adesso, ogn'uno si
andaua a confessare da qual si uoglia confesso-
re, pure che fosse approuato. Onde anco quel

Eusebi^o.

uecchio moribondo in Eusebio, al libro 6. al
cap. 33. uolendosi confessare indistintamente,
disse, *aliquem ex presbyteris aduoca ad me*,
Nondimeno crescendo l'heresia di Nouato,
per saper meglio chi fossero quelli, che si con-
fessassero, fù ordinato, che tutti si confessas-
sero da un solo penitentiero; e questo durò fi-
no al tempo di Nettare, sott'il quale essendo

nato

nato il disordine, che gode di recitare Caluino, pensò Nettario, che ne fosse stato occasione la necessità di confessarsi tanti a un sacerdote solo: e leuando questa sola ordinazione, tornò le cose come stauano innanzi a Nouato, e concesse, che *pro sua quisque conscientia ad sacra mysteria accederet*; Cioè, che ogni uno secondo la sua coscienza elegesse, come si facea prima il confessore per andar poi alla comunione santissima. Vedete uoi se questo senso ha più faccia di uero, perche è uero: e quanto torto ha Caluino, che per uostra ruina si uà così appigliando a tutte le minutie, che ponno metter dubbio.

Vero senso delle parole de prauate da Caluino.

Malignità di Caluino.

Ma tal sia di lui. *Accipite spiritum sanctū, &c.* Ecco il luogo oue Christo istesso ha instituita la confessione, anzi ha instituito tutto il sacramento della penitenza santissima. Quello, il quale habbiamo detto che doppò la gratia preueniente si richiede dal nostro canto con la fede per giustificarci: Bisogna dunque credere, ma bisogna anco pentirsi, perche senza contritione niuno riceue la gratia: ma ad ogni modo sempre, (uiuendo) resti anco obligato alla confessione, ò per farti contrito se non sei, ò per far quello che tu hai hauuto in uoto nella contritione. Et il medesimo quasi occorre poi nella sodisfattione che è la terza parte della penitenza: perche si come quando eri contrito haueui la confessione in

Epilogo di questa lettione.

L E T T I O N E

ne in uoto, e però anco hauendo la gratia bisogna confessarsi: Così nel confessarsi tù hai la soddisfazione in uoto: E però anco doppo l'assoluzione bisogna sodisfare. Basta che senza queste tre cose la prima sempre *in re*, e le due seguenti almento *in uoto*, niuno si giustifica mai: E se vogliam' tornare al nostro essemplio, basta che senza queste tre rimorchiate, dal lago del peccato tù non arriui mai al porto della gratia: Hora mettiamo che contrito, e confessò tù sia già posto in gratia: che resta egli a fare, se non mettere *in re*, quella sodisfatione che tù haueui *in uoto*? Quella forse che biasma tanto Caluino? Signori sì, quella istessa, ch'egli odia tanto, & io sò perche, e nella lettione seguente lo saprete anco uoi. Andate in pace, &c.



LETTIONE VNDECIMA.

Nella quale si proua la sodisfattione essere necessaria: con la colpa non rimettersi tutta la pena: Altri potere sodisfare per altri, e le sacre indulgenze essere attissime a sodisfar per noi; Così come senza dubbio hanno i suoi fondamenti reali nelle scritture sacre, e sono sempre state in uso da Christo in qua.

Contra Caluino, nel terzo della institutione dalla settione 25. del quarto capitolo, fino alla sesta del quinto. &c.



PRIMA ch'io torni al filo delle materie mie, perdonimi V. A. Sereniss. Signore, se un'giusto sdegno mi diuertisce altroue per un poco, che serà però poco: Chi di uoi ascoltatori mi ha mai udito dire; che l'opre della penitenza ci meritino la remissione dei peccati? E che con la contritione, con la confessione, e con la sodisfattione in uoto altri meriti la giustificatione, e la prima gratia? Anzi chi ha mai sentito un'predicante Cattolico ad insegnare una Dottina tale? certo niuno di uoi lo ha sentito mai: Ma tutti uoi, ò Caluinisti, hauete ben sentito da ministri uostri dalfici questa calonna, & opporrici, che

Calonia
data da
Caluini-
sti à Cat-
tolici.

L E T T I O N E

noi con l'opre nostre crediamo di meritare, che Dio ci giustifichi: Il che se è vero, che sia dottrina nostra; perche non allegano i luoghi, oue noi l'insegniamo? perche non dicono, nel tal pergamo la persuasero: ò nella tale scuola la insegnarono? Ben sò che non credete che per modestia tacciano: Ma taccion pure, perche non hanno che dire, e perche in somma non si trouò, non si troua, ne trouassì mai, che dalle bocche nostre esca questa dottrina. Et io per me ben vi dissi anime mie, che doppo la gratia preueniente, Iddio benedetto oltre la uera nostra fede, senza l'opre della penitenza non ci giustifica mai: ma niuno mi sentì dire, che doppò la gratia preueniente, oltre la uera fede, noi con l'opre della penitenza si meritiamo la giustificatione: Altra cosa è dire senza questo non mi giustifico: altra il dire con questo merito di giustificarmi: Altra cosa è il disporci, altra il meritare: e per conseguenza altro è il dire che le opere della penitèza mi dispongghino alla giustificatione, altro che mi meritino la giustificatione; O come uanno strette le cose nella Theologia ascoltatori. E pure siamo giunti a tempi, che altri s'imagina d'essere Theologo, con leggere una uolta il testamento nuouo in lingua uolgare: Il dire che l'opre di penitenza non ci dispongono alla giustificatione, è heresia: Il dire che l'opre di penitenza ci merita-

*Distintio-
ne bellis-
sima.*

*Cose del-
la Theo-
logia
quanto
difficili.*

meritano la giustificatione, è heresia: Il dire che l'opre fatte in gratia ci disponghino solamente alla gloria, è heresia; Et il dire che l'opre fatte in gratia, non ci siano meritorie della gloria, è heresia: Vedete voi se queste cose le potè ritrouare il dotto Melantone, ò sopra il Calepino, ò sopra il Lessico. La gratia non si merita, altrimenti la gratia non si meritarebbe gratia, ma premio, poiche seguirebbe il merito: la gloria si bene oltre che (e questo è il tutto) le opre nostre come nostre, non meritano mai i beni spirituali, & eterni: ma quando meritano, meritano come essenti da vn'anima che si troua in gratia: In quella maniera che l'acqua pura non odora, ma se passa per una canuccia muschiata, riesce odorissima: E però prima che noi siamo in gratia, non possiamo meritare cose tali: ma innanzi alla giustificatione, noi non siamo in gratia; dunque innanzi alla giustificatione non si merita, e per consequenza non può la prima giustificatione, e la prima gratia essere meritata giamai. E per finir la tre sorti d'opere si trouano in noi, o in tre maniere possiamo considerare l'opere nostre; cioè o come dispositive, o come meritorie, o come soddisfattorie; prima che siamo in gratia le opre nostre, quanto alla gratia sono dispositive: dopo che siamo in gratia l'opre nostre, quanto alla pena temporale che ci resta, sono soddisfattorie,

La gratia
prima non
si merita

L'opre
come nostre
non meritano mai.

Opere di
tre sorti.

LETTIONE

Opre di
peniten-
za nò me-
ritano,
ma dispo-
nano al-
la prima
gratia.
Esempi
delle di-
sposizio-
ni.

torie, e quanto alla gloria ci sono meritorie. Basta, che tornando di d'onde partij, noi non diciamo dunque, che l'opre della penitenza ci meritino la prima gratia: ma si bene che ci dispongono a lei, e che però senza quell'opre Iddio benedetto di potenza ordinata nò ci giustificarà giamai. Per essemplio e mi farò chiarissimo; l'infondere dell'anima, che fa Iddio ne i corpi, possi egli meritare da alcuno? Potete uoi, o madri, doppò hauer concetto un figliuolo, con l'organizarlo, meritare, che Dio gl'infonda l'anima ragioneuole? certo nò, che cosa così grande quanto è la creatio-
ne, od infusione d'un'anima ragioneuole, non può essere meritata da noi, e pure è vero, che Dio non infonde l'anima, infino che quell'embrione nel ventre della madre non è organizzato: e che non si tosto è organizzato l'embrione nel uentre della madre, come subito, senza mancar giamai, v'infonde Iddio l'anima ragioneuole: E così occorre della prima gratia: la quale con l'opre della penitenza, noi non la meritiamo, ma con queste opre si disponiamo in modo, che oue ad vna vera fede aggiungiamo quest'opre, sempre Iddio ci giustifica. Anco il contadino con il seminare non merita che il sole caui le biauue dal suo campo: ma con il seminare dispone il campo in modo, che il sole senza dubbio ne caua fuor le biauue: E quando un prin-

cipe

cipe dicesse, se preparate un cesto, ne lo empi-
 rò di gioie: chi non sà che con la preparatio-
 ne del cesto noi non meritiamo le gioie: ma
 conforme al uoler del principe si disponia-
 mo in quel modo che egli ci uole a riceue-
 re il dono: E però non accade Caluino che
 tui ti affatichi tanto a portare autorità, le qua-
 li mostrano che la remissione de i peccati si ci
 dà per gratia; perche questo medesimo di-
 ciamo ancora noi: ma quando aggiungi, se
 si ci dà per gratia, non ui accadono l'opre del-
 la penitenza; a questo rispondiamo, che non
 ui accadon l'opre per meritar la gratia; ma ue-
 lo uole Iddio perche si disponiamo alla sua
 gratia: *Gratis venundati estis, & sine argento re-*
dimemini: dice Esaia: *Ego sum, Ego sum, qui*
deleo iniquitates tuas propter me, & peccatorum
tuorum non recordabor, il medesimo *Donans vo-*
bis omnia delicta: A Colossensi al 2. *Non ex ope-*
ribus iustitie, que fecimus nos. sed secundum suam
miserericordiam saluos nos fecit, a Tito al 3. Tu
 ci stucchi Caluino con tante autorità fuori
 di proposito: perche tutte prouano, quello
 che diciamo noi; cioè che la prima giustifica-
 tione ci si dà per misericordia di Dio, e non
 per merito nostro; ma niuna di loro proua, Non pro-
 uano lo
 quello che non può prouarsi: cioè, che Dio
 non uoglia da noi doppò la fede, l'opre anco-
 ra della penitèza, come dispositiue, prima che
 ci giustifichi. Si che attendi pur noi alla
 penitenza.

Autorità
 che
 Dio ci
 giustifi-
 ca p me-
 ra miseri-
 cordia.
 Isa. 52.
 Isa. 43.
 Col. 2.
 Ad Tit. 3

L E T T I O N E

Cōtinua dottrina catholica; E siate certe anime mie,
zione del che quando dal lago doppò la uoce del lito,
l'essēpio voi mouerete & i sinistri, & i destri remi,
solito. sempre ui aiuterà un uenticello, il quale farà in modo che facilmente ui ridurrete in porto: E tutto questo non per merto de i remi: ma per bontà è clemenza di chi ui dona il uento, e ui raccoglie in porto, Cioè, che quando essendo in peccato mortale doppò la gratia preueniente, voi per giustificarui, hauerete fede e penitenza santa; sempre con la sua gratia cooperante ui aiuterà Dio in modo, che haurete la giustificante, e tornarete in amicitia di lui: e tutto questo se bene non si farà senza la penitenza, non si farà però per merito uostro, ma tutto si farà per mera gratia, e misericordia di Dio: E così mutiamo stato: perche oue fin hora hò ragionato di uoi, come erauate nel lago: hora tratto di uoi come già siete in porto: oue fin hora hò trattato di uoi come erauate in peccato, adesso tratto di uoi come già siete in gratia. E uoglio cercare doppò la contritione, e doppò l'assolutione del sacerdote, doppo la prima giustificatione in somma in che stato restate? Ne mi duole Sereniss. Signore l'hauer digredito, Perche questa conclusione che hò fatta; cioè, che la giustificatione si fa quanto alla remissione del peccato per mera misericordia di Dio, serue marauigliosamēte al mio

Comin-
cia il trat-
tato del-
l'huomo
in quāto
giustifica-
to.

pro-

proposito: E mi dà bellissimo principio alla materia intenta.

Nella quale la prima cosa che io domando è, se è possibile a trouar alcun'opra fatta da Dio per mera misericordia sua, senza che egli v'habbia mischiata punto della sua giustitia? Et a questo rispondo io medesimo arditamente di nò: e dico di più, che se vn'opra si trouasse tutta misericordiosa: ma dentro alla quale non appareffe raggio di giustitia alcuna: questa senz'altro potrebbe dirsi che non fosse opra di Dio: *Vnu: se vie Do-* Psal. 24.
mini, misericordia & ueritas: Misericordia, Psal. 24.
& ueritas obuiauerunt sibi iustitia & Pax osculatae sunt: ueritas de terra orta est, & iustitia de caelo prospexit: E Sant'Agostino dice: *Non auferat ueritas misericordiam, nec misericordia impediat ueritatem: Si enim pro misericordia uendicabis contra ueritatem: aut quasi rigida ueritate oblitus fueris misericordiam, non ambulabis in uia domini, in qua misericordia, & ueritas obuiauerunt sibi.* Di maniera che senza dubbio, oue opera Dio con misericordia, aggiunge ad ogni modo qualche poco sempre della giustitia sua: E però passo auanti io: E poiche, quando andiamo a confessarci è che il sacerdote ci assolue, ò quando in altra maniera ci giustifichiamo; Iddio come tuole Caluino, e come uole la ueritate istesso, non per lo merito delle

In tutte l'opre di Dio con la misericordia concorre la giustitia.

August.

LETTIONE

opere nostre, ma per sua mera misericordia ci rimette i peccati; in quest'opra di tanta misericordia, domando io oue è la giustitia? quà come *obuiant sibi misericordia, & ueritas?* quà come *iustitia, & pax osculantur se?* E di

Nella
giustificazione
del peccatore
come si
salua la
giustitia
di Dio.

Repetizione
de lo stato
del peccatore.

nuouo rispondo ascoltatori, che se nella giustificatione nostra non interuenisse altro che la remissione della colpa, al sicuro questa sarebbe pura misericordia: ma v'interuiene alcun'altra cosa, oue si salua marauigliosamente la giustitia: E perche m'intendiate: Vi raccordate uoi in quale stato dicemmo, che si troua il peccator mortale? Horrendo era lo stato di lui, e grande era l'amplificatione che potea farsi delle sue miserie: ma riducendole a doi capi soli concludemmo, che chi era in peccato mortale, era reo di colpa, e reo di pena: che per essere reo di colpa, era in disgratia di Dio; e per essere reo di pena, era obligato alle pene dello inferno; di maniera che s'egli moriuà in peccato mortale, come reo di colpa non riuedeuà mai più Iddio, e come reo di pena andaua a stare eternamente nel fuoco. Hora diciamo che un peccatore si confessi, e che il Sacerdote l'assolua, & in somma ch'egli si giustifichi; Quà quanto al reato della colpa, che si fa? se gli rimette senza dubbio, e questo è misericordia: ma quanto al reato della pena, non si fa egli alcuna cosa ancora? Al sicuro che sì; e qua si serua la
giusti-

giustitia di Dio : perche se bene nella giustificatione del peccatore Iddio gli rimette liberamente tutta la colpa; quanto alla pena nò di meno, egli ben gli perdona la eterna (e questa ancora è gran misericordia) ma vuole in ogni modo che essa sia murata in temporale, e che anco doppò la remissione della colpa resti obligato il giustificato conforme alla soddisfazione, ch'egli haueua in uoto, a pagar qualche pena, per le di già passate e perdonate colpe; il che è raggio marauiglioso della giustitia di Dio, e così *miserericordia, & ueritas obuiant sibi iustitia, & pax osculantur se*: Inanzi all'assolutione del Sacerdote, ò alla giustificatione, io lo replico, il peccatore come reo di colpa e pena se fusse morto, non hauerebbe mai ueduto Dio, e farebbe ito allo inferno; doppò la assolutione del Sacerdote, e doppò la giustificatione, il giustificato, come non più reo di colpa, è ritornato in gratia di Dio, restiamo sicuri, che se non ricade in peccato, uedrà senza dubbio la faccia di Dio; e questa è la misericordia, ma non lo farà ad ogni modo senza hauere ò in questa uita, ò nell'altra pagata, ò la penitenza, e la pena imposta gli dal confessore, se è proportionata; ò alcun'altra pena secondo la misura de i già perdonati delitti; e questa è la giustitia. In quella maniera per essemplio, che se un Principe per qualche delitto d'un uasallo suo, gl ha-

Iddio nella giustificatione del peccatore senza pena temporale.

Essemplio per la ritenzione della pena temporale.

LETTIONE

Continua
il primo
esēpio
della na
ue.

uesse tolta la sua gratia, e banditolo in perpetuo: quando poi doppò qualch'anni uolesse rimetterlo: ben gli restituille la sua gratia leuā dogli nome di rubello, & anco gli leuallē il perpetuo bando: ma in ogni modo per dare ancora luogo fra tanta misericordia, a qualche giustitia; ordinasse, ch'egli in uece del perpetuo bando hauesse prima un temporale confino, e poi tornasse a casa: Così fa Dio misericordioso e giusto insieme. Quando giustifica il peccatore gli torna la sua gratia, e lo ammette al Cielo; ma prima ch'egli ui uada, vuole in ogni modo ch'egli, ò in uita, ò doppò morte, paghi qualche confino, ò qualche pena per conseruare la giustitia sua. E tornando all'esempio, ne per hora ragionando di quello che occorra doppò morte: Subito che la nauē è giunta in porto, i passaggieri sono certi di entrare nella Città (pure che non tornassero a lasciarsi riportar nel lago) ma questo ad ogni modo non auuiene, se non pagano un poco di gabella, c'ha instituita il Signore della Città, e del porto. *Et hac est fides Catholica*, senza dubbio, d'anime mie.

Seempre
Caluino
impu-
gua Po-
pre.

Ma Caluino che ne dice? senza altro poi che *est fides Catholica*, potete immaginarui, ch'egli le contraddice: oltre che ouunque entrano opere, sempre uedrete recalcitrante quel Caluino, il quale con questo deliberrò d'acquistar credito; cioè, con promettere

tere il Cielo, senza fatica od opre. Egli uo-
 lena che la colpa Iddio ce la rimettesse, per
 mera sua bontà, senza alcuna disposizione dal
 canto nostro, e senza opre di penitenza: Et
 hora anco quella pena eterna, alla quale è ob-
 bligato il peccatore, uole che Iddio la ri-
 metta nella iustificatione tutta, e totalmen-
 te, senza rattenerne alcuna temporale: E
 che tutta la iustificatione sia opera di Dio,
 & ad ogni modo contra la parola dello istef-
 so Dio, sia piena tutta di misericordia, e
 non habbia congiunta pure una minima om-
 bra di iustitia alcuna: al solito suo ascoltato-
 ri, che sempre si caccia ne gli estemi. Per esal-
 tare la scrittura nega le traditioni: Per inalzar
 il sangue di Christo, non uole l'applicatio-
 ni: Per honorar la fede, esclude l'opre: Per
 dar'ogni cosa alla gratia, non dà nulla al li-
 bero arbitrio; & hora per accettare nella
 iustificatione del peccatore la misericor-
 dia di Dio, ne caccia totalmente la iustitia
 di lui: Quanto meglio, e quanto più pia-
 mente adoperiamo noi, che si tenghiamo a i
 mezzi: di maniera che e nelle scritture, e nel-
 le traditioni cognosciamo la parola di Dio:
 Diamo ogni forza al sangue di Christo, pur
 che sia applicato: facciamo necessaria la
 fede alla iustificatione, ma non sufficien-
 te senz'opre; lasciamo uiua principalmente
 la gratia, ma non amazziam il libero arbitrio.

Opinio-
 ne di Cal-
 uino.

Estrema
 oue si
 caccia
 Caluino

Mezzi
 oue stia-
 mo noi.

E final-

L E T T I O N E

E finalmente concediamo che nella giustificatione Iddio ci leui ogni colpa per misericordia, ma ci rattéga ancora qualche pena per la giustitia sua. E pure dice Caluino, ui sono dei passi chiarissimi nella scrittura, oue si uede che quando il peccatore si cōuerte, Iddio gli perdo na ogni cosa, e non si rattiene niente; come farebbe in Ezechielle al 18. oue dice Dio stesso, *che si egerit impius pœnitentiam omnium iniquitatum suarum, non recordabitur*: Tutto bene; ma questo luogo stringe tanto, che ui sono tre risposte, non che una; Prima soggiunge lo stesso Dio all'empio, che doppo hauer fatto *pœnitentiam*, faccia *iudicium, et iustitiam*, il che posso esporre io per la confessione, e per la sodisfattione. Appresso dice, che all'hora si scorderà ogni cosa, quando *impius egerit pœnitentiam*; ma chi non sà, che a fare la compita penitenza, ui si richiede ancora la sodisfattione? E finalmente subito ch'io mi giustifico. *Deus omnium iniquitatum mearum non recordabitur*. Vero, quanto alla colpa, ma non quanto a la pena, e così s'hanno da intendere tutti quei luoghi fastidiosamente allegati da Caluino, oue Dio, *proijcet peccata post tergum*, oue *delet in star nabis*, oue *proijcit in profundum maris*, oue *tegit*: oue *si fuerint ut Cocynum, quasi uix dealbabuntur*; e cento, e mille che potessero allegarsi; perche tutte dimostrano, che Dio nella giustificatione ri-

met-

Auttorità addotte da Caluino.

Ezec. 18.

Risposta alle auttorità.

Isa. 17.

Isa. 44.

Mich. 7.

Ps. 51.

Isa. 1.

mette tutta la colpa seza rattenerne pure una minima parte; ma lascino quanto alla pena la uerità a suo luogo: Cioè che Dio per conferuare la giustitia sua, non dona tutta la pena eterna, ma la muta in temporale: E però dal porto non si entra nella Città senza pagar gabella: E doppò la remissione della colpa, bisogna che il giustificato faccia qualche opere penali, e patisca alcuna cosa, prima che uegga Iddio.

Hora sentite il suono di sempre: Ma che cosa sono l'opre nostre o le nostre passioni, dice Caluino, che bastino a sodisfare per le offese c'habbiamo fatte a Dio? E quanto torto facciamo al sangue di Christo; se hauendo egli, come certo hà sodistatto per tutti, noi quasi disfidandoci nella sodisfazione fatta da lui, uogliamo ancora noi doppò la giustificatione sodisfare di più con alcune opere nostre? O che noia: O che noia ascoltatori: Con questo benedetto argomento tante uolte replicato, e si fuor di proposito: Anco questa uolta uoglio rispondere: e poi protesto che in questa materia *de homine*, non ui rispor do più. E uero in buon'hora, e già cento uolte l'habbiamo detto, che il sangue di Christo hà sodistatto per tutti sufficientemente, ma non efficacemente; che nell'arbore della vita ui sono i frutti, ma bisogna torteli: che la medicina è preparata, ma che biso-

Argomē
to mille
volte re
plicato
da Calui
no.

Risposta
all'argo-
mento.

L E T T I O N E

- Petr. 2.** gna pigliarla : che la probatica piscina è fatta, ma che bisogna scenderui, che *conregnabimus*, ma *si sustinebimus*, che, *mortuus est pro nobis*, ma *nobis relinquens exemplum, ut sequamur uestigia eius* : che *possumus ire post ipsum* ma bisogna, *tollere Crucem* : e per finirla una uolta, che dal sangue di Christo habbiamo ogni bene, ma bisogna applicarselo. *Omnes prophetae testimonium perhibent remissionem peccatorum accipere per nomen eius* ; Vero se tutte l'applichi. Christo *pro nobis factus est peccatum* ; cioè, hà sodisfatto per tutti : Vero, sufficientemente, ma non efficacemente : Ogni gratia *data est nobis per Christum Iesum*, Vero, col mezzo della applicatione : *Ipse est propitiatio pro peccatis nostris* ; Vero, ma applica : *Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi* ; ma applica : *luore eius sanati sumus* : ma applica : *Pro nobis se obtulit*, ma applica : Et applica con quegli istessi proportionati mezzi, i quali ti ha apparecchiato egli stesso. Il peccato originale si lava col sangue di Christo, ma per mezzo del battesimo : l'attuale con il sangue di Christo, ma applicato con la penitenza : E noi douete raccordarui ascoltanti de i cinque portici e de i cinque ponti della probatica piscina : de i quali, si come del primo hò mostrato, che dal portico del peccato originale si scende nella piscina del sangue col ponte del battesimo : e del secondo, che dal

Isposizione di quelle autorità che torcono gli Heretici per lo sangue di Christo
Rom. 7.
Ioan. 4.
Ioan. 1.
1. Pet. 2.
Hebr. 9.
Figura della probatica piscina.

por-

portico del peccato attuale, si scende nella piscina del sangue, col ponte della penitenza: E del terzo hò accennato che dal portico del peccato ueniale, si scende nella piscina del sangue, col ponte di molte cose: Così hora ui dico, che dal portico di quelli, che sono usciti di colpa, ma uiuèdo, hāno da sodisfare in qual che parte alla giustitia di Dio, si scende nella piscina del sangue, col ponte dell'opere penali; e di qualch'altra cosa. Per hora basta a me, che non facciamo dunque torro al sangue, ne diamo troppo ualore all'opre nostre; perche tutta la sodisfattione noi la collochiamo nel sangue, ma l'applicatione in questo caso la diamo a chi l'ha data Christo; cioè, all'opre nostre penali. E così senza uno scropolo al mondo, che che ci abbagli Caluino, resta chiaro, che il uasallo ritornato in gratia dal suo Principe, non torna dal bando perpetuo alla Città, senza qualche temporale confino. Et in somma, che la giustificatione non sarebbe opera di Dio, se non ui fosse mista qualche giustitia. E se Dio doppò hauere donata la colpa al peccatore, in uece della pena eterna ch'egli doueua, non uolestè alcune afflittioni, e pene temporali da lui, prima che admetterlo alla sua santa faccia, & alla gloria eterna.

Ne però è questa dottrina, ò anime mie, di puro capo nostro, ma oltre quello, che n'hanno scritto tātū dottori, e tanti concilij, si fonda

Pena temporale
sodisfattione
co
opere penali.

La sodisfattione
si fonda
in molti
luoghi
della
scrittura.

an-

LETTIONE

ancora nella stessa parola di Dio, in molti luoghi; de i quali parte ne ha ueduti Caluino, e parte non ne ha uoluto uedere. E prima che Dio voglia afflittioni, o pene anco da quelli, che già sono amici suoi; e che doppò che altri gli è ritornato in gratia, ad ogni modo uoglia Dio qualche pena da lui, non perdà a morte,

Psal. 117. & eterna, ma temporale; lo mostrano, e quel luogo. *Castigans castigat seruos suos Dominus*

Hebr. 12. *sed morte non tradit eos*: e quell'altro, *quem diligit Dominus castigat*: e molti simili; i quali se Caluino dice, che parlano di castigo paterno, e non giuditiale. Ecco amici di Dio castigati, e castigati, per forma di giuditio, e non per ira, o a morte: *Castiga me Domine, sed in iudicio non in ira tua*: & altroue: *Cum*

Psal. 6. *iudicamur a Domino, corripimur, ut non cum hoc mundo damnemur*: Ma haueremo ancora cose più chiare; come sarebbe a dire, l'auttorità di Matteo al 4. oue S. Gio. Battista comanda frutti di penitenza: *facite fructus dignos pœnitentie*. I quali frutti di penitenza, che cosa sono per vostra fè, o che cosa ponno essere, se non l'opre di sodisfattione? E questo Gio. Battista le comanda: E Giouanni Caluino le nega: Vedete a chi crediate: E nell'Ecclesiaste ui è un luogo bellissimo, oue dice il sauiò: *Fili peccasti, ne adicias iterum, e fin quà appare rimessa la colpa; e pur soggiunge. Sed de præteritis deprecare, ut dimittantur*

Matth. 4. *Frutti di penitèza*

Ecc. 20

tantur tibi; della quale remissione domando
 io, se è della colpa, o della pena; e poiche an-
 co a giuditio di Caluino, non può essere del-
 la colpa, poiche egli non vuole, che con al-
 cun mezzo de opre nostre si ci rimetta la col-
 pa, ma per mera misericordia di Dio: dun-
 que necessariamente si parla della dimissione
 della pena temporale, & il sauio ci insegna,
 che con l'opra delle orationi fra l'altre, l'an-
 diamo scancellado il debito della pena che ci
 resta: oltre che Christo medesimo doppò
 hauere insegnato a' farisei, che procurino di
 tornare in gratia; Soggiunge *de cætero*, ecco
 la pena temporale che resta, *date eleemosynam*:
 Ecco l'opra penale, & *omnia munda sunt vobis*:
 Ecco doppò la remissione della colpa la re-
 missione della pena. Quasi che ne anco Cal-
 uino sia per concedere, che *eleemosynis mun-*
dentur peccata, quanto alla colpa; E pure di-
 ce Christo. *Datæ eleemosynæ: & omnia mun-*
da sunt vobis, dunque ragiona della pena che
 uiene ritenuta: e Danielle nõ disse egli al Rè Luc. 11.
 di Babilonia *eleemosynis redime peccata tua?*
 Che dunque con l'elemosine si scancellano i
 peccati quanto alla colpa? questo ne anco Cal-
 uino lo concederà giamai; dunque si tratta
 quindi della sodisfattione che si fa alla pena,
 doppò rimessa la colpa non l'opre nostre pe-
 nali: e la cosa istessa quanto alla esperienza si
 uede chiarissima, perche ui sono certi luoghi
 della

LETTIONE

Essempi
della scrit-
tura p. l.
sodisfat-
tione.

- della scrittura sacra, anime mie: oue Dio. dop-
pò hauer perdonato il peccato a chi chi sia,
ad ogni modo vuole, che per seruar giustitia,
egli paghi di più qualche afflittione, e pena
temporale, come farebbe ne i Numeri al 14.
quando hauendo pregato Moisè per li pec-
cati del popolo. *Dimitte obsecro peccatum po-
puli huius*, & hauendo di già Iddio perdonata
la colpa, e detto di sua bocca, *dimisi*, tuttauia
vuole qualche pena temporale da loro, e sog-
giunge, *attamen omnes homines qui tentaue-
runt me, non videbunt terram pro qua iuravi pa-*
Num. 10 *tribus eorum*. Come farebbe di Moisè, & Aa-
rone, i quali hauendo già riceuuto perdono
del peccato fatto all'acque della contraddittio-
ne; ad ogni modo per pena temporale, non
entrarono nella terra di promissione: come di
Num. 12 Maria sorella loro, che doppò hauer riceu-
to perdono da Dio, fù condannata a sodis-
fare alla pena: come di Manassè, di Achab, e
di cento, che doppò essere ritornati in gra-
tia di Dio, si uede nondimeno, che andaro-
no sodisfacendo alla pena temporale, co' fac-
chi, co' cilicij, con le ceneri, e con diuerse
Hier. 7. altre pene. Alla Maddalena fù prima rimes-
Hiere. 7. sa la colpa, per la quale essendogli rimessi tan-
ti peccati, essa, *dilexit multum*: E poi per ef-
fere in questo grand'amore, implicita la so-
disfattione penale, all'hora se le fece anco la
seconda remissione, quanto alla pena & di-
missa

Luogo
della
Maddale-
na espo-
sto.

missa
Ma
Dan
uissi
cavi
il pe
con
dop
za: r
la co
rale
tame
go,
d'ha
dà l
extr
la s
oue
giuf
che
sem
(
tura
duc
ned
tate
farl
dri
che
l'ap

missa sunt ei peccata multa quia dilexit multum: ^{Esapio} Ma qual' essemplio è più bello, che quello di ^{belleffi-} David, il quale adultera, uccide, pecca gra- ^{mo di} David. uissimamente: si confessa poi a Natan. *Peccavi, &c.* e Natan gli fa fede che gli è rimesso il peccato. *Transiulit dominus peccatum tuum:* con tutto ciò a guisa di diligente confessore, ^{2. Reg.} doppò l'assoluzione non gli dà egli la peniten- ^{12.} za? non mostra egli, che con la remissione della colpa ui è la retentione della pena temporale? certo sì; poiche soggiunge subito. *Veruntamen filius tuus morietur:* & in un'altro luogo, doppò esser perdonata la colpa a Davidde ^{2. Reg.} d'hauer numerato il popolo, ad ogni modo gli ^{24.} dà la penitenza Gaddo, commandando, che *extruat altare domino*, uedete uoi anime mie se la scrittura è piena d'auttorità, e d'esempi, oue si uede chiaramente, che nell'opera della giustificatione, Iddio rattiene sempre qualche pena temporale, e che però ui è bisogno sempre di qualche sodisfattione.

Che aspettate hora? che io oltre la scrittura, come hò fatto nell'altre materie, ui aduca le auttorità dei padri, in confirmatione di quello che io ui hò ragionato? uoi aspettate in darno; perche io sono risoluto di non farlo: e perche? forsi perche non ui siano padri per me? tutto in contrario: anzi perche non ue ne è alcuno, che non sia per me, l'apportarli tutti andarebbe in infinito: Ma

L E T T I O N E

Caluino
istesso
confessa
che i Pa-
dri anti-
chi sono
per noi.

Caluino
dice che
tutti i Pa-
dri han-
no erra-
to.

chi sà ch'io non ui inganni dicendo, che tutti sono per me? e che tutti hanno ragionato di questa sodisfattione che deue farli? Chi lo fa? lo dirò io: Vno di tanta auttorità appreso di uoi, e di tanto credito, che uoi non osarete a contradirgli: l'oracolo uostro, il uostro Idolo, il uostro santo, il uostro profeta: Caluino uostro: lo stesso uostro Caluino fa fede per me, che tutti gli antichi sono dalla mia, Ecco le parole istesse nel 3. della institutione al capitolo quarto, alla settione 38. *Parum me mouent, quæ in ueterum scriptis de satisfatione passim occurrunt*, Pollo dir più chiaro? Ecco se è vero, che luoghi per la sodisfattione, *in ueterum passim scriptis occurrunt*, ma Caluino che stima ne fa di questi luoghi? già hauete sentito, oue dice *parum me mouent*, che egli non si cura di quanto scriuono tutti i padri antichi: Ma ui è di peggio: sentite; anzi turate gli orecchi: o scelerato: *video quidem eorum nonnullos. Dicam simpliciter omnes ferè in hac lapsos esse*. Chi sentì mai peggio? è vero dice Caluino, che tutti i santi Padri antichi hanno insegnata questa dottrina della satisfattione: ma che? ma tutti hanno errato: Tutti hanno errato, o Caluino? E tu solo hai detto bene? Sì? Hor restati che io uoglio più tosto errare con tutti i santi padri, che dir bene con te, che sei un temerario, & vn'heresiarcha. E uoi Calvinisti, che dite de i costumi, e della mode-

stia

stia del uostro Archisynagogo? stiasi pur do-
ue è, che ben ne rende conto: Voi fra tan-
to anime mie, confermateui tanto più nella
dottrina che hoggi vi hò predicata: quan-
to che infino il mio nemico mi concede, che
sia quell'istessa, c'hanno predicata i santi Pa-
dri: Il rubello agratiato, non torna alla pa-
tria senza il confino temporale: poiche la na-
ue è giunta al porto, non si entra nella Città se-
za gabella: Et in somma la giustificatione
non farebbe opera di Dio, se non vi fosse la
giustitia dentro: e se non fusse uero, che dop-
pò essere assolto dal confessore, ò in altra ma-
niera giustificato, tù sei certo, se non ricadi in
peccato, che uedrai Iddio; ma questo non lo
farai senza pagare prima alcuna pena tempo-
rale: Piano un poco: e fuori di questa sodisfat-
tione con pene, non ui farebbe altro modo da
quietar Iddio? Signori sì; ue n'è alcun altro,
ma non lo uoglio nominare ancora. Riposa-
te. &c.

Epilogo
della let-
tione.

Epilogo
dell' eisē-
pio.

Cōtinua-
tione al-
la secon-
da parte.

S E C O N D A P A R T E .



MOLTE cose hò da dire in que-
sta seconda parte, e tutte nota-
bilissime; ma bisogna un poco di
sopraordinaria attentione: E se
bene alcuna uolta, ui parrà di non intendere
bene ou'io camini; tuttaua assicurategui ch'io

Z 2 non

L E T T I O N E

*Proposta
di qillo
che hà
da trat-
tarsi.*

*Iddio
nella giu-
stificatio-
ne accer-
ta ancor
quell'op-
re che al-
tri fanno
per noi.*

non lascerò il filo: se bene per alcuna ca-
gione lo terrò sì coperto, ch'apena v'auedre-
te ch'io lo tenga. Quello ch'io proposi nel
fine dell'altra parte da trattarsi in questa, fù,
se l'huomo giustificato, per quella pena tem-
porale, che gli trattiene Iddio, ha niun'altro
modo da poter sodisfare, eccetto quello di
pigliare in se stesso qualche pene: Alche se
bene all'hora dissi che v'era ancora alcun'al-
tro modo, ne uolli nominarlo: hora nondi-
meno ne nominerò uno, dal quale poni così
a poco, a poco, ne nascerà quell'altro ch'io
non uò nominare: E così dico: che Iddio
liberalissimo, e giustissimo, non solo si con-
tenta di accettare per sodisfattione, quelle
opere penali, che facciamo noi stessi; ma be-
ne spesso accetta in pagamento, e per sodis-
fattione delle pene nostre, quell'opre penali,
che non facciamo noi, ma fanno altri per
noi: Grandissima bontà di Dio, che cosa si
può dir più? Come sarebbe, che quel Si-
gnore, il quale al rubello suo, in uece del ban-
do perpetuo, ha dato il temporale confino;
non solo uoglia ch'egli stesso ui stia, ma si
contenti ancora, che un'amico del condan-
nato uada a star nel confino; e quando serà
stato tutto quel tempo che ui douea star l'al-
tro: così entri il rubello nella patria, come
s'egli medesimo ui fosse dimorato. Si con-
tenta Dio, che il passaggiero smontato dalla

na-

naue sopra il lito, per entrar la citrade, <sup>è applica-
zione del
peccato</sup> paghi egli stesso, ò troui qualch'un'altro che
per lui sodisfaccia alla gabella: Et in somma pigliate questa per una di quelle conclusioni,
ch'io hò ad apportarui in questa parte: cioè,
che le opere di uno in questa uita ponno gio- <sup>L'opre
di uno in
questa ui-
ta ponno
giouare
a l'altro.</sup> uare all'altro: Il che se bene è tanto ragioneuo-
le, che altrimenti bisognarebbe destrinere, *com-
munionem sanctorum*, quella istessa, che dice il
simbolo: nò dimeno ui sono, e si ponno allega-
re per maggior fermezza anco le autorità di es- <sup>Auttori-
tà che
prouano
l'opre di
uno gio-
uare a
l'altro.
Luc. 18.</sup>
prelle nella scrittura sacra, che lo mostrano.
Fra le quali in Luca al 18. oue Christo disse, *sa-
cite uobis amicos de mammona iniquitatis*, la co-
sa è espressissima: Percioche, se gli amici
nostri ci ponno facilitare la uia del cielo, e
se le attioni loro giouano alla salute nostra;
come giouano? a rattenerci la colpa? cer-
to nò: perche la colpa non si rimette se
non per la propria contritione nostra: dun-
que in tanto ci giouano, in quanto ci aiutano
con l'opre loro penali, applicate con l'in-
tentione a noi a sodisfare. Anco nei Numeri
al 16. si scriue, che non si tosto Arone heb-
be abbruscato lo incenso, e pregato per l'af-
flitione del popolo, che subito, *cessauit plaga*, ^{Num. 16.}
e si come già prima hauea perdonata la col-
pa Iddio, così per quella pena temporale che
egli s'era rattenuta, accettando le attioni di
Arone per sodisfattione, pose termine alla.

L E T T I O N E

afflitione del popolo: *Et cessauit plaga*. Del sacrificij, la cosa è chiara: Come nel *Leuitico* al quarto. *Rogante, pro eis sacerdote, & sacrificante propinquus erat eis Dominus*: e come dice San Paolo, che il Pontefice deue offerire *pro peccatis totius populi*: Et in somma questa propositione, che in questa uita vno possa sodisfare per l'altro è chiarissima. Si che questo è un'altro modo da pagare la gabella, d' nauiganti, cioè, quando altri la paga per uoi: E quando siete assoluti dal Sacerdote, uoi non potete far meglio, che procurare d'hauer persone, che orino per uoi, che digiunino, che sacrificino che facciano peregrinaggi, e simili; perche tutto quello che serà fatto, *Idio* è sì clemente che lo accetterà a conto della sodisfattione uostra, come se fosse fatto da voi. E così habbiamo doi modi di pagar la gabella: Vno con le nostre proprie opere penali, e l'altro con l'opre d'altri applicate a noi da quelli, che le fanno.

Douia-
mo pro-
curare
che altri
ci aiuti-
no à so-
disfare.
Doi mo-
di di so-
disfare.

L'huo-
mo può
fare ope-
re di so-
prabon-
danza.

Hora sentite quel terzo modo, ch'io non uo leuo nominare: cioè, un modo oue altri non sodisfa con opere sue; ne cō opere, le quali siano applicate a lui da chi le opera. E che modo Dio buono può egli essere questo? presto lo sentirete: Ma bisogna andar di passo in passo: e però prima apporto questa propositione: che l'huomo in questa uita, doppo l'essere giustificato può far più opre sodisfattorie che

non

non bisognano per lui, a pagare la pena temporale, che gli è rattenuta: Et il passaggiero, quando è smontato su'l lito, e uole entrare nella Città, può essere che si troui più danari adossò, di quello che bisogni per pagar la gabella. Di questa prima propositione, che ne dici Caluino? che cosa ne dice eh? male ne dice: perche ben uede lui, done ella tende: E però grida: E però insulta: E però ingiuria; Quasi (dice) che non sia uero, che in *multis offendimus omnes*: quasi che non habbia detto San Giouanni, che *si dixerimus, quoniam peccatum non habemus, nosmetipsos seducimus*: quasi che non sia uero, che *omnes peccauerunt, & egent gloria Dei*: quasi che tutti non habbiamo a dire; *Dimitte nobis debita nostra*: quasi che *sint condigna passionis huius seculi ad futuram gloriam*. Ei in somma quasi che non habbiamo assai da fare a finire di sfare a Dio per li peccati nostri proprij, senza che presumiamo di poter far tant'opere, che soprauanzino a i nostri debiti, che sian d'auantaggio. Brauo certo; ma state a sentir voi, d Cattolici, se le cose son chiare, e senza scrupolo: e sopra tutto ricordateui quella distinctione di opre, che io diceuo da principio, cioè, che elleno alle uolte si considerano come dispositiue, alle uolte come meritorie, & alle uolte come sodisfattorie: perche innanzi alla prima gratia ci dispongano

Caluino
nega l'opre di
sopra bō
danza.

Iacob. 3.

I. Ioan. 1.

Rom. 3.

Math. 6.

Rom. 8.

L E T T I O N E

Tutte le opere in gratia solamente, e non ci meritano la prima gratia: ma doppò che siamo in gratia, tutte le opere nostre che facciamo, sono e meritorie, & soddisfattorie della gloria, e soddisfattorie della pena: Pigliamo ragionando di queste due cose, cioè, del merito, e della soddisfattione il più illustre

Passione di Christo meritoria, & soddisfattoria.

Philip. 2.

esempio, che noi possiamo prendere; Cioè, la passione del benedetto Christo: ella senza dubbio fù e meritoria, e soddisfattoria: Meritoria non solo a se, *propter quod & Deus exaltavit illum, & donavit illi nomen, quod est super omne nomen &c.* ma anco a noi, a' quali ha meritata infin la prima gratia, e la remissione de peccati; E soddisfattoria, non certo per se, perche non hauea peccati suoi, per chi soddisficesse: ma per noi, per gli peccati de' quali se nò efficacemente, certo sufficientemente ha soddifatto nel legno della Croce, *& dolores nostros ipse portauit*: E così diciamo, che tutte l'opere nostre, che noi facciamo in gratia, sono meritorie e soddisfattorie; ma con qualche differenza: perche oue la passione di Christo meritò & a se, & ad altri; noi possiamo ben meritare a noi stessi, ma non mai ad altri: E doue la passione di Christo ben potè soddisfare per altri, ma non per se, perche non haueua peccato; le opere nostre e per altri possono soddisfare per l'applicazione della nostra intentione, come dicuamo, & anco principalmente per noi stessi. Si che se parliamo del merito, di-

Esa. 53.

Differenza fra la passione di Christo, & le passioni nostre.

te uero Caluino, che noi con tutte l'opere che faceſſimo mai, non faremmo mai più opere di quelle che ci biſognano per meritare il Cielo; ne queſto poſſiamo mai meritargli ad altri: Anzi doppo che ſiamo in gratia, quanto più meritiamo operando, a tanto maggior gradi di gloria ſi andiamo preparando, ne mai poſſiamo operar tanto, che non ci reſti da meritare ancora: Ma ſe parliamo della ſodisfattione, dice falſo (come ſuole) Caluino, perche la pena temporale che reſerua Iddio de' peccati miei, ha termine: ne biſogna che ſi come io vò tempre meritando più e più gloria ſenza mai arriuare al fine, così io uado ſodisfacendo più è più pena ſenza termine: ma giunto che io ſono al termine delle riſeruate mie pene, tutte le opere penali ch'io faccio di più, inquanto ſodisfattorie, ſono di ſoprabondanza, e d'auantaggio: Quanto al merito, non ſi può meritare più del Cielo, ma quanto alle pene rattenute, ſi poſſono patire afflittioni molto maggiori, che non importa la lor ſodisfattione: E vada hora Caluino ſaſtidioſamente accumulando autorità della ſcrittura, le quali parlino del meritare la gloria, per applicarle al ſodisfar la pena: E vero che offendiamo *omnes*, Vero che non poſſiamo dire che *peccatum non habemus*. Vero che *omnes egemus gloria Dei*, e che tutti habbiamo a dire, *dimitte nobis debita noſtra*: ma a che

Niuno
può me-
tar ſopra
bondan-
temete.

Ogn'vno
può ſodis-
fare ſo-
prabon-
temente.

Autorità
torre
da Calu-
no.

L E T T I O N E

Risposte
alle aut-
torità.

che proposito? E chi nega questo? Chi dice, che noi non siamo peccatori? E che hauendo ad uscire di peccato, non ci sia necessaria la gratia di Dio? ma usciti che siamo, quando doppo la giustificatione ci uiene rattenuta la pena temporale; non prouano quelle autorità, che noi non possiamo finire di sodisfarla con opere nostre penali, e farne anco di più: così quella autorità; *Non sunt condigna passionis huius seculi*. chi non vede che non parla delle passioni in quanto sono sodisfattorie della pena, ma in quanto sono meritorie della gloria? E che sia uero soggiunge subito; *ad futuram gloriam*: Altro altro ci uole Caluino, che fare un fascio di autorità per ingannare i popoli in un soggetto; e che poi quando ui si mira più adentro, uegga ogn'uno chiaramente, che niuna di loro fa a proposito: Sentite un poco me, Caluinisti, se procedo d'altra maniera: E se oue potrei portare le classi intiere delle autorità, in uece di queste ostentationi, mi basta di portarne poche, e spesso una sola: ma si chiara, che non sia più chiaro il sole. Io dico ch'è noi possiamo patire più pene in questa uita che non richieggono i peccati, per li quali ci è rattenuta la pena temporale: E uoi mi dite ch'io uene mostri una autorità nella sacra scrittura: Sentitelo: e ditemi uoi stessi, se io uolendola fingere di mio capo (forsi ad imitatione di qual-

Auttorità
per l'opere di
sopra bō
danza.

qualche amico nostro) potrei formarla più chiara e concludente: *Vtinam*. questo è Giobbe, *appenderentur peccata mea, quibus uam merui*, quelle sono le pene rattenute: & *calamitas quam patior in statera*: questa era l'afflittione ch'egli pativa; hora sentite se era maggiore la patita afflittione della rattenuta pena, *quasi arena maris hac grauior appareret* *Quasi arena maris hac grauior appareret*: ò Caluino. & è la scrittura che lo dice espressamente: & usa la metafora della statera, per mostrare il paragone, & adopra la parola *grauior*: E per mostrare la grandezza della soprabondanza dell'opere penali, alle pene rattenute usa hyperbole così grande, quanto è quella: *quasi arena maris*: Vedi tù se le autorità che allegoio, hanno bisogno di commento: E se è chiarissimo, che molte uolte un giustificato fa tant'opere penali, che *in ratione meriti*, non auanza già mai il premio, ma *in ratione satisfactionis*: senza dubbio, soprabonda al debito; e se un passaggiero tal'hora poiche è smòtato nel lito mette insieme tanti danari, che quando giunge alla porta della Città, sono più senza numero di quello, che bisogni per pagar la gabella; *sic ambuletis, ut abundetis magis*: diceua san Paolo istesso, & è un'altra autorità chiarissima, per le opere di soprabondanza. Ma oltre le autorità S. Pietro è S. Paolo, nell'ultimo giorno delle uite loro, non credete

Iob. 6.

Replica
l'essempio.

1. The. 4.

Essempi
per l'opere di soprabondanza.

uoi,

L E T T I O N E

uoi, che haueſſero già fatte tante opere penali, c'haueſſero di già molto bene adempita la loro ſodisfattione? certo sì: E poi ſoſtennero anco il martirio, queſto martirio fù opera buona, e fatta in gratia? chi ne dubita? dunque fu meritoria e ſodisfattoria: e anco queſto è chiaro: come meritoria che fece? gli fece acquiſtare maggiori gradi di gloria, è crefcere d'altezza nelle ſedi del cielo: ma come ſodisfattoria, ſodisfece ella a ſe ſteſſi: certo nò; che già era finita la ſodisfattione: dunque, ò che tu uoglia ò nò, Caluino, tutto il martirio di S. Pietro, e di S. Paolo in quanto ſodisfattorio, fu opra di ſoprabondanza. E Maria Vergine, anime mie, chi non ſà che fù immaculatiffima e ſenza peccato alcuno attuale? (che dell'originale per hora non ragiono:) anco queſto ſi ſà, che eſſa non ceſò mai in tutto il feliciffimo corſo del ſuo uiuere, far'opre ſantiffime: e che per conſeguenza, eſſendo elleno, come ſono tutte l'opre fatte in gratia, e meritorie, e ſodisfattorie, eſſa nell'inſtante della ſua morte ſi trouò accumulato un grandiffimo merito, & una grandiffima ſodisfattione: Hora il merito, ſappiamo a che giouò; cioè, a farla ottenere il maggior luogo del cielo, e però *afſumpta eſt ſuper choros Angelorum*: ma la ſodisfattione a che le giouò? ſenza dubbio a lei non potè gionare, che non hebbe peccato, per chi ſodisfare: dunque

que

que tutta la sodisfattione di lei fù di soprabon-
 danza, e tutti i danari che ella si trouò all'en-
 trare della città, non essendo ella tenuta a paga-
 re la gabella, furono d'auanraggio: E così si
 può dir di tanti altri santi: oltre la soprabon-
 danza infinita della sodisfattione del sangue
 di Christo; il quale essendo atto a sodisfare per
 infiniti mondi, se tanti ue ne fossero, e non
 sodisfacendo se non sufficientemente per vno;
 tutto il rimanente della sodisfattione, biso-
 gna dire, che fù soprabondanza: Si che; questa
 mia prima propositione (raccordateuella bene
 anime mie) che si diano opre sodisfattorie di
 soprabondanza, di già, e per autorità di sacra
 scrittura, e per la istessa ragione, è così certa,
 che non è più possibile a fuggirla.

Passiamo hora un'altro passo auanti, e di-
 ciamo così: In cielo al sicuro non ui è biso-
 gno d'opre sodisfattorie: (e questo ne Calui-
 no, ne huomo del mondo lo negò, ò lo nega-
 rebbe già mai.) Quando dunque uno arriua a
 morte con opre sodisfattorie di soprabondan-
 za, le quali al sicuro non hanno a seruire per
 lui; di questa sodisfattione soprabondante,
 che se ne fa? Quando Christo morì: & oltre a
 Christo: quando Maria; quando Pietro, quan-
 do Paolo, quando tant'altri Santi, arriuarono
 a morte con tante opre sodisfattorie di so-
 prabondanza: poiche quelle non le portaro-
 no in cielo come sodisfattorie: che se ne fece?

quan-

Soprabō
 dāza del
 la sodis-
 fattione
 di Chri-
 sto.

In Cielo
 non è bi-
 sogno di
 opre so-
 disfatto-
 ric.

Dell'op-
 re di so-
 prabōdā
 za che
 cosa si fa

LETTIONE

quando il passaggiero arriua alla porta della città, con molto più danari, che non bisognano alla gabella; poiche dentro alla Città non si porta danari, che non ve n'è bisogno: Di quello che auanza, che se ne fa? Ascoltatori, se io medesimo dicessi che si buttano via, e che rimangono superflui; credo che uoi istessi mi lapidaresti, & haueresti ragione: perche nella Chiesa di Dio non bisogna mettere ne defetto, ne superfluità: E farebbe empia cosa il credere, che cosa si purgata, e così bella, quanto è la sodisfattione per lo peccatto, si gettasse al uento: Che se ne fa dunque? o prouidenza di Dio: di queste si fa quella communione de santi, e quella rispondenza de i membri nel corpo di Christo, di che ragionano tutti i Dottori: Vi ricordate quanto bene San Paolo a Corinthi figuraua la Chiesa per un corpo, oue un membro solea supplire all'altro? voleua inferire anco questo, anime mie: cioè, che dell'opre di soprabondanza che restano nella Chiesa: Iddio ne fabrica il thesoro di santa Chiesa, e ne dà le chiauì al suo Vicario principalmente in terra, & consequentemente a suoi Vescouì; accioche con una bellissima communione, e consonanza, eglino secondo il giuditio suo, ad una tal'hora, a chi mancano opere proprie sodisfattorie, dal thesoro di santa Chiesa, cauino di quelle c'hanno soprabondato

ad

Opere di
sopra bō
dāza nō
si butta-
no uia.

Consonanza di Santa Chiesa.

2. Corin.
12.

(

(

ad a
no.
cer
ticep
que
so s
com
dan
ent
Sigi
ten
d'un
sti d
ra a
ne a
min
di q
dan
in t
non
don
tro
loff
E
cor
stra
me
le f
le t
c'h

ad altri, e le diano a quelli, a chi ne manca-
no. E questa comunione è quella, che ac-
cennaua in parte Dauid quando diceua, *Par-*
ticeps ego sum omnium timentium te, Anzi è ^{Psal. 118.}
quella che noi confessiamo ancora nello stes-
so simbolo, quando diciamo di credere,

communione sanctorum: perche in somma i <sup>Commu-
nione
nella
Chiesa
delle
opre di
sopra bō
donza, a
chi ne
manca.</sup>
danari che si troua di più il passaggiero nell'
entrare della Città, non si buttano uia: ma il
Signore della Città costituisce un suo luogo-
tenente, & altri ministri che tengono le chiaui
d'un thesoro, nel quale si pongono tutti que-
sti danari, che auanzano: E quando tal'ho-
ra alcuni passaggieri non han danari proprij,

ne altri glie li danno; questi luogotenente,
ministri, secondo il lor uolere, con la uirtù
di quelle sante chiaui aprono il thesoro, e de i
danari che auanzano ad altri, suppliscono o
in tutto, o in parte a i bisogni di quelli che <sup>Theforo
di S. Chic
sa.</sup>
non n'hanno. Et in questa maniera s'inten-
dono doi passi difficili uno di San Paolo, e l'al-
tro di Origene. Quello di San Paolo è a Col-
lossensi. *Gaudeo in passionibus meis pro uobis,*

& adimpleo ea quæ desunt passionum Christi, pro
corpore eius quod est Ecclesia: La doue pare, <sup>Luogo
di San
Paolo
difficile.
Colos. 1.</sup>
strauagante che si nomini quà alcun manca-
mento di quella passione di Christo, la qua-
le fù la forma di ogni perfettione, e nella qua-

le si disse, *Consummatum est*: ma con quello ^{1oan. 19.}
c'habbiamo detto s'intende ogni cosa: per-
che

LETTIONE

che con la passione di Christo inquanto soddisfattoria, uanno ancora tutte le passioni di soprabondanza de i suoi santi. E però S. Paolo. *Gaudebat in passionibus suis.* non per se, che non haueua bisogno di tãta sodisfattione, ma *pro uobis*, da esserc applicate anco a loro: & *adimplebat ea quæ desunt passionum Christi*, & andaua facendo opre, che aiutassero a impire più e più quel thesoro: oue sono ancora le passioni di Christo. E questo *pro corpore eius quod est Ecclesia*; cioè per la consonanza di questo corpo mistico della Chiesa; & accioche di queste passioni sue di soprabondanza, ne fussero suppliti i defetti de gli altri. Et il luogo di Origene ancora è difficile, oue dice, che *sanctorum etiam sanguis aliqua ex parte effusus est ad expianda peccata populi*; E pure non *est aliud nomen sub cælo datum hominibus in quo oporteat nos saluos fieri*, ne altro sangue si troua, che ci rimetta i peccati se non quello di Christo; ma si risponde; che solo il sangue di Christo dà forza, e sufficienza a i mezzi, che ci rimettono i peccati, ma che molti mezzi sono quelli come habbiam'detto mille uolte, che ce l'applicano; e fra l'altro per pagare la pena temporale rattenuta doppo la giustificatione, anco l'opre altrui di soprabondanza: ouero in più breui parole. Egli è uero, che il sangue de i martiri non è sparso per leuarci il peccato quanto alla colpa; ma si bene come

'Luogo
di Orige-
ne diffici-
le.
A. G. 4.

opra

opera di soprabondanza ci può essere applicata a sodisfar la pena: Basta che le opere di soprabondanza si seruano nel thesoro per aiutarne altrui: E la similitudine è bellissima anime mie, nello stupendo miracolo de i pani, e de i pesci: Nel quale per ispegner la fame: cioè, per sodisfare alla pena temporale rattenuta doppo il mare della contritione, e doppo il monte della confessione: Vi erano pochi pani e pesci: E questi bastauano a chi li haueua; cioè, l'opere penali seruono a chi le fa; ma Christo benedetto operò che seruissero anco a gl'altri: cioè, Dio permette che le opere nostre si applichino ancora ad altri: Anzi auanzandone molta quantità: Christo ne fece empir cofani, e gli consegnò a Pietro; & a gli altri Apostoli, per aiutarne altri famelici: cioè auanzando opere sodisfattorie: Iddio n'empie il thesoro di santa Chiesa, e ne dà la dispensatione al Papa, & a i Vescou: perche i.e. suppliscano oue pare a loro. E così tre modi ui sono di pagare la gabella, poiche tu sei nel portot: cioè, o che tu dia danari tuoi: o che altri particolari paghino per te: o che il thesoriero, apra il thesoro e ti dia da pagare di quei danari che sono auanzati a gli altri. Come farebbe a dire; che essendo tu giustificato ad ogni modo non entri in cielo se prima non sodisfi alla pena temporale, che ti è stata rattenuta; il che ti fa in tre modi; ouero, cioè, che tu siefi

Miracolo di pane e pesce applicato al thesoro di S. Chiesa.

Ioan. 6.

Tre modi di sodisfattione.

L E T T I O N E

Io facci opere penali; ouero che altri particolari le facciano, e le applichino a te; ouero che il Papa, & i Vescoui, del thesoro di S. Chiesa ti aiutino a pagare o in tutto o in parte: con quelle opere di soprabondanza, che vi si seruan dentro.

**Indulgen-
ze santissi-
me.**

**Fundamē-
ti certi del-
le Indul-
genze.**

Ma questo terzo modo, o Caluinisti, ma questi compartimenti delle opere soprabondanti, che sono nel thesoro, fatti da i Vescoui, e dal Papa; con vna parola sola, come si nominano? Come si nominano eh? Ecco il nome ch'io v'hò tacciuto aposta infino adesso; Ecco le vostre nemiche: Ecco quelle che odiate tanto, e doueresti amar tanto. Le santissime indulgenze: Che vi torcete miseri? State fermi, che siete stati ingannati. Pensate hora a tutte le cose, che hò dette di mano in mano: e vedete se per forza bisogna, che le indulgenze si trouino nella Chiesa di Dio; e se tutti i loro fondamenti sono espressamente cauati dalla scrittura sacra: Vn'huomo può sodisfar per vn'altro; questo l'hò prouato per la scrittura, vn'huomo può fare più opere sodisfattorie, che nõ bisognano per lui; questo l'hò prouato per passi espressissimi della scrittura sacra. Queste opere di soprabondanza seruono alla comunione della Chiesa; questo l'hò prouato per la scrittura sacra: dunque queste comunicazioni di opere di soprabondanza si trouano, le quali sono le indulgenze. Vedete voi se le indul-

indulgentie dunque sono nella scrittura; o se pu
 re siate si buoni logici, che admettiate tutte
 le promesse, e mi neghiate poi la conclusione.
 Eh pouerelli: Eh pouerelli credetelo a mè,
 che troppo iniquamente v'hanno ingannati, e
 traditi. E si come voi vedete, che queste indul-
 gentie tante, le quali eglino vi dipingeuano
 per hircocerui, e per chimere; sono espresissi-
 mamente cauate dalle scritture sacre: così siate
 certi che tutte l'altre herehie che vi insegnano,
 non per altro vi restano in petto, se non per-
 che non venite a sentire con pazienza la dot-
 trina Cattolica; Che se come fate adesso, (mol-
 to più tratti dall'esempio di questo deuotissi-
 mo Principe, che dal mio valore) così altre
 volte, e spello andasti a sentire huomini Catto-
 lici più dotti, (come seranno quasi tutti) e più
 eloquenti di me: credetemi certo, che farebbe
 impossibile, che vi fermasti in errori sì chiari,
 e manifesti: Ma qua pongono tutta la sua for-
 za i vostri ingannatori; e quel tale Befa, che
 (credo) anco adesso è a Gineura, deue ben rac-
 cordarsi lui, se da poco in quà, ad vno che gli
 proponeua vn'argomento fortissimo, sentito
 da Cattolici; in vece di rispondere all'argo-
 mento, cominciò à dirgli, che non praticas-
 se con noi; e che non venisse a sentirci, per-
 che gli haueremmo, facilmente infrascato il
 ceruello. Eccellentemente missero: ma se l'ha-
 ueuamo infrescato noi: perche nō lo sfrascasti.

Indulgen-
 ze funda-
 te nelle
 scritture.

Heretici
 nō lascia-
 no che l'in-
 gannati si
 sentano.
 Detto di
 Befa.

L E T T I O N E

voi? perche non rispondesti all'argomento?
 Hor bene stà: torniamo all'Indulgenze.

Dispensa-
 zioni del-
 le Indul-
 genze.

Delle quali, che siano dispensatori il Papa, e i Vescoui; di questo non occorre a disputare co' Caluinisti; poiche negando eglino al dono, non vorranno trattar di chi lo doni: E quando si admettono le indulgenze nella Chiesa di Dio, niuno credo haurà dubio che a questi tali non sia concessa la dispensatione: Con i Catolici si bene, potrebbe mostrarli loro, che San

1. Cor. 4.

Paolo disse, *Sic nos existimet homo, ut ministros Christi, & dispensatores misteriorum Dei*

1. Cor. 9.

Che altroue disse. *Dispensatio mihi credita est*: che i Cofani de i fragmenti furono data a

Ioan. 6.

Pietro, & a gli Apostoli; E finalmente, che si come in S. Gio. al 20. fu dato l'auttorità di lega

Ioan. 20.

re, e sciogliere *in sacramento* a gli Apostoli: Co- sì l'auttorità di legare e sciogliere, *extra sacra-*

Autorità
 delle In-
 dulgenze
 date a Pic-
 tro, & agli
 Apostoli.
 Matth. 16.
 Matth. 18.

menta, che abbraccia le censure e le Indulgēze, fu data a Pietro solo vna volta in Matteo al 16.

Bugia e-
 spressa di
 Caluino.

e poi a Pietro con tutti gl'altri in Matteo al 18. Ma tornando a cosa, che molto più mi preme:

Bugia e-
 spressa di
 Caluino.

Che bugia espressa, e che manifesta mentita è quella di Caluino, oue egli dice che l'uso delle

Caluino
 confessò
 l'Indulge-
 ze al tem-
 po di San
 Gregorio,
 e le nomi-
 na noue.

indulgēze è molto nouo, ne mai si è sentito, che da Gregorio primo, infino à nostri tempi?

Sciocco: E che credeua; d'hauer a far co' cie- chi: E prima, se bene fosse vero, che l'uso delle

Indulgēze noi nõ potessimo mostrarlo se nõ da S. Gregorio: ad ogni modo vi parrebbe ascolta.

tori

tori di poca autorità, vna cosa vsata da S. Gregorio? E parrebboni egli nuouo vn' vso; il quale Caluino stesso cōfessò, che fu già nella Chiesa nouecent'anni sono? Ma in che concetto haueui tù coloro, che tù ingannauì, o Caluino, se di questa maniera procedui con loro? Sù siano le indulgenze vso di S. Gregorio, e siano negate da Caluino: Hora, a chi si hà più da credere, a S. Gregorio, o a Caluino? e poi, se la dottrina è rifiutata da Caluino per la nouità: quale dottrina si accetterà più presto: quella di Gio. Caluino, che fù hieri, o quella di S. Gregorio, che visse come ogn'un sà, già son nouecent'anni? Oltre che sentite ingannati, che io non concedo, che da S. Gregorio in quà solamente sia nato l'vso delle indulgenze sante: Elleno, come fanno tutti i dottì, non si chiamauano indulgēze, si chiamauano remissioni: ma questo Caluino non ve lo hà voluto dire per ingannarui: e quello che noi diciamo, hora donare *indulgentiam*, già si diceua, dare *remissionem*: Con questa auertēza; andate hora a vedere gli scritti de i Dottori antichi, e vedrete se prima di Gregorio, sotto nome di remissione si faceua memoria delle sante indulgenze: Tanto, vedete ascoltarori; Che solēdo quelli ch'erano designati martiri, domandare per amici, e per deuoti suoi indulgēze a i Vesconi: E solēdo i Vesconi in gratia di quelli, ch'erano prigionì, e già condannati alla morte per la fe-

Caluino
contra se
stesso.

si finge
Caluino.

Indulgenze
già si
chiamauano
remissioni.

vso de
martiri de
signati.

LETTIONE

de di Christo, donare tutte quelle Indulgeze, che da loro erano chieste a tutti quelli ch'essi raccômandauano: Cipriano istesso, che fù mille trecento, e tant'anni sono, cinquecêto quasi anzi a Gregorio, e poco più di ducento doppo Christo, infino a quel tempo in molti luoghi de suoi scritti; ma principalmente nella Epistola 18. del libro 3. procura di restringere la troppo grande abondanza delle indulgenze, e di fare in maniera, che i martiri designati, non ne chieggan tante. E Tertulliano, che non fù se non cento anni, ò poco più doppo Christo, non fece egli vn libretto apostata *De signati martiribus*, effortandogli che fussero più parchi, nel domandare le indulgenze a i Vescoui? Molto, Caluino tanto uersato al suo parere, ne i padri antichi, non vide questi luoghi. Gli vide certo, ma gli dissimulò, per che non v'è risposta: Hauria ben'anco ueduto quello di S. Paolo istesso, nella seconda de Corinthi al 4. oue dona indulgenza al fornicario penitente, e questo a petitione de Corinthi istessi, con quelle parole, *Cui quid donastis, & Ego*: Ma in questi passi non gli tornaua comodo il vedere.

Et a me basta, che lo vediate voi, anime mie: e che diciate hormai da voi medesimi: se le indulgenze si trouano: se hanno i veri fondamenti nelle scritture sacre: e se sono state in vso dal tempo di S. Paolo fino a noi: si sì, ascol-

Indulgenze al tempo di S. Cipriano.

Ciprian.

Indulgenze al tempo di Tertulliano.

Indulgenze dare da S. Paolo.

2. Cor. 4.

Epilogo dell'essempio.

ascol-
è al-
tra-
balt-
lari-
cor-
cio-
dop-
fior-
ent-
cun-
lo p-
uer-
ou-
dis-
qu-
fio-
po-
vn-
se-
rel-
te

ascoltanti: raccogliam' pur le vele. Giunto ch'è altri dal lago al porto, ad ogni modo nò entra nella Città senza pagar gabella: Ma questa basta, ò che la paghi egli stesso, ò che particolari la paghino per lui; ò che i thesorieri lo soccorrano di danari auanzati a qualch'vn'altro; cioè, vscito che il peccatore è di peccato, anco doppo la assolutione del sacerdote, e la remissione della colpa: ad ogni modo prima ch'egli entri in Cielo, Iddio vuole ch'egli sopporti alcune pene temporali; Ma questo in tre modi lo possiamo fare: ouero patendo noi stessi: ouero se altri applicano loro opere penali a noi; ouero se riceuiamo tante indulgenze; che soddisfacciano per noi: E queste è la somma: che quando vno doppo la contritione; ò la confessione haurà finito di sodisfare alla pena temporale, ò con opere penali sue, ò d'altri, ò con vna indulgenza plenaria, all'hora s'egli morisse non hauerebbe ne colpa ne pena, & andrebbe dritto dritto a riueder Iddio.

Epilogo
della materia.

Continuazione alla
lectione seguente.

Ma se egli di già giustificato, venisse a morte prima che senisse, ò con opere, ò con indulgenze d'hauer sodisfatto; Di questo che se ne farebbe? O mal passo questo?

qualche purgatorio serà quà:

A riuederfi domani, ò

Caluinisti. Per ho

ra andate in

pace, &c.

A a 4

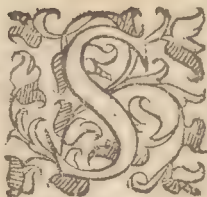
LET.

LETTIONE XII.

Nella quale si mostra la differenza fra il peccato mortale, e il veniale: si proua il Purgatorio: e si mostra il valore de i suffragij.

Contra à quanto dice Caluino nel capitolo quarto del libro terzo della institutione &c.

Materia di
questa let
ione.



E nel ragionamento ch'io feci vltimamente, ascolta-
tori, io non haueffi getta-
te le fondamēta, e ben pro-
fonde all'edificio d'hog-
gi: certo che hauendo da
rizzare machina così grã-

Caluino
confessa
che dalla
sodisfat-
tione pen-
de il pur-
gatorio.

de come io disegno di fare, ò nell'ergerla du-
bitarei del precipitio, od almeno erta ch'ella
fosse, temerei della ruina. Ma bona per me, che
hauendo a edificare altissimamente, fondai
profondissimamente, & hauendo ad ergere
una machina per sostenere, laquale a pena ba-
stano le basi del mondo, gettai vn fundamen-
to, per souerchiare ilquale, non bastan mille
mondi; Gioè, (parliamo chiaramente) hauen-
do a prouare il purgatorio, prouai prima la so-
disfattione. Dalla quale, a giuditio del vostro
Caluino istesso, ò Caluini sti, pende così la ne-
cessità del purgatorio ch'egli hauendo allega-

te

te quelle sciocche ragioni, che già io confu-
tai, e presumendo con la forza di quelle d'ha-
uere abbattuta la sodisfattione contro il pur-
gatorio, non disse più parola, ma soggiunse
che leuata la sodisfattione, non occorre a as-
fermare il purgatorio: Di maniera che po-
trei dir anch'io che posta la sodisfattione, non
occorre negare il purgatorio. Con tutto ciò
oltre il fondamento della sodisfattione anco
altri stabilissimi fondamenti vi arreceherò, se
Dio mi aiuta: e di più autoritadi così espres-
se della scrittura sacra, che ogn'uno di uoi
cognoscerà, non solo conueniente, ma neces-
sarijssimo il purgatorio. E vedrà ogn'uno, Continua
l'essem-
pio della
naua.
che se il passeggero giunto in porto esce di
strada, prima ch'egli giunga alla Città, per
forza bisogna ch'egli entri in vna carcere, di
donde non si caua, se prima non ha pagato
fino a vn minimo quattrino della gabella:
cioè, che se il giustificato; prima che habbia
finito di sodisfare alla rattenuta pena tempo-
rale, se ne uiene a morire; in luogo di purga-
tione, bisogna ch'egli vada; ne di quiui esce
per entrare in Cielo, fin che non ha finito di
sodisfare quà dentro, quello che gli mancava
da sodisfare in vita. E tutto questo conosce-
rete esser sì necessario, (sentite gran cosa) che
se il purgatorio non si trouasse; Dio non sa-
rebbe Dio.

Ma prima ch'io venghi a queste proue, io

VO-

Ardita ma
vera pro-
posizione.

LETTIONE

Digressio-
ne mà ne-
cessaria.

Caluino
nega la di-
stintione
fra il pec-
cato mor-
tale, & il
veniale.

Caluino
peggiore
di Vuit-
cleffo.

Caluino e
Luthero
concordi.

Caluino e
Luthero
discordi-
fimi.

voglio digredire: e se vi pareſſio Sereniſſimo
Signore & aſcoltanti miei, ch'io per vn pezzo
non parlaſſi a propoſito, vi prego ad hauer
patienza, & attender bene; che forſi quelle co-
ſe, le quali vi pareran men neceſſarie, ſeran-
no quelle apunto che ci daranno vinta. Cal-
uino nel terzo libro della inſtitutione nel cap.
4. alla ſettione ventefimaterza dice, che non ſi
truoua diſtintione alcuna fra il peccato mor-
tale, e il veniale. Et io prima che paſſi più
auanti, uoglio farui vedere ch'egli mente, e
che non punto è più diſtinto dalla terra il cie-
lo: di quello che ſi ſiano diſtinte fra di loro
queſte ſorti di colpe. Vuitcleffo negò anch'e-
gli quella diſtintione, che noi poniamo, e ne
poſe vn'altra: Ma Caluino negando, e la no-
ſtra, e quella di Vuitcleffo, e quante ve ne ſo-
no, dice che niuna ſorte di diſtintione ſi tro-
ua fra peccati, e tutti ſono a vn modo. Coſa
che diſſe anco Luthero, & in queſto conuen-
nero, di far tutti i peccati d'una maniera ſo-
la; ma Dio, che ſempre *confundit labium*,
a queſti arrogantiffimi giganti; ne anco in
queſto laſciò che ſteſſero aſcoſte le diſſenſio-
ni loro, e ſubito diuennero ſi diſcordi, che
Luthero diſſe, tutti i peccati del mondo eſſe-
re veniali: e Caluino dall'altro canto (bella
vnità fra gli Euangelici) tutti i peccati del mon-
do eſſere mortali. E certo ſe noi intendeffimo
per peccati veniali quelli, de i quali ſperari po-

teſt

test venia, e se ne può riceuere perdono: a que-
 sta maniera direbbe uero Luthero, che tutti
 sono veniali, perche niuno peccato così gra-
 ue si troua, ilquale in questa vita, se noi se ne
 pentiamo, non ci venga rimesso; e quello stes-
 so dello Spirito santo, che si chiama irremis-
 sibile, o s'intende difficilmente remissibile,
 o all'hora è irremissibile quando è congiunto
 con impenitenza finale: Ma noi non inten-
 diamo peccato veniale: cioè, perdonabile
 (per dir così) che così sono tutti: Peccato ue-
 niale diciamo noi essere quello, ilquale non
 ci lieua la gratia, e se ui morissimo dentro, non
 ci condannarebbe a morte eterna. Anime mie
 si; queste due distinctioni si trouano fra il pec-
 cato veniale, & il mortale: Vna, che il pec-
 cato mortale ci spoglia totalmente della gra-
 tia, la doue il veniale ci raffredda bene la ca-
 rità, ma non per questo ci pone in disgratia di
 Dio. E l'altra, che chi muore in peccato mor-
 tale, come dicemmo già, viene per sempre
 condannato all'inferno; la doue chi muore
 nel veniale solamente, bene ha da sodisfargli
 con alcune pene, prima ch'egli entri in cielo;
 ma non per questo viene escluso per sempre
 dalla visione di Dio: E secondo tutte due
 queste proprietà, ragioneuolmente il pecca-
 to che non è veniale, viene detto mortale per
 due morti ch'egli dà all'anima nostra; la pri-
 ma togliendole la gratia che è vita dell'anima:

Luthero
 dice tutti
 i peccati
 esser ue-
 niali.

Che cosa
 è peccato
 veniale.

Che cosa
 è peccato
 mortale.

e la

LETTIONE

e la seconda condannandola all'inferno, che è la vera morte: Caluino vuole che tutti i peccati che facciamo, ci condannano morendo in loro, al fuoco eterno: e però al solito suo volendo con il numero supplire al peso, apporta molte autorità, come sarebbe, *Anima quæ peccauerit ipsa morietur*, in Ezechiello: come sarebbe, *Peccati stipendium est mors*, in San Paolo: e simili; le quali tutte infino a fanciulli veggono, che non concludono nulla; perche è vero, che di certi peccati, *Anima quæ peccauerit ipsa morietur*; Et è vero, che di qualche peccato, *stipendium est mors*. Ma ne Ezechiello disse, che comunque si pecchi vn'anima, sempre si muora; ne San Paolo disse, che d'ogni peccato stipendio sia la morte. ne si trouerà mai, che scrittore Cattolico non conceda alcuni peccati trouarsi, come vn riso immoderato, una parola otiosa, un furto di leggerissima cosa, vna detractione non rileuante, e simili i quali non mi leuano però la gratia, ne mi tolgono la giustitia; se bene mi raffreddano la carità: ne s'io morissi in loro mi cacciarebbero allo inferno, se bene mi ritardarebbero il cielo.

Caluino dice tutti i peccati esser mortali.

Autorità di Caluino e sue risposte.

Ezech. 18.
Rom. 6.

Alcuni peccati non leuano la gratia.

Autorità della scrittura per lo peccato veniale.

Ma come si proua, che si troui vna sorte di peccato, che si compatisca con la gratia? e che di questa maniera di peccato possa peccare vno, ne cessare però d'esser giusto? Come si proua, ch Caluinisti? Lo sentite adesso;

so;

so;
rità
m
imp
do
Sig
fag
mo
por
che
sto
de
to.
voi
pa
for
aue
Tu
li;
il q
se è
sto
seru
cato
che
no
fort
giu
bre
pro

fo ; e giudicarete da voi stessi, se le mie auttorità parlano chiaro: *Dixi confitebor aduersum me in iustitiam meam domino , & tu remisisti impietatem peccati mei*, dice Dauidde parlando d'vna sorte d'iniquità confessata da lui al Signore, e con la semplice confessione rimessagli subito : della quale domando io , se era mortale , o veniale ? se era di quelle che non ponno stare con la gratia ? o pure di quelle che si ponno anco trouare nell'huomo giusto ? E per risposta vi allego lo stesso Dauidde nello stesso luogo , il quale soggiunge subi- *Ibidem . to. Pro hac orabit ad te omnis sanctus* : vedete voi se è chiaro, che non hauendo il giusto colpa mortale, e pregando *pro hac* ; bisogna per forza, che questa sia veniale . Ne questa è mia auertenza anime mie : è di San Gieronimo . Hierony. Tuttauia trouarem cose più chiare: fra le quali ; come si può rispondere al luogo del sauiò , il quale dice , che *septies in die cadit iustus* ? *Prou. 24.* se è giusto come pecca ? se pecca come è giusto ? non è egli vero che molti huomini si conseruano molti giorni, e mesi, & anni senza peccato mortale ? Come si può dunque saluare, che non vi sia huomo sì giusto, che ogni giorno non pecchi ? se noi non admettiamo vna sorte di colpa , la quale si compatisca con la giustitia : cioè la veniale ? San Paolo a gli Hebrei al quinto dice , che *omnis Pontifex sicut pro populo , ita & pro se debet offerre pro peccatis* : *Hebr. 5.*

LETTIONE

S Gieronimo.
onde
caua il
peccato
veniale.

Iacob. 3.

2. Reg. 8.

Psal. 13.

Iacob. 1.

Tre cose
per ordine
fino al pec-
cato mor-
tale.

catis: E San Gieronimo da queste parole rac-
coglie così. *Nunquam pro alijs inberetur offer-
re nisi iustus esset, neque pro se ipso si peccatis
careret,* dunque per la autorità di San Paolo,
a giuditio di San Gieronimo istesso, bisogna
raccogliere, che il Pontifice antico, mentre
che era giusto, insieme con l'esser giusto, pote-
ua hauer peccati: in quella maniera che dicèdo
S. Giacomo al 2. *In multis offendimus omnes,*
& altri *No est homo qui non peccet,* & altri, *Om-
nes declinauerunt,* e simili luoghi: o bisogna
dire, che questi luoghi. sian falsi, o che non si
trouì huomo giullo al mondo, o che vi sia.
no colpe, che ponno esser ne i giusti; E San
Giacomo non tratta chiassissimamente la di-
uersità de i peccati? quando dice. *Concupiscen-
tia cum conceperit, parit peccatum: peccatum
autem cum consummatum fuerit, generat mor-
tem:* Ecco tre cose nell'huomo, il fomite, o la
concupiscenza che vogliamo dire: il primo
moto; & il consenso: la concupiscenza non è
peccato, come già habbiamo prouato di so-
pra; i primi moti sono peccati sì, ma non an-
cora *ad mortem:* Consumantur poi questi pec-
cati: cioè, vi si aggiungi il consenso o'l consen-
timento, o l'essecutione; & al' hora, *generant
mortem.* Basta che espressissimamente S. Gia-
como innanzi che il peccato sia consummato
dice che è peccato, ma che non genera anco
la morte; cioè, che già è peccato, e non è pec-

cato

cato
in S.
sua
erit
beni
pec-
lo, i
cato
tura
tion
Ma
app
la m
uio,
e di
così
per
so C
vna
ce, e
lo n
mor
hab
a m
me
hog
già g
cora
na t
mol

cato mortale. E finalmente se Christo istello
in S. Matteo al quinto dice, *Qui irascitur fratri* Matt. 5.

*suo reus erit iudicio, Qui dixerit Racha, reus
erit concilio, et qui dixerit Fatue, reus erit ge-*

benna ignis. Chi non vede che altre sorti di
peccati si trouano prima, che si uenga a quel-
lo, ilquale, *facit reos gebenna ignis*; cioè al pec-
cato mortale? Mancano le autorità della scrit-
tura: oltre che io nouamente ho la determina-

tion di Dio nel Concilio di Trento per me: Concilio
di Trento
per noi.

Ma se Caluino, o non adduce autorità, o le
apporta sì deboli per la sua opinione; Et io per

la mia, ue n'ho addotte e dei salui, e del Sa-
pιο, e de i Profeti, e di Paolo, e di Giacomo,

e di Christo istesso; perche debbo io stimarui
così iniqui giudici, o ascoltanti, che più tosto

per lui, che per me, anzi per voi, e per lo stes-
so Christo, voi diate la sentenza? Nò: Nò:

vna sola cosa dico ancora più chiara della lu-
ce, e che Caluino non negarà: cioè, che in cie-

lo non vi entra cosa alcuna se non purissima, e
mondissima, perche la Chiesa trionfante, *non*

habet maculam neque rugam, e poi vi ritorno
a memoria due conclusioni, Vna prouata da

me nella lettione passata, e l'altra in quella di
hoggi: cioè che molti huomini muorono di

già giustificati, ma che non hanno finito an-
cora di pagar la gabella, e di sodisfare alla pe-

na temporale, ch'era loro rattenuta: E che
molti huomini muorono ogni giorno giusti, e

sen-

In cielo
non entra
cosa im-
monda.

Eph. 5.

Due con-
clusioni
prouate.

L E T T I O N E

Ritorna al
purgato-
rio .

senza peccato mortale, ma ad ogni modo dopo hauere commessi peccati veniali, e prima d'hauerli purgati in questa vita, o con opere penali, o con cose sacramentali, o con indulgenze, & altre simil cose.

Dio da le
pene secō
do le col-
pe.

Deut. 25,

Argomen-
to per lo
Purgato-
rio dalla
sodisfat-
tione .

Le quali due conclusioni stabilite, come di già per cento autorità, e cento ragioni, son più che stabilite; hora mi cauò la maschera, e dico, che non ho digredito altrimenti; e che questa materia del peccato veniale insieme cō quella della sodisfattione sono le due basi, sopra le quali si fonda il purgatorio. E sono così forti, e così sode, che niuna machina d'argomento heretico è possibile che la faccia pur vacillare, non che cadere; anzi operano in modo ch'io possa dire senza temerità quel ch'io promisi; cioè, o che il purgatorio si trouaua, o Dio non è Dio: Perche io dico prima, che *pro mensura delicti est & plagarum modus*: cioè, che ingiusto sarebbe quello il quale secondo la maggiore, o minore grauezza del delitto, non desse ancora o maggiore, o minore grauezza di tormento: E poi io uado in si fatta maniera discorrendo: Muorono hora tre huomini: Vno che di già ha rimessa la colpa, e sodisfatta tutta la pena; Vno che è ancora in peccato attuale, e non ha ancora ne rimessa la colpa, ne sodisfatta la pena: Et un terzo il quale habbia di già rimessa la colpa, ma non habbia per anco sodisfatta la pena: Hora sentite Cal-

nino

Quello che hà già rimessa la colpa, e sodisfatta la pena: doue vâ? in paradiso certo: Quello che non hà ancora ne rimessa la colpa, ne sodisfatta la pena, doue vâ? all'inferno certo: Ma quello che hà rimessa la colpa, e non sodisfatta la pena, doue vâ? se vâ in cielo, ingiusto Dio, che lo premia tanto, come quell'altro c'hauea ancora sodisfatta la pena: se vâ all'inferno, ingiusto Dio, che lo punisce tanto quanto colui, che non hauea ancora rimessa la colpa: Dunque, ò si troua vn terzo luogo oue egli vada a sodisfare la pena, prima ch'egli entri in cielo, ò Dio è ingiusto, il che come dir, Dio non è Dio. Nella stessa maniera: Muoiono altri tre: Vno senza peccato, ne mortale, ne veniale: Vno con peccati e mortali e veniali: Et vn terzo con peccati veniali, ma non mortali; Quello che non hà ne peccato mortale ne veniale, doue vâ? in Paradiso certo: Quello che hà peccati mortali e ueniali, doue vâ? all'inferno certo: Ma quello che ha peccati veniali, ma non mortali: doue vâ? se vâ in cielo, ingiusto Dio, che lo premia tanto come quell'altro, che non hauea peccati veniali; se vâ all'inferno, ingiusto Dio, che lo punisce tanto come quell'altro, che haueua ancora peccati mortali: dunque ò si troua vn terzo luogo, oue egli vada a purgare i peccati veniali; prima ch'egli entri in cielo, ò Dio è ingiusto; il che è come dire Dio nō

Argomen
to per lo
purgato-
rio dal
peccato
veniale.

Argomen
to doppio

Bb è Dio.

L E T T I O N E

è Dio. Et insieme insieme quei giusti, che ò non hanno ancora sodisfatta la pena, od hanno peccati veniali: Morendo doue vanno? allo inferno? non certo, che nello inferno non vanno i giusti: in paradiso? non certo che in paradiso non vi vada cosa alcuna, se non è purgatissima: dunque ò bisogna che vi sia un terzo luogo, ou'eglino si vadino a purgare, ò ogni cosa è confusa; e Dio essendo ingiusto non è Dio.

Se il Purgatorio non vi è, Dio non è Dio.

Vedete voi anime mie deuote, se queste sono ragioni che stringono, se prouata la sodisfatione, & il peccato veniale, resta e più che chiaro, e più che necessario: che il purgatorio non è trouata nostra, ma realissima fattura del giustissimo Iddio.

Scioeche ragioni contra il purgatorio.

Tanto più, che voi sapete bene, ò ingannati, che ne Caluino, ne quanti Caluinisti furono mai, altre ragioni poterono mai addurre contro il purgatorio, se non quelle due di sempre, che sono le più sciocche, e le più frivole che possino trouarsi; cioè, che mettendo il purgatorio noi facciamo torto al sangue di Christo: E che del purgatorio non trouiamo mentione nelle scritture; Ma quando finiranno mai di farci replicare le stesse cose? E quando voranno vna volta intendere, ò mostrar d'intendere quelle cose, le quali intendano hor mai fino i fanciulli istessi? & essi stessi ancora intendendole per questo solo dissimulano

lano d'intenderle, perche troppo le intendo-
no? Sù la millesima volta) il sangue di Chri-
sto ha sodisfatto per noi, ma sufficientemen-
te; non efficacemente; & accioche ci gioui
secondo i diuersi nostri mali, bisogna che noi
s'el'applichiamo con quei diuersi mezzi, che
egli ci ha preparati. Onde, si come nel pec-
cato originale non facciamo torto ad appli-
carsi il sangue di Christo con il battesimo,
ne meno nel peccato mortale applicando con
la penitenza, ne meno nel peccato veniale vi-
uendo, applicandoselo con opre e sacramen-
tali, & indulgenze, e simili; ne meno nella
sodisfattione viuendo, applicandoselo con
opre penali, ò nostre, od altri, e con le indul-
genze. Così nella sodisfattione che ci resta,
e nella colpa veniale doppo che siamo morti,
non facciamo torto alcuno al sangue di Chri-
sto, racconoscendo ogni purgatione da lui, ma
applicandolo con il fuoco del purgatorio, e cò
qualche altri mezzi che noi diremo poi. E quã-
to a quel secondo argomento delle scritture:
Che fastidio e questo? Non habbiam noi ri-
sposto mille volte? Eglino non credono il pur-
gatorio, perche dicono che non è nelle scrit-
ture; Ma perche credono la vgualianza delle
persone diuine? perche la perpetua virginità
di Maria? perche il battesimo de paruuli? per-
che la descesa di Christo allo inferno? perche
credono che il Vangelo di Matteo, ò di Marco

Non facia-
mo torto
al sangue
di Christo
con il Pur-
gatorio.

Molte co-
se credo-
no gli He-
retici che
non sono
nelle scrit-
ture.

L E T T I O N E

sia di Matteo , ò di Marco ? e finalmente per
 che credono questo istesso , che non habbia
 da crederfi , se non quello , che è nelle scrit-
 ture ; poiche niuna di queste cose si troua
 spiegatamente nelle scritture ? Non habbia-
 mo noi di già prouata la forza delle traditio-
 ni ? e mostrato che così è parola di Dio , quel-
 la della Chiesa , e de i Concilij confermata dal
 Papa , come della scrittura ? E poi se il tro-
 uarsi alcuna cosa nelle scritture , ò s'intende
 implicitamente , ò esplicitamente , ad ogni
 modo implicitamente vi si ritrouerebbe sen-
 za dubbio alcuno . Ouero , state a sentire ;
 Dall'vno nasce il doi , e dal doi il tre , per que-
 sto non nasce egli anco il tre dall'uno ; se be-
 ne vi nasce per mezzo del doi ? Al sicuro sì ;
 E così dico , la sodisfattione non l'habbiamo
 fatta nascere dalle istesse scritture ? questo voi
 non lo potete negare ; Et il purgatorio è na-
 to dalla sodisfattione ; dunque anch'egli è
 nato dalle scritture . Ouero il peccato uenia-
 le non si è fondato nelle scritture ? Di que-
 sto voi non potete più dir di nò ; Et il purga-
 torio segue necessariamente al peccato ue-
 niale ; dunque quando voleffi , vi stringerei a
 confessare almeno , che per mezzo della sodis-
 fattione , e del peccato veniale , il purgatorio
 si caua espressissimamente dalle scritture sa-
 cre . Ma io voglio di più ; perche ve lo voglio
 mostrare immediatamente nelle scritture sa-

Parola di
 Dio e an-
 co quella
 della chie-
 sa.

Il Purgato-
 rio impli-
 citamente
 si caua dal-
 le scrittu-
 re.

Il purgato-
 rio imme-
 diatamen-
 te nelle
 scritture.

cre

cre: se già non facesti al vostro solito la lite *de nomine*, e mi chiedesti questa parola *purgatorium*; nel qual caso io chiederei a voi che mi mostrasti nelle scritture questa parola *consubstantialis*; e questa *Deipara*; & altre simili: che pure accettate ancor voi come cose che la scrittura insegna, se bene con altri nomi: oltre che vi mostrarei ancora che la parola di purgare non è così odiosa alla scrittura, che essa non se ne sia seruita in alcun luogo. Come vedremo poco più giù in Malachia, e altroue: Ma usciamo pur de i nomi, e veniamo alle cose; e vedrete chiaro, o ascoltanti, se il purgatorio nelle scritture sacre, si fonda, e si ritroua.

Molte cose credono gli heretici i cui nomi non sono nelle scritture.

Tanto vedete, che Padri grauissimi e dottissimi, dalle istesse scritture hanno cauato vn passo, oue tengono, che si descriua la fabricatione istessa del purgatorio. Vi raccordate quello che dice Moisè nel 4. capitolo della Genesi? che doppo l'essere cacciato Adamo dal Paradiso terestre: *Collocauit Dominus ante paradysum voluntatis Cherubin, & flammeum gladiu, atque versatilem ad custodiendam via ligni vite*? Veramènte si sà, che Moisè parlando cō huomini rozzi e semplici, delle cose che non cadeuano sotto senso; trattaua quasi sempre velatamènte, onde ne anco della creatione de gli Angioli trattò egli litteralmente mai: Et anco questa cosa in se, che innanzi alla por-

Gen. 4.
Fabrica del Purgatorio.

Moisè parlò oscuramente delle cose insensibili.

LETTIONE

ta del Paradiso, vi stia vn'Angiolo con vna spada di fuoco, pare che debba allegoricamente esporli, per qualche mistero grande: E però con molta probabilità si' è creduto che quà trattasse mysticamente. Moisè la fabrica del purgatorio: E che quando fù cacciato Adamo, all'hora fosse posta la spada di fuoco innanzi al paradiso: Cioè, fosse fabricato vn luogo con fuoco purgatorio; senza passare per lo quale non potessero quelli, che uscivano di quà giusti; ma non ancora totalmente mondi; entrare in alcun modo al paradiso. E questa esposizione come dico, ò Calvinisti non è mia, ma è de padri grauissimi; E fra gli altri di Ruberto Abbate sopra la Genesi, huomo di grandissima dottrina; e di vita tale, che hebbe molte reuelationi mentre visse; e quello che più importa, di Sant'Ambrosio medesimo vno de i quattro Dottori della Chiesa, nella esposizione di quel luogo. Di maniera tale, che quando bene il luogo in se non fosse chiaro, ad ogni modo le autorità di questi autori, ve ne dourebbero, far piacere la esposizione: E quando anco la esposizione non vi piaccia: questo almeno è forza a confessare, che hauendo eglino esposto quel luogo del purgatorio: dunque meco anco hanno tenuto il purgatorio: Ma di quello che ne habbiano sempre sentito tutti i padri; si ragionerà poi frà tanto non partendosi dalla scrittura sacra;

Allegoria della spada di fuoco. innanzi al paradiso.

Padri che danno l'Allegoria per lo purgatorio.

Rup. Abba.

Ambrosius.

cra;

cra: In Eraia al quarto, vi è vn luogo, oue ra-
 gionádo Dio di quelli che *remanebunt sancti* Esaia per lo Purga-
 e che *scripti sunt in vita*, ad ogni modo anco torio. Isa. 4.
 questi, dice, che si saluaranno: *si abluerit Domi-*
nus sordes filiorum Syon, & sanguinem Hie-
rusalem lauerit de medio eius. E finalmente
 per mostrare, che questa purgatione si habbia
 fare giuditialmente da Dio, e col mezzo del
 fuoco; a me non pare che piu chiaramente lo
 possa fare intendere, che soggiungendo, *in spi-* Malachia
ritu iudicij & spiritu ardoris. Non vi manca- per lo purgatorio.
 rebbe altro se non che nominasse il purgare
 espressamente, ma lo nomina Malachia al 2. Malach.
 oue dice, *& purgauit filios Leui;* Et che que-
 sta autorità inhieme con l'altra d'Esaia, non
 siano tirate da me a questo senso del purgato-
 rio; ma che del purgatorio l'habbino anco
 intese i padri antichi: Ecco sant'Agostino; il
 quale nella Città di Dio al libro 20. al ca. 25. August.
 doppò il passo di Malachia dice, *ex his qua di-*
cta sunt videtur euidenter apparere, in illo iu-
ditio, quasdam quorundam purgatorias penas
futuras: e soggiunge dell'altro passo di Esaia.
Dicit tale quid Esaias, & allega le autorità
 che io dissi: Si che, o i doi passi sono chiari ò
 chiari ve gli fa Sant'Agostino, ò se non accet-
 tate l'espositione di lui, almeno vedete ch'egli
 gli tiene il purgatorio: così si fa d'vn'altro pas-
 so di Daniello al 7. oue descriuendo la gran- Daniello
 dezza di Dio, e dicédo, che *fluuus igneus pro-* per lo purgatorio.

LETTIONE

Dan. 7. *greditur à facie eius*, si espone, che da gl'occhi di Dio, cioè, dalla misericordia e giustitia sua, nasce il fiume di fuoco; cioè, piglia il suo fundamento il purgatorio: e quando ad altri non vogliate far buona questa esposizione, ò Caluisti, almeno douete accettarla da Sant' Agostino, ilquale dice subito. *Per fluium igneum, & nuda feruentibus glebis horrenda, transibunt anime, quanta fuerit peccandi materia, tanta & pertranseundi mora.* Vedete se lo poteua dir più chiaro, e se fin quà; anco nel testamento antico, oue tutti i misterij si dicon più vellati ad ogni modo appare il purgatorio; Hora stracciamo il velo, & entriamo, nel *Sancta Sanctorum*, vsciamo della legge, e veniamo al testamento nuouo: e di gratia considerate voi anime mie, come è possibile a veder questi luoghi, e non vederui dentro il purgatorio.

Autorità
del testa-
mēto nuo-
uo per lo
purgato-
rio.

Come sarebbe a dire, oue nell' Apocalissi si dice, *Che non est inuentus, neque in cælo, neque in terra, neque subtus terram qui dignus esset aperire librum.* Quà; chi sono questi sotto terra, che si sono approuati ad aprire il libro, e non hanno potuto; se non sono i purganti? Certo non credo io, che a condannati fosse fatto questo honore di dare loro il libro; accioche li prouassero ad aprirlo. Et in questo proposito, molto più stringe ancora l'autorità di S. Paolo a Filippesi al 2. *In nomine Iesu om-*

Philip. 2.

ne genuflectatur, caelestium, terrestrium, & in
 fernorū. oue essendo i beati quelli che adora-
 no il nome di Giesù in cielo, & i viatori quel-
 li, che vi si ingenocchiano in terra: sotto terra
 chi seranno quelli, che honorerāno questo no-
 me, se nō i purgāti? se già voi non volesti, che
 quei dānati lo honorassero, che sempre lo be-
 stēmiano: ò se voi non dicesti come dice Calui-
 no, che genuflectere in quel luogo significa ti-
 mere, e che però i dannati genuflectunt, perche
 temono il nome di Christo: ma in questo ca-
 so come genuflectent, poi; cioè, timebunt quel-
 li che sono in cielo? oltre che quanti hanno
 scritto, tutti espongono questa genuflessione,
 per atto di amore, e non di timore. E finalmē-
 te s'egli mi vuol negare tutti gli espositori: nel
 la stessa scrittura, io trouerò autoritade tale,
 che parlerà chiarissimo, non del timore, ma
 dell'honore, della benedittione, e della lode:
 cioè nel Apocalissi al 5. oue si dice: *Et omnem*
creaturā, quae in caelo est, & sup terrā, & sub-
tus terrā, & mare, & quae in eo sunt, oēs au-
diui dicentes. Benedictio sedenti in throno, &
agno: Benedictio & honor, et gloria, potestas in
secula seculorū. Di maniera tale, che esēdoui
 quā huomini, sotto terra, che laudādo, bene-
 dicono & rendono gratie all'agnello, p essere
 saluati col suo sangue; al sicuro de dānati nō si
 parla, ne d'altri può parlarsi, che di purgāti. E
 Caluino nō sò io doue possa fuggire, se nō fa-
 cesse

LETTIONE:

Caluino
nega l'A-
pocalissi.

cesse come suol fare sēpre; cioè, che quādo nō
sà rispōdere ad vn luogo, egli le nega il libro;
ma a questo habbiām già proueduto, oue hab-
bian, dimostrato, che alla Chiesa Romana, e
non a Gio. Caluino, tocca il fare il Catalogo
de i libri: E poi mancano altre auttoritadi in
altri libri.

1. Cor. 3.

Fra le quali grandissima paura ha Caluino
in questa disputa, & ha ragione d'hauerla,
d'vn luogo di S. Paolo nella prima de Corin-
thi al 3. e tutto tremante, finge di far l'ardito,
e dice per hironia, che *inuietum cuneum in*
Paulo habemus: la qual cosa senza hironia è
verissima: Et occorre di Caluino quello che

Caluino
fa come
Caissio.

occorse di Caissio, quando con mal senso
proferì la sentenza, che era verissima; cioè,
che *oportebat ut vnus homo moreretur pro po-*

Ioan. 11.

pulo, ne tota gens periret: Che a dire il vero,
est inuietus cuneus senza dubio, questa auto-
rità, oue si descriue quasi il purgatorio: sentite-
la: *Si quis superædificat super fundamentum*
hoc, aurum, & argentum, lapides pretiosos,
ligna, fœnum stipulam. Vniuscuiusque opus
manifestum erit, dies enim domini declarabit,
quia in igne reuelabitur, & vniuscuiusque
opus quale sit ignis probabit. Si cuius opus man-
serit quod superædificauit, mercedem accipiet:
Si cuius opus arserit, detrimentum patietur: ip-
se autem saluus erit: Si tamen quasi per ignem:
douerebbe bastare questa vltima clausula a cō-

vincere

uincere Caluino: *Ipse saluus erit, sic tamen quasi per ignem*: perche per quale fuoco si può saluare vn'huomo, eccetto che per quello del purgatorio, se in inferno nulla est redemptio? Tuttauia ecco tutto il sentimento di S. Paolo. Egli ragionando deli'opere che si sopra edificano al fondamento della vera Fede; e non delle opere cattiuue, e de i peccati mortali (che quello non è edificare, ma destruere) ma di quelle che può fara vn'huomo giusto: dice, che sono di due sorti: cioè, altre come oro, argento, e gioie, & altre come legno, fieno, e stoppia; cioè, altre sono opre buone, e meritorie, & altre sono non meritorie, ne mortali, ma mezzane, cioè le colpe veniali: seguita poi a parlare della distintione fra queste due sorti d'opere, e dice, che fra loro distinguerà il fuoco, perche quelli c'hauranno fatte opere meritorie, *mercedem accipient*, senza altro, la doue gl'altri ben seranno salui, ancora loro, ma prima bisognerà, che *detrimentum patiantur*, cioè, che vadano a purgare cò qualche pena: le quali perche seranno di fuoco: *Ipsi saluierunt, sic tamen quasi per ignem*: Vedete voi anime mie, se il luogo può essere più chiaro: e se è vero, che *inuictum cuneum in Paulo habemus*: Ma dice Caluino, se il fuoco prouerà la differēza fra quelli, c'hanno opere solamente meritorie e quelli c'hanno peccati veniali: dunque tutti anderāno nel fuoco?

Luogo di
S. Paulo
esposto.

Sciocca fu
ga di Cal
uino.

O bello

LETTIONE

Obello : & io dico : Se questo Principe comanda che i Francesi passino il monte , e gli Italiani restino di quà , dunque per distinguere fra loro , bisogna che tutti lo passino ? Eh Caluino , altro ci vuole quà , che bagatelle : *est inuictus cuneus* , vedi questo , senza le tue hironie ; questo fuoco è fuoco di purgatorio , e non di tribulationi di questo mondo , che le tribulationi non fanno questa distintione ; anzi bene spesso i migliori sono più tribulati : E quella tua sciocca trovata di dire , che l'oro significa la buona dottrina , & il fieno l'heresia , ci fa ridere , perche non habbiamo mai troua-

Espositio-
ne ridicu-
la di Cal-
uino.

Contradit-
tione di
Caluino.

Padri che
sono per
noi nell'
espositio-
ne del luo-
go di San
Paolo.

Origenes.

Hierony.

Grego-
rius.

Ambro-
sius.

Basilius.

Occume-
nius.

Alcuinus

Augustin.

to , che la dottrina si domandi *opus vniuersum* *in* *usque opus* : E se chi sopraedifica heresie , si saluasse per mezzo delle tribulationi , come tu di ci ; dunque sarebbe falso quello che tu dici al-
troue : cioè , che senza fede niuno si salua , anzi che con la sola fede ogn'vno si salua , Cattolici , lasciamo queste sciocche trouate : Che san Paolo in questo luogo , per lo fuoco intende il purgatorio : Così espongono Origene nell'homelia 25. e 26. sopra l'Esodo : Gieronimo nel fine del 18. libro de commentarij sopra Esaia : S. Gregorio nel quarto de Dialogi al cap. 30. Ambrogio , e Basilio sopra Esaia : Ecumenio nell'Epistola prima , a Corinthi al 3. Alcuino nel libro 1. al cap. 3. E S. Agostino in tutti questi luoghi : cioè , nell'Enchiridio *ad Laurentium* al cap. 68. nello stesso Enchi-

ridio

ridio al cap. 110. nel libro *de commemoratione animarum*, contra *Manicheum* al 21. nel Salmo 37. in principio; e nel Salmo 103. alla predica terza: *De fide & operibus* al cap. 15. *De ciuitate Dei*, al libro e cap. 21. e 26. nel Salmo 80. Et in somma ouunque ragiona di questa sentenza di San Paolo: Hora risolue te voi; se tutti questi hanno da seguitarli, ò pure Gio. Caluino.

Oltre che; in materia di purgatorio (& hora finisco) vi sono ancora due autorità espressissime in S. Mattheo, & alcune altre poi, ch'io dirò ragionando de i suffragij; cioè in S. Mattheo al 12. oue parlando Christo del peccato in Spirito santo dice: che *non remittitur neq; in hoc seculo, neque in futuro*: E di quì, se bene Caluino non lo vuol vedere, raccogliono nondimeno S. Gregorio nel quarto de Dialoghi al cap. 29. S. Bernardo nel sermone 66. sopra la Cantica: S. Agostino nel 20. *De ciuitate Dei*, al 24. & altri: che, ò Christo hauerebbe parlato fuori di tutti i propositi del mondo, ò bisogna che in futuro seculo *aliquod peccatum remittatur*; il che non potendosi dire del mortale nello inferno; bisogna che si intenda del veniale nel purgatorio: E l'altro luogo è in San Mattheo al 5. oue Christo dice: *Esto consentiens aduersario tuo, dum es in via cum eo: ne forte tradat te aduersarius Iudici, et Iudex tradat te ministro, vt in carcerem mittaris: Amē dico tibi, nō exibit inde*

parole di Christo istesso per lo purgatorio. Matth. 12.

Greg. Bernard. August.

Matth. 5.

LETTIONE

Ambros. *inde, donec saluas minimum quadrantem:* quasi che possa Christo, dice Sant' Ambrogio nel sermone decimo, sopra il Salmo 118. più espressamente, essortarci a procurare di saldare i nostri conti della sodisfattione; mentre siamo viatori: perche altrimenti saremo mandati alla carcere del purgatorio; dalla quale non usciremo, fin che non habbiamo compi-
tissimamente sodisfatto a tutta la pena ratte-

Carcere *nuta:* E già ogn'uno sà, che dalla carcere del-
d'onde si *l'inferno non si esce mai; dunque questa car-*
esce è il *cere, nella quale si entra, poiche usciamo da i*
purgato- *viatori, oue si paga i debiti, & oue finalmente*
rio. *se ne può riuscire; io credo che senza grandis-*

Continua *sima violenza alcuno in altra parte non la pos-*
tione del- *sa torcere, che al purgatorio: Et a me tanto più*
l'essem- *piace questa autorità, anime mie, quanto che*
pio. *pare fatta a posta per quell'esempio, ch'io hò*
continuato sempre: nel quale se ui diceuo, che
il passaggiero, poiche è giunto in porto, cami-
nando per la via dritta paga la gabella, & en-
tra nella Città; ma che uscendo di via è posto
in vna carcere, di donde egli non n' esce, fin
che non ha pagato ogni minutia; Ecco il te-
sto di San Matteo, che con la stessa metafora
*nomina il purgatorio dicendo, che, *Mittetur**
in carcerem, & non exibit inde, donec soluat
minimum quadrantem.

Si che sono chiarissime anime mie l'autto-
rità che prouano il purgatorio: E quando es-
se

se non vi fossero; i doi fondamenti della soddisfazione, e del peccato veniale, lo stabiliscono in modo, che è forza il confessarlo: Attendiamo pur noi, poiche siamo giustificati; ò con opre nostre, ò con opre d'altri applicate a noi, ò con indulgenze a sodisfare innanzi a morte: Altrimenti morendo, senza alcun dubbio andaremo al purgatorio, e purgarem' col fuoco: Ma diciamo vn'altra cosa. Se viuendo, non solo paghiamo, con le opere nostre; ma possiamo ancora riceuere aiuti, e da altri viuenti, e dalle indulgenze; poiche noi siamo morti, & entrati nel purgatorio; non doueremmo noi potere ancora riceuere aiuti, e suffragij, e de viuenti che gli applicano a noi, e d'indulgenze sante? A questo hora risponderemo; Riposiamo, &c.

Epilogo
delle cose
dette,

Continua
tione al-
l'altra par-
te.

S E C O N D A P A R T E .

S Ignori nò; risponderebbe Caluino; Caluino
che se bene il purgatorio si trouasse, nega i su-
ffragij.
e gli huomini vi fussero dentro per
sodisfare con le sue proprie pene ad alcuno
suo debito restante; ad ogni modo non po-
trebbono i viui dar loro alcun suffragio; ma
quanto haueßero a pagare tutto da se medesi-
mi con le lor pene sole, bisognarebbe, che
sodisfaceßero: E più chiaramente, Luthero
purgato-
rio e nega
i suffragij.
sforzato dalla verità accetta molte volte il
pur-

Luthero
confessa il
purgato-
rio e nega
i suffragij.

LETTIONE

purgatorio : e pure sempre nega i suffragij : Et il fondamento della negatiua è ; perche non è vero, che dicono, che le opere di vno, siano mai accettate da Dio per seruigio d'un'altro ; ò che siano indirizzate dalla propria intentione dell'operante , come tutti gli altri suffragij : ò che siano communicate, da chi tiene le chiavi del thesoro di santa Chiesa, come l'indulgenze ; che tutte all'ultimo sono opere d'altri, che del purgante: E però al purgante non pon-

Auttorità
indotte da
gli hereti-
ci proua
re che l'o-
pre d'uno
non gioua-
no all'al-
tro.

Psal. 27.

Apoc. 14.

2. Cor. 5.

1. Cor. 3.

Rom. 14.

Gal. 6.

Hierony.

Passo dif-

ficile di S.

Geroni-

mo.

no giouare : perche l'opere giouano a chile
fa, non ad altri ; ne huomo si salua mai per
opere aliene, ma sol per le sue proprie: *Tu redis
vnicuique secundum opera sua*, e non d'altri,
dice il Salmo: *Opera illorum sequuntur illos*, e
non d'altri disse l'Apocalissi, *Vt referat vnus-
quisque propria corporis, prout gessit, siue bonū
siue malum*, dice San Paolo a Corinthi: *Vnus-
quisque propriam mercedem recipiet*, dice il
medesimo, a i medesimi: *Vnusquisque nostrum
pro se reddet rationem Deo*, a Romani. *Qui
seminauerit homo, hæc & metet*, a Galati. E
San Gieronimo troppo chiaramente. *In præ-
senti seculo scimus : siue orationibus, seu con-
silijs inuicem, nos posse adiunari : Cum autem
ante tribunal Christi venerimus, nec Iob, nec
Daniel, nec Noè rogare posse pro quoquam.
sed vnum quemque portare onus suum.* Auto-
ritadi, le quali tutte pare che prouino, non so-
la che l'opere de i viuui, non pon giouare ai

morti

morti; ma in vniuersale ancora, che l'opere d'un'huomo nō pon'giouare all'altro, comūq; egli si sia, o viuo, o morto. E pure nella lettione passata, se ve ne raccordate ascoltatori, e con vne ragioni, e con espressi luoghi della scrittura sacra, noi mostrammo il contrario: ne però si curammo di rispondere all'hora a questi luoghi; perche a questo tempo ci piaceua di rimetterli. Nel quale, quanto all'autorità di San Gieronimo, sapeuano ben loro, che vi risponde Gratiano istesso nella decimaterza, alla questione seconda; e non doueuanò dissimulare la esposizione, se non era per ingannare altrui: la quale è; che San Gieronimo in quel luogo parla del giuditio finale: Et ha ragione; perche se bene innanzi all'ultimo giorno del giuditio ogn'vno di noi, con le orationi nostre potrà giouare ad altri, o viui, o morti, che siano; Giunto nondimeno che sia quel giorno estremo, nō vi serà più tempo d'auutarci, ma *precedent qui bona egerunt in vitam aeternam, qui vero mala in ignem eternum*. Del resto quanto a tutte l'altre autoritadi insieme, non vna sola, ma tre risposte insieme ci soccorrono: Prima quella istessa c'ha data Gratiano a San Gieronimo: cioè, che tutti si intendono per lo giorno del giuditio finale: nel quale è verissimo ch'ogn'vno comincerà a non poter più hauer soccorso, dall'opere, dalle pene, o da i suffragij altrui: Ap-

Risposta
à S. Gieronimo.

Gratiano.

Matt. 25.

Risposta
à tutte l'altre autorità.
I suffragij in vn certo modo si ponno dimandare opere nostre.

Cc presso

LETTIONE

Merito
sodisfat-
tione.

presso diciamo; che anco adesso; se bene a me giouano o l'opere d'altri, o le indulgenze, ad ogni modo possiamo dire, che tutte queste sono opere mie: pche e quello, che opera per me, con l'applicatione, mi dona e fa mie l'opere sue: & il Papa, o i Vescoui co'l dono delle indulgenze vengono a far mie quelle opere tali, che già soprabōdaronο ad alcun'altro, di maniera, che tutte queste si ponno domandare opere mie: E finalmente ritorno a quella distintione, che salua ogni cosa del merito, e della sodisfattione, e torno a rammentarui questo; cioè, che niun'huomo può meritare per altri, ma ogn'vno si bene può sodisfare per altri: Et io, o viuο, o morto che sia non farò mai aiutato da altri huomini a meritare il Cielo, hauendo io da acquistarlo con le opere mie sole in virtù del sangue, & aiutate dalla gratia di Christo: ma posso bene essere aiutato a sodisfare, o con opere de particolari, i quali me le vanno applicando, o con le soprabondanti del thesoro, communicate a me, da chi tiene le chiaui: Il che stando così; se fussero hora mille le autoritade addotte, per prouare che l'opere d'vn'huomo, non aiutano l'altro; con due parole sole, io sodisfacio a tutte: cioè, che non aiutano mai a meritare, ma pon'sempre aiutarlo a sodisfare: E così mi rimane viuā, e sōda la conclusione che già io stabilij: cioè, che mentre vn

viuο

viuo per entrare nella Città, ha da pagare ga- Cōclusio-
ne stabili-
ta.
bella : a questo non solo può sodisfare pagan-
do egli stesso; ma se altri particolari ancora pa-
gano per lui, o se il thesoriero gli vuol donare
aiuto di quei danari, che auanzarono ad altri:
Che quando in somma doppo l'assolutione,
resta obligato vn viuo a sodisfare la pena rat-
tenuta; non solo lo può fare con le sue pro-
prie opere penali, ma può essere ancora soccor-
so, & aiutato o dall'opere penali d'un altro
che v'applichi : o da quell'opere di soprabon-
danza, che vengono conferite nelle indulgen-
ze sante.

Le quali cose essendo tanto vere, quanto Ragioni
per li suf-
fragij.
per verissime sono di già prouate; io doman-
do ascoltatori, perche le medesime non denno
esser vera, anco per quelle che sono in purga-
torio ? cioè, se mentre io sodisfaccio in vita,
posso essere aiutato da altri : perche non posso
ancora riceuere suffragio, quando io sodis-
faccio doppo morte? se quando sono viuo gli
aiuti mi giouano; perche non mi soccorro-
no quando io non son viuo? Che crudeltade
è questa? è crudeltà di Coruo, poiche incru-
delisce contra i morti? Mentre io sono viuo
ti prouo chiaro che altri può sodisfare per
me; e doppo morte mi leui questo aiuto?
che autorità? che coniettura? che legge?
che ombra pure di ragione ne hai? Io dal
mio canto hò bene & espressissime le ragioni,

L E T T I O N E .

**Fondame
to de i suf
fragij.**

È efficacissime le autorità, con le quali si mostra, che quelle istesse cose, le quali nella soddisfazione pòno seruire per aiuti al viuo, possono anco seruire per suffragio al morto: E tutto il fondamento, quanto alle ragioni, è questo, che io domando da che radice pende, e quale cosa è causa, che a' vno possion giouare all'altro? E poiche è forza che altri mi risponda, che la radice è doppia: vna dalla parte di chi riceue l'aiuto, e l'altra dal canto di chi la dà? cioè, che dalla parte di chi riceue, perche egli possa esser aiutato, causa ne è il trouarui egli in gratia, e nel vincolo di quella carità, per la quale vn membro della Chiesa nelle soddisfattioni comunica con l'altro: e dalla parte di chi aiuta, perche egli possa aiutare causa ne è l'applicazione, che egli può fare dell'opere fatte da te con la intentione ad altri: Io finalmente cerco quale di queste due radici è quella, che ci manca nel suffragare ai morti? E se tu vuoi ch'io non possa co'miei suffragij aiutare a sodisfare a vn morto, ti chieggo, che mi dichi, per quale delle due cause ciò non si possa fare? o perche egli forse non sia in carità? o perche io non possa volgere la mia intentione sopra di lui? Certo sono così in gratia i morti purganti, come si siano i viui giustificati; anzi piu, perche questi possono ricadere, e quelli nò: Dal mio canto ancora io approuo in me medesimo, che co

si posso volger la mia imitatione verso il morto purgãte; come io faccio al viuuo che sodisfa: dunque il dire, che io possa applicare le mie sodisfattioni a vn viuuo, e non a un morto, è cosa senza pure vna minima ombra di ragione; e piena in oltre di tanta crudeltà, che solo con il dirlo io certo inhorridisco: E il medesimo quanto alle indulgenze: perche io hora, che son viuuo, possi essere aiutato dalle indulgenze; causa ne è dal mio canto; l'essere in gratia, e da quello del Papa, ò del Vescouo l'hattere autorità di applicarmele: Ma il morto purgante è in gratia come me, anzi più di me, perche è in gratia confirmata: & il Papa così può applicare la sua intentione al morto come al viuuo: E che dubio c'è dunque? se già non dicessero quello, che scioccamente alcuna volta dicono, per dir pur qualche cosa: cioè, che il Papa può adoperar le chiaui verso di quelli che sono sopra terra, ma non verso quegli altri, che sono sotto terra, e che si aueto. *Quodcunque ligaueris super terram*, solamente si disse, e non *sub terra*: Bella inuentione, quasi che fino a i fanciulli non conoscano, che quella parola *super terram*, non determina ne segna l'assoluto, ma l'assolvente, E non vuol dire quelle cose sopra terra che legherai tù: ma vuol dire, quelle cose che legherai tù, essendo sopra terra. Cioè, tutto quello che *ligabis, o solues mentre eris super terram*,

Indulgen
ze a mor-
ti.

Argomen-
to che il
Papa non
possa dare
Indulgen-
ze a mor-
ti.

Matth. 16.

Risposta
all'argo-
mento.

L E T T I O N E

mentre tù serai viuo . Altro ci vuole a cose tanto chiare : Nelle quali dunque anime mie per le istesse ragioni si vede chiarissimo, che si come il viuo può essere aiutato a sodisfare , così anco il morto ; e che chiunque è posto in purgatorio, si come facea prima essendo viuo, così hora può riceuere quegli stessi suffragij, e di sacrificij , e di orationi , e di elemosine , e di digiuni, e d'opere penali , in somma applicate a lui, e di indulgenze .

Autorità
della scrit-
tura per li
suffragij.

Tho. 4.

Ne questa bellissima e verissima conclusione, che noi possiamo suffragare a morti, si regge solamente nelle ragioni, c'hò dette, se bene sono fortissime : ma piglia forza ancora da luoghi espressi della scrittura sacra ; Fra qual efficacissimo è quello di Tobia al 4. oue il Padre morendo frà l'opere di pietà, ch'egli và raccordando al suo figliuolo, gli raccorda anco questa, che *panem suum, & vinum suum super sepulturam iusti constituat* : il che non potendo esser fatto, perche i morti mangiassero a quel tempo ; vorrei pur io , o che Caluino me ne desse la causa, o che credesse a quãti l'hanno esposto ; Cioè, che quel pane, e quel vino si poneuano per suffragio, perche venendo i poveri, e pascendosene, facessero orationi per l'anime di quei morti , a i cui sepolcri haueuan' trouato il cibo . Ma passiamo alla più chiara cosa del mondo ; E prima vi raccordate quanto sudore , e quanto sforzo met-

mettono i nostri heretici, per rifiutare i libri di Machabei? Hora sentirete il perche: Raccordateui prima solamente, che io in una lettione passata, non solo vi mostrai, che il determinare quali siano le scritture canoniche, spetta alla Chiesa Romana: ma in particolare ancora di questo libro de Machabei vi prouai, che era Canonico, & authenticissimo: come accettato da Agostino nel 18. *de Cinitate Dei* al capitolo 36. da Isidoro nel 6. delle etimologie: da Innocenzo primo nella epistola: *ad Exuperium Tolosanum*: da Gelasio Papa con vn Concilio di settanta Vescoui: dal Concilio terzo Cartaginese: Dal Concilio Fiorentino sotto Eugenio Quarto, e finalmente dal Concilio di Trento sotto a Paolo Terzo: Si che, che il libro sia canonico, questo è chiaro: Se egli hora approui i suffragij; giudicate lo voi: oue dice prima che Giuda Machabeo; *facta collatione, duodecim millia dragmas argenti misit Hierosolymam offerri pro peccatis mortuorum*: E poi subito nello stesso capitolo 12. del libro 2. soggiunge il giuditio di questa attione dicendo. *Bene & religiose de resurrectione cogitans, nisi enim eos qui ceciderant, resurrecturos speraret, vanum videretur & superfluum orare pro mortuis*: e finalmente conclude in quello Epifomena, che caua l'anima a Caluino, cioè, *sancta ergo salubris est cogitatio pro defunctis orare vt a peccatis sol-*

Libro de Machabei autentico.

August.

Isidorus. Innoc. primus. Gelasius.

Cōc. Cart.

Cōc. Flor.

Cōc. Trid.

2. Mac. 11.

Epifomena bellissimo.

LETTIONE

nantur. E Caluino voleua che i suffragij dei morti fossero nostre trouate, e non haueſſero per ſe ne forze di ragioni, ne autoritad di ſcrittura ſacra.

Benche quando ancora non vi foſſero per li ſuffragij de i morti luoghi ſi eſpreſſi della ſcrittura ſacra; perche douerebbero hauer ardire homicciuoli ſi baſſi di rifiutare vn' uſo che ſempre è ſtato nella Chieſa di Dio? ſentite S. Agostino nel libro; *de cura pro mortuis agēda: in ſecundo Machabeorum libro legimus oblatum pro mortuis ſacrificium: ſed ſi nunquam in ſcripturis ueteribus omnino legeretur; non parua eſt uniuerſa Eccleſia, quę in hac cōſuetudine claret auctoritas, ubi in precibus ſacerdotum: quę domino Deo, ad eius altare fundūtur, locū ſuum habet, etiam commendatio animarum.*

Damaſc. Damaſceno in vn libro apoſta; *de cura pro mortuis*, dice che da gl' Apoſtoli iſteſſi è diſceſa queſta conſuetudine nella Chieſa di pregare per li morti: Et io lo credo; perche Dioniſio Areopagita diſcepolo di S. Paolo nel cap. 7. della Gierarchia Eccleſiaſtica, mette coſì diſtinte le eſequie, e le preci per li morti, come ſi facino hoggi: ſentite: *Accedens deinde uenerandus Antistes, precem ſuam ſuper mortuum peragit poſtquam precem, & ipſe preſul eum ſalutat, & ſuo deinceps ordine qui aſtant omnes. Precatur oratio illa Diuina Clemenciam ut cūſta dimittat per infirmitatem humanam;*

ad-

Vſo anti-
chiſſimo
de i ſuffra-
gij
Auguſt.

Damaſc.

Dio. Areo-
pagita.

Eſſege co-
me ſe no-
ſtre 1500.
anni ſono

admissa peccata, defuncto: *cumque in luce stant, & regione viuorum, in sinibus Abrahæ, Isaac, & Iacob in loco vnde effugit gemitus, & tristitia:* E che accade anime mie a referire od vno, od altro, che tratti de suffragij se tutti gli admettono? facciamo così: Poniamo d'essere in Concilio, e chiediamo i voti a tutte le parti del mondo: E vederete se da tutte le parti verranno santi a votar per noi: Per l'Africa: Tertulliano nel libro *de exhortatione ad Castitatem*: Per la Chiesa Cartaginese; Cipriano al libro secondo alla epistola nona; Per Constantinopoli; Grisostomo nella Liturgia: Christof. Per tutta la Grecia; Damasceno in un trattato apostolico, e tutti i Greci nel Concilio Fiorentino; Per Milano mio; S. Ambrogio nella funebre di Satiro; per Roma Gregorio nel 4. de Dialogi; Per Hostia; Agostino nelle confessioni parlando di sua Madre; Per Francia; Dionisio Areopagita nel 7. della Ecclesiastica Hierarchy; Per Alessandria; Atanasio nel libro *de mortuis*: Per Illiria; S. Gieronimo sopra i propheti al cap. 9. Per lo tempo de gli Apostoli in Palestina; Clemente Romano discepolo di Pietro nel libro sesto della dottrina Apostolica; Tutti questi e mill'altri anime mie, vengo al nostro Concilio a votare per noi, e per gli suffragij de i morti.

E Caluino che fa? Sa egli che tutti i Padri della Chiesa di Dio sono contra di lui? Signori.

Tutti i Padri per li suffragij.

Tertull. Ciprianus.

Christof. Damasc. Cóc. Flor.

Ambros. Gregor.

August. Dio. Are.

Athanas. Hierony.

Clem. Ro.

LETTIONE

si lo sà: E come non si vergogna? in quella maniera che non si è vergognato tant'altre volte: Caluino dice, che tutti i Padri hanno errato.

Caluino dice ingiuria a S. Agostino & a S. Monica.

Veteres in hac re mandato Dei, & legitimo exemplo destituebantur: La seconda, che in hoc aliquid humani patiebantur: E la terza, che ad imitationem trahendum non est quod ipsi fecerunt, O' cane, ò cane. Et è possibile che quando tù diceui queste cose non ti lapidassero gli ascoltanti? E che quando ne i libri tuoi si leggon queste cose; non ti bruscino subito i leggenti? Ma sentite come egli tratta bene il suo Sant'Agostino: suo da burla, e nostro da vero: Che quando egli dice, che sua madre lo pregò morendo a pregar Dio per lei: e ch'egli lo fece: Ride, Caluino e dice, che essa fece vna sciocchezza da vecchierella, e Sant'Agostino si lasciò corrompere da quattro lagrimette di sua madre. Certo ascoltatori, io odio la mia lingua, che le ridica pure queste cose: ma vorrei pure che gli ingannati da costui, homai si disponessero a conoscerlo.

Epilogo del passato.

Noi fra tanto non solo siamo venuti al fine di quella lettione, oue habbiamo prouato il purgatorio, e i suffragij per gli morti, ma siamo ancora al fine di quelle sei lettioni, oue habbiamo trattata la materia *de homine*. Veramente non potendo io in così poco tempo trattar di tutto quello che hora è in controuerfia

uersa, la più vtil cosa, che io potessi fare a mio giuditio è stata questa: perche così hauete imparate tutte le cose che son proprie di voi, e che più da vicino sono necessarie alle salutì vostre: cioè, come nasciate? che vi faccia il battesimo? quanto possa la concupiscenza? come resti il libero arbitrio? Che vi faccia peccare? se possiate risorgere? se possiate senza gratia? se la gratia lo faccia senza voi? se sola basti la fede; se vi bisogni anco la penitenza? che cosa è contritione? quanto sia necessaria la confessione? doppo l'assolutione; se bisogni sodisfare? In vita se possa essere aiutata la sodisfattione nostra? doppo morte se vi sia purgatorio? e se vi sian suffragij? In somma dal punto in che l'huomo nasce, altri io n'hò condotto nell'inferno, & altri in cielo, ne passo si è lasciato, del quale non si sia detto, che ne senta Caluino, e che ne sentiam noi: Vi è anco stato l'esempio di quella nauicella così continuato, che se lui solo hauete a mente, quasi in bella figura di memoria locale, saprete ragionare di tutti quegli stati, entro de quali si può trouare un'huomo: ma è dell'esempio, e delle cose istesse, più distinta raccolta non faremo, per non esser più lunghi: Per hora in dodeci lettioni; due parti di tutto il mio trattato vengo ad hauer consumate: La prima, oue con sei lettioni fondai l'auttorità, sopra le quali io mi

Continua
tione alle
sei lettioni
seguenti.

DEE : L E T T I O N E
voleuo reggere disputando : e la seconda, oue
con quelle autorità mi pare d'hauer mostra-
to tutto ciò, che può dirsi intorno al-
l'huomo: Resta la terza parte:
oue risponderemo ad alcu-
ne calonnie, che ci dan-
no: Hora restate
in pace.



DEL

DELLE LETTIONI

SOPRA DOGMI

FATTE DA

F. FRANCESCO PANIGAROLA,

PARTE TERZA.

Letzione XIII.

*Nella quale si proua la inuocatione, & inter-
cessione de' Santi, non solo viui, ma morti
ancora, essere e conforme alla scrittura sa-
cra, & espressa da tutti i Padri antichi, &
usata sempre nella Chiesa di Dio.*

*Contra Caluino nel xij. capitolo del primo, e
nel xx. del terzo della institutione, &c.*



NORMI veramēte, e de-
gni, nō che d'vna, ma di
mille morti sonò, Sere-
nissimo Sig. & ascoltati
miei, quei titoli, e quei
nomi, co' quali per ren-
derci a tutto il mondo

infami, & odiati, ci vanno dipingendo, e ne i
ragionamenti, e ne gli scritti loro, e in publi-
co, e in priuato, e finalmente ouunque pos-
son' farlo gli auuersarij nostri. Ne io cer-

L E T T I O N E

Torto che
riceuono i
Cattolici
da gli he-
retici.

Calunnie
che ci dā-
no gli he-
retici.

Heretici
accusano
di Idola-
tria.

to mi marauiglio più, se noi miseri predicatori
Cattolici siamo hormai fatti; non che in ludi-
brio, ma in abhominatone a tanti; poiche a
dirne il vero, troppo gran forza denno haue-
re d'alienarci gli animi pur mediocrement
pij, quei vitij, e quei peccati, i quali Iddio
sà, che il tutto sà, se ragioneuolmente ci ap-
pongono: Ben è vero, o ingannati, che ogni sa-
crificio vuole il sale: e che perauentura po-
tremmo lamentarci, che voi senza sentirci, ci
habbiate condannati; e per tali senza alcuna
nostra difesa ci habbiate subito creduti, quali
eglino vi ci hanno dipinti: ma ad ogni modo;
se precipitosa condannagione può mai riceue-
re scusa, lo può riceuere quella, oue si enorme
è il uitio, che si oppone all'accusato; che nel
sentire solamente che ne sia accusato, subito
abhorriamo. Ingannatori hipocriti, superbi,
auari, infingardi, desidiosi, sensuali, epicurei,
violenti, tirannici: di questi, e di mille altre for-
ti di epitheti, ben lo sapete voi stessi, che ci
vanno ornando: ma quello che a ridirli sola-
mente è troppo horrendo, è, che hormai a tut-
ti quelli, che non cercan'ragioni del lor detto,
han quasi persuaso, che noi siamo idolatri, e
che (o che torto ci fanno) con la dottrina no-
stra noi insegniamo idolatrie a i popoli: Il che
se è, lapidateci ascoltatori, che lo meritiamo:
abrusciateci viui: sepeliteli viui: perche niuno
tormento potrà mai agguagliar la nostra col-

pa:

pa: ma sentiteci ancora noi : date vn' orecchio
 ancora alle nostre difese, tanto più, che le di-
 fese, che vogliamo fare, più le facciamo per ser-
 uigio dell' anime vostre, che delle reputationi
 nostre; e trouandoci innocenti, tutta la pena
 d'hauerci troppo presto condannati, non ha
 da esser altro, se non che da quà auanti voi nò
 crediate loro, e non odiate noi, Ne però ani-
 mo nostro è di purgarci di tutte le calonnie
 che ci appongono, ma per hora di questa so-
 la accusa di Idolatrie: e questo per tre cose. Pri-
 ma, perche non potendo in così poche lettio-
 ni come mi restano, rispondere a tutte; ragio-
 neuoile cosa è, che io a quella m'appigli, che
 più preme: appresso, perche l'essere auaro, in
 singardo, e simili, toccano le persone, non le
 dottrine nostre, oue l'idolatria & a noi nocce-
 rebbe, & a quei popoli, le cui saluti anteporre-
 mo sempre a i nostri commodi, od' alle fame-
 nostre: E finalmente, perche a questa sola ca-
 lunnia rispondendo, ad ogni modo tre delle
 più importanti materie, che siano in contro-
 uersia ci conuiene trattare: cioè, la inuocatio-
 ne de' Santi, l'adoratione delle immagini, e il
 santo sacramento dell'altare: Si che poi che
 essi dicono, che queste sono le nostre idola-
 trie; adorare huomini, adorare statue:, &
 adorare pane; a queste per ordine nelle lettio-
 ni seguenti andremo rispondendo e comin-
 ciaremo p' hoggi da quella Idolatria (così di-
 cono

Perche ri-
 sponda al-
 la sola ca-
 lunnia del-
 la Idola-
 tria.

Tre capi
 della Ido-
 latria che
 ci viene
 opposta.

LETTIONE

conoloro) che commettiamo , nel tor la gloria à Dio, e darla a Santi .

Intorno alla quale: perche non intendiamo quale sorte di culto sia però quella, di che essi si lamentano che noi togliamo à Dio, e diamo ai Santi, la prima cosa ch'abbiamo a ricercare, a me pare che sia di quante, e quali sorti di culto siamo tenuti a Dio? Et a questo risposta tu ito, quello che eglino stessi non neghe-

Culto di Dio di tre forti.

Sufficienza de i tre culti di Dio.

Distintione della materia.

ranno : cioè che *triplicem cultum Deo debemus: imitationem, honorem, & inuocationem*. Che tre cose sono quelle, di che siamo obligati a Dio; di imitarlo, di adorarlo, e di inuocarlo: E la sufficienza è in pronto, perche douendo noi risguardarlo come buono in se, come Signore di noi, e come benefattore; pche è buono, siamo tenuti ad imitarlo, perche è Signore ad honorarlo: e perche è benefattore ad inuocarlo: si che se la Chiesa Romana è idolatra, perche dia qualche culto di Dio ad huomini santi, o è idolatra perche, oue deue imitare Iddio, imita i Santi: ouero perche, oue ha da adorare Iddio, adora anco i santi: ouero, perche la inuocatione che è sola di Dio, la dà anco a i Santi, & in somma, perche imita altra bontà, adora altra superiorità, & inuoca altra beneficenza; che quella di Dio solo. Hora andiamo distintamente, & ad vno per vno di questi tre culti, che habbiamo detto, ve diamo vn poco doue siamo idolatri,

Quan-

Quanto alla imitatione: che essa sia vno de
i principalissimi culti di Dio, questo al sicuro
è così chiaro che nulla più: Infino a Seneca
lo vide, quando disse: *Vjs Deos propitiari? Bo-*
nus esto: satis illos coluit, quisquis imitatus est.
E Agostino santo *summa religionis est imitari*
quem colis. Per riceuere questa sorte di culto
mandò Iddio fra l'altre cause in forma d'huo-
mo il suo figliuolo in terra; accioche, oue co-
me Dio si iscufauamo di non poterlo imitare,
almeno come huomo potessimo imitarlo: E
così Christo non solo venne come *veritas*
per la dottrina ch'egli insegnò: non solo co-
me vita per la redentione ch'egli fece; ma an-
cora come via per la imitatione ch'egli lasciò
delle sue sante attioni. San Paolo dicena, *Esto-*
te imitatores Dei, sicut filij carissimi: S. Pietro.
Christus mortuus est pro nobis, nobis relinques
exemplum vt sequamur vestigia eius. S. Gionan
ni. Qui dicit se in Deo manere, debet sicut ille
ambulauit, & ipse ambulare: Christo istesso,
hora. Venite post me: hora, qui vult venire
post me abneget semetipsum, hora, discite a me,
quia mitis sum, & humilis corde, hora, exem-
plum dedi vobis, vt quemadmodum ego fecit,
sic & vos faciatis. E per mostrare, che se bene
non possiamo imitare Dio, nella equiparan-
za della essenza, ò della virtù, (che in questa
maniera sole sono vguale fra se stesse le tre per-
sone Diuine) possiamo nondimeno, con quel

Imitatione,
ne, è gran
culto di
Dio.
Seneca.

August.

Ioann. 14.
Autorità
per la imi-
tatione.

Eph. 5.
1. et 2.

1. Ioan. 28

Matth. 4.
Luc. 4.
Matth. 11.

Ioan. 13.
Come si
possa imi-
tare Dio.

LETTIONE

la proportionne che si può ritrouar , fra noi e Dio, andare imitando la sua bontà; hora ci insegnò a dire: *Dimittite nobis, debita nostra, sicut & nos dimittimus*, & hora ci eshortò a perdonare al nemico: *Vt filij patris nostri simus; qui solem suum facit oriri super bonos, & malos*. Si che, che la imitatione sia culto principalissimo di Dio; questo già ogn'vno lo vede: E però io soggiungo: Ma se voi ò Calvinisti dite, che quello, il quale fa dare ad altri quello che si deue a Dio, è Idolatra, che cosa farà se non idolatra colui, il quale eshorterà altri ad imitare altri, che Dio? Anzi che cosa farà altro, che pessimo e superbissimo Idolatra colui, il quale pigliando a se quello, che si deue a Dio, eshorterà altri, che imitino lui stesso? senti Caluino; questo non può fugirsi: Tu dici che il culto di Dio, chi lo dà ad altri, che a Dio, è idolatra: Et io ho prouato che principalissimo culto di Dio è la imitatione; dunque Idolatra è chi imita altro che Dio, & arrogantissimo maestro di idolatria è quello, che fa imitar se stesso: Hora stà a sentire, chi secondo te sarà dunque Idolatra: *Volo autem vos omnes esse sicut me ipsum*, questo è S. Paolo; *Imitatores mei estote*, questo è S. Paolo, *estote sicut ego*, questa è S. Paolo, O Paolo, ò Paolo, *Quem te ipsum facies?* Christo disse di se, e non di te, *Ego sum ostium*, Christo di se e non di te. *Ego sum via*, Di Dio culto è la imitatione:

Matt. 6.

Matt. 5.

S. Paolo fa
imitar se
stesso.
1. Cor. 7.
1. Cor. 11.
Philip. 3.
Ioan. 11.
Ioan. 14.

D
tione
do C
santi
imita
se la
fosse
è stat
prop
scian
ni, le
genz
no; m
nisci
Chri
bisog
porta
Dio
quell
to, c
altri
Dio,
lo co
co'l c
re q
ue; c
imiti
do in
ouer
l'esse
quan

tion: E tu a te stesso la trasferisci: dunque; secon-
 do Caluino tu sei vn'idolatra: oltre tanti altri
 santi, i quali hanno eshortati gli huomini a
 imitare gli altri santi, e che per consequenza,
 se la propositione di Caluino, anime mie,
 fosse vera; tutti sarebbono idolatri: Ma questa
 è stata l'arte loro in ingannarui; che tutte le
 propositioni ò l'hanno apportate manche, ò
 sciancate, ò indistinte, ò senza quelle limitatio-
 ni, le quali sono più che necessarie all'intelli-
 genza loro: La fede ci giustifica: finisci Calui-
 no; ma con le opere: Il cibo non ci danna: fi-
 nisci Caluino; ma l'uso del cibo: Il sangue di
 Christo paga per tutti: finisci Caluino; ma
 bisogna applicarlo: Tutte le propositioni le ap-
 portano così: E così è questa; che il culto di
 Dio non deue darsi ad altri: finisci Caluino; in
 quella maniera, e con quello stesso concet-
 to, con che si dà a Dio, non deue darsi ad
 altri: Et in quella maniera che noi imitiamo
 Dio, non douiamo imitare altri; ne San Pao-
 lo con quel concetto voleua essere imitato,
 co'l quale si imita Dio. Ma non le vuole sape-
 re queste cose Caluino; e di quel solo si ser-
 ue; con che egli può ingannare. Quando noi
 imitiamo Dio, imitiamo Dio in Dio, e quan-
 do imitiamo i santi, imitiamo Dio ne i santi;
 ouero quando imitiamo Iddio, imitiamo
 l'esemplare vltimo, & indipendente; e
 quando imitiamo i santi, imitiamo vn'esem-

Secondo
 Caluino
 S. Paolo
 farebbe
 vn'Idola-
 tro.

Proposi-
 tioni di
 Caluino
 sempre
 sciancate

Culto di
 Dio come
 non deue
 darsi ad
 alui.

Distintio-
 ni fra l'
 imitare
 Dio, & i
 Sanu.

LETTIONE

plare, di quello effemplare: ouero quando imitiamo Dio, imitiamo l'originale; e quando imitiamo i Santi, imitiamo la copia; ouero quando imitiamo Dio, imitiamo vna bontà essenziale: e quando imitiamo i santi, imitiamo vna bontà partecipata: Vedete voi se ci mancano differenze tra le due imitationi: Id.

Idio vi-
ue nei Sa-
ti.

Philipp. 1.

dio viue ne i suoi santi, onde diceua San Paolo, *viuit in me Christus*, e però quando imitiamo i santi, imitiam Dio in loro: E San Paolo medesimo, quando domandaua la imitatione; per fare intendere che non la voleua come terminante in sè, ma come passante all'ultimo effemplare, che era Christo; ben diceua: *Imitatores mei estote* sì: ma soggiungeua

2. Cor. 11.

subito: *sicut & ego Christi*: E bene spesso occorre, che vn pittore che vuol pingere il sole non potendo affissar gli occhi nella infiammata rota di lui, lo vada a cauar fuori da qual che originale ritratto che già facesse alcuno di più altiera vista di lui: ne per questo si dice ch'egli non pinga il sole. Così, oue San Francesco fù felicissimo ritratto del benedetto Christo; se io, come dourei, mi pongo ad imitar San Francesco; non fa per questo ch'io non imiti Christo in San Francesco. Si che da primo ad vltimo: io concedo dunque quella propositione, che il culto di Dio non deue darli ad altri, pure che vi si ag-

Liminatio-

gunga la limitatione, con quel concetto con
che

DECIMATERZA. 211

che si dà a Dio. E poi se Caluino soggiunge che noi diamo la imitatione, che è culto di Dio anco a i santi; lo concedo; ma lo diamo bene con altro concetto; perche in Dio imitiamo la bontà essenziale, e nel santo la bontà partecipata; in quella maniera, che anco San Paolo facena imitar se medesimo; E pur non era idolatra: Anzi di quì potrei pigliare vna istanza contra tutte l'altre idolatrie, che ci oppongono questi, in materia de' santi: e doue dicono, che noi idolatriamo adorando, & inuocando i santi, risponderai io di nò; perche così è culto di Dio la imitatione, quanto l'adoratione, e la inuocatione; E pure hò prouato che imitando i santi noi non idolatriamo: ma ad vna per una voglio che rispondiamo.

E però passando alla seconda dell'honore, e dell'adoratione; Ma quà esclama Caluino, chi non sà che Iddio dice *Gloriam meam nemini dabo*: E la Chiesa Romana dà anco gloria a i santi? Chi non sà che S. Paolo dice, *Soli Deo honor*: e la Chiesa Romana dà anco honore a i santi? Chi non sà che Christo dice, *Dominum Deum tuum adorabis*: E la Chiesa Romana cò fessa di adorare i santi? Chi non sà, che Christo dice, parlando di Dio, *Illi soli seruiet*: e la Chiesa Romana ci insegna a seruire ancora a i santi? Si eh Caluino? In somma queste son gran cose: ma dall'altro canto senti un poco: E no-

ne alla p^a positione di Caluino.

Argomento forte contra Caluino.

Caluino còtra noi perche adoriamo i Santi.

Es. 42. I. Tim. 2.

Math. 4.

LETTIONE

Luoghi dimeno quello Iddio il quale vuole essere ado-
 que Dio rato solo si contenta, che Giacobbe adori ser-
 permette te volte Esaù: che Giuditte adori Holoferne;
 che huo- che Nabuchdonosorre adori Daniello: e
 mini s'a- che Abramo e Giosuè adorino gli Angioli: E
 dorino. nondimeno quel Dio che vuole essere hono-
 Gen. 33. rato solo commanda nel Decalogo. *Honora*
 Judith. 10. *parentes*: E nondimeno quel San Paolo il
 Daniel. 4. qual voleua che si seruisse a Dio solo, scriuen-
 Gen. 18. do a gli Efesi, dice, *Serui obedite Dominis ve-*
 Exod. 20. *stris*: E nondimeno (questo è troppo chiaro)
 Efe. 3. quel San Paolo che scriuendo a Timotheo
 disse *Soli Deo honor, & gloria*, scriuendo a
 Ad Ro. 2. Romani disse, *Gloria & honor omni operanti*
bonum: Che dici quà? Vorrai, tù che Paolo can-
 ti vna Palinodia, e si ridica in vn luogo di quà
 to egli disse in vn'altro? E di Dio stesso che
 dirai? ch'egli contradica a se medesimo? Per
 forza anime mie, poiche Dio in vn luogo vuo-
 le essere adorato solo, & in altri permette l'ado-
 ratione ad altri; bisogna che confessino, che
 due forti d'adorationi si trouano; delle quali
 vna è propria di Dio, e l'altra senza commette-
 re Idolatria alcuna, può darsi ancora a i santi:
 Adoratio E così: E queste sono quelle due adorationi
 ni di La- che noi con le due parole greche, & hor-
 tria e di mai fatte nostre distinguiamo, di Latria,
 Dulia. e di Dulia: le quali parole fecero prendere co-
 me si dice un granchio a Caluino, oue egli nel
 libro primo alla settione seconda del capito-

lo 12. dice, che per loro natura, *Latria*, *significat cultum*, e *Dulia* *seruitutem*: Tutto in contrario; anzi è Suida allegato da Valla, e Valla istesso, e *Vines* sopra il cap. primo nel x. della Città di Dio, con esempi tolti infino dalla Ciropedia di Senofonte mostrano quello, che si vede anco nelle scritture istesse; cioè, che queste due parole loro natura sono totalmente sinonime, e significano il medesimo: Ma noi, anzi non noi, ò Caluino, ma i maggiori nostri come dice Agostino, che tū nonolesti vedere nel libro x. al cap. primo della Città di Dio, per dimostrare doi diuersi concetti di due nostre adorationi, si seruirono di queste due voci: Et alla adoratione che diamo a Dio, diedero nome di *Latria*, & a quella che diamo ai Santi, diedero nome di *Dulia*. Sia come si voglia, in due maniere dunque, e con due sorti di diuersi concetti noi adoriamo: Perche se adoriamo, *ratione bonitatis*, hora adoriamo vno che stiniamo buono di bontà essenziale, & hora vno come buono di bontà partecipata; se adoriamo *ratione dominij*, hora adoriamo vno come nostro Signore indipendente, & hora vn'altro come a nostro superiore, ma dependente: Se adoriamo *ratione beneficentie*, hora adoriamo vno, come quello, che ci fa i beneficij, & hora come quello che ci gl'impetra: Ma facciamo così: lasciamo la ragione della bontà, alla im-

Caluino
ignorante
della lin-
gua Gre-
ca.
Suidas.
Valla.
Iud. vi-
ues.
Xenophō.

Aug 10.
de Ciu.
cap. 1.

Latria è
Dulia so-
no di si-
gnificato
diuote p
impositio-
ne nostra.

Distintio-
ni della
due ado-
rationi.

LETTIONE

Latria e
Dulia che
cosa sono

tatione: e la ragione della beneficenza, alla inuocatione, e pigliando per l'honore, e per la adoratione, la ragione della superiorità, e del dominio; Dico che in due maniere posso honorare vn'altro, ò come superiore a me, ma che anch'egli ha altri superiori, ò come superiore a me, & insieme così superiore a tutti, che niuno è superiore a lui: Per essem- pio, nella Città io honoro il Luogotenente del Rè, & honoro il Rè istesso, tutti come superiori a me; ma il Luogotenente, come mio superiore, che pure anch'egli è soggetto ad al- tri; & il Rè come superiore indipendente: così nella Chiesa Romana adoriamo i Santi come superiori a noi, ma c'hanno anch'eglino superiore a se; e questo è concetto di *Dulia*: & adoriamo Dio come superiore a tutti, e so- pra il quale non v'è superiore; e questo è con- cetto di *Latria*: Di maniera che si come nel- la imitatione io non ero Idolatro, perche oue imitauo Iddio per la bontà essenziale, il santo io lo imitauo per la bontà partecipata: così nella adoratione io non sono Idolatro: perche oue adoro Iddio per lo dominio inde- pendente, il santo io lo adoro per lo domi- nio sì, ma dependente. Ma che fanno i poue- relli, ò le donniciole, dice Caluino, di queste distinzioni? E che fanno dico io di quella di- stinzione che è nella imitatione? E pure imi- tano gli huomini buoni senza offender Dio:

Opposi-
tione di
Caluino.
Risposta.

Così

DECIMATERZA. 213

Così adorano i Santi senza offender Dio; se bene non fanno esattamente quelle distinzioni; perche non intendendo di fare in contrario, sempre la loro intentione si presuppone conforme a quella della Chiesa; & in virtù di quella drizzano gli atti loro; Ma se i nostri concetti, dice Caluino, sono diuersi quando adoriamo Dio & adoriamo il Santo; perche gli atti esterni ancora non sono diuersi? e perche si ingenuocchiamo così al Santo come a Dio, e cauiam la beretta, così punto al Santo come a Dio? E perche dico io; essendo diuerso il concetto, con che tū honori il Re, & il Luogotenente; non vñ anco atti diuersi in honorarli? ma così caui di beretta al Luogotenente, come al Rè? la paucità de gli atti esteriori è causa, che de i medesimi atti vñ siamo verso Dio, e verso i Santi; se bene sempre gli vñamo con diuersi concetti: oltre che vn'atto conseruiamo sempre nella Chiesa di Dio con che adoriamo Iddio, e non il Santo; che è quello del sacrificio: Onde ben senti dire: *Offerimus tibi sancte pater*; ma ne anco nelle messe che si dicono in honor de i Santi, senti mai che diciamo; *offerimus tibi sancte Petre, ò sancte Paule*: Basta che diuersi sono i concetti delle adorationi, e però non idolatriamo adorando il Santo, perche non l'adoriamo con quel concetto con che adoriamo Iddio: *Nimis honorati sunt amici tui*

Simplici
adorano
nella intentione
della Chiesa.

Paucità
d'atti esteriori.

Sacrificio
si dà à Dio solo.
Canon.

Missa.

Autorità
per l'adoratione de Santi.

Deus

LETTIONE

Pfal. 138. *Deus* : dice Dauid. *Si quis mihi ministrauerit, honorificabit eum pater meus qui est in cælis,*
Io. 12.
Pfal. 68. dice Christo: *Mirabilis Deus in sanctis suis,* dice il salmo : *Laudemus viros gloriosos* : dice
Eccl. 44. l'Ecclesiastico: *Athanasium laudans, Deum laudo* : dice Gregorio Nazianzeno : *Qui honorat sanctum Deum honorat* : dice Epiphanio: *Honos ergo bonos conseruos collatus; benenolentia significationem: erga communem Dominum habet*: dice Basilio, e lo riferisce Gio. Damasceno, & la seconda Sinodo Niceno : oltre cento altre autorità e della scrittura, e de i Padri : Et oltre l'uso commune della Chiesa, da Christo in quà : Si che già doi culti di quelli di Dio, li possiam dare a i santi senza offender Dio, la imitatione e la adoratione : E perche non dunque anco l'inuocatione ? ma parliamo appertamente.

Argomen- to solo. E poi che già sappiamo quali erano quei torti, i quali gli aduersarij nostri diceuano, che noi faceuamo a Dio imitādo, & adorādo i santi: hora inuocando i santi, e pregandoli ad intercedere per noi alcune gratie da Dio, che torto per vostra fè facciamo noi a Dio? Che torto eh? rispondono: il maggiore che se gli possa fare: perche noi a giuditio loro, non per altro li vagliamo de i santi, se non perche stimiamo, che Dio nō possa attendere a tanto che non sia sufficiente da se sola ad intendere tutti i bisogni de gli huomini, e che si co-

DECIMATERZA. 214

me vn Principe non potendo solo intendere tutte le cause dello stato, mette in diuersi luoghi di diuersi ò auditori, ò referendarij, che vogliam dire; i quali intendendo i bisogni de i popoli, li riferiscono a lui; così Iddio, perche non è capace per sapere ogni cosa; perimette, e si contenta, che quali a suoi referendarij noi ricorriamo a i santi, ò calonnia, ò calonna: E chi ci sentì mai ò narrare, ò insegnare questa dottrina? Da qual nostro pergamo fu ella mai persuasa? in qual nostra cathedra fu mai letta? in quale nostro libro si troua ella scritto? Habbiateci compassione vna volta, ò ingannati, poiche vedete quanto male ci trattano gli ingannatori vostri. Dunque noi inuochiamo i santi per supplire alla incapacità di Dio? chi sentì mai peggio? anzi non solo i nostri santi padri, ma quelli stessi padri scholastici, i quali sono così odiati da gli heretici, (& hanno ragione, perche sono il lor freno) trattano diffusissimamente la infinità di Dio, e se non lo facessero, sarebbero peggiori de i filosofi istessi, i quali se bene sono stati di diuersi nel costituire il principio, in questo nõdimeno hāno tutti accordato, di cõstituirlo infinito. *Cælū & terram ego impleo: Si ascendero in cælum tu illic es: Si descendero in infernum ades: Spiritus domini repleuit orbē terrarum,* questi e ceto altri testimonij simili, perche gli habbiamo noi sempre in bocca;

Calonnia
che ci dà
no.

Scholastici
odiati
da gli he-
retici.

Capacità
infinita di
Dio.
Hier. 23.

Psal. 138.

Sag. 1.

L E T T I O N E

*istanze
bonissime* se non perche con questi andiamo celebrando la infinita capacità di Dio? la vera causa, per la quale noi inuochiamo i Santi, vela diremo poi: Ma fra tanto, ò Calvinisti; io vi domando se accettate l'oratione vocale, e se con uoce domandate mai gratie a Dio? e sò che sì: Vi domando di più, se voi per hauer gratie da Dio, pigliate mai per intercessore Gesù Christo anco come huomo? e sò che sì: Vi domando finalmente se per hauer gratia da Dio pigliate spesso per intercessori huomini viui, che vi aiutino a pregar' Iddio? E sò di sì; la onde hauete da voi queste trè risposte, dico, o che noi non facciam' torto a Dio, e non l'habbiamo per incapace inuocando i Santi morti, o che nello stesso concetto l'hauate ancora voi: Poiche quando voi dite Dio, intendete da se i nostri bisogni, dunque chi v'è cercando santi morti, che intercedino, fa torto a Dio, e lo tiene incapace: lo stesso Dio, dico io, intende i nostri pensieri, dunque chi glieli dice a bocca gli fa torto: lo stesso Dio può far le gratie da se, dunque chi piglia per intercessore Christo come huomo gli fa torto: lo stesso Dio finalmente non ha bisogno de referendarj, dunque chi piglia per intercessori huomini viui gli fa torto: E pur voi stessi pigliate intercessori viui, ricorrette a Christo, e orate vocalmente: che dite quà? Che queste cose voi non le fate perche giudichiate

te incapace Iddio? E perche dunque giudicate che noi facciamo quell'altra, perche tenghiamo per incapace Iddio? Noi oriamo vocalmente (dite) perche se bene Iddio senza nostre parole intende i nostri cuori, ad ogni modo si compiace di questa nostra humilità, e vuole che gli domandiamo i nostri bisogni. Noi pigliamo per intercessore Christo (dite) perche se bene egli ci può far le gratie da sè, vuole ad ogni modo, che noi facciamo questo honore a suo figlio: Noi pigliamo per intercessori i viui (dite) perche, se bene Iddio intende da se stesso i nostri bisogni; si compiace nondimeno, che *multiplicatis intercessoribus*, gli andiamo domandando: E nella stessa maniera (dico io) noi non pigliamo per intercessori i Santi, perche noi dubitiamo della capacità di Dio (& in questo noi siamo troppo irragioneuolmente colonniati,) ma perche (e queste sono le vere cause,) Iddio che intende i nostri bisogni da sè, ad ogni modo vuole che facciam' questo honore a i Santi suoi, e che con moltiplicate intercessioni chieggiamo il nostro bisogno: Basta, che: ò noi per questo capo non facciam torto a Dio, ò voi in tre maniere fate lo stesso torto: E quando voi apportate la prima propositione, che chi dà il culto di Dio ad altri è Idolatro; torno a replicarui, che è vero, quando lo dà nella stessa maniera, ch'egli

Vere causas illarum uocatione de Santi.

· L E T T I O N E

Distin-
zione fra la
inuocatio-
ne di Dio,
e de' San-
ti.

lo dà a Dio : Ma noi se inuochiamo Dio, & inuochiamo i Santi; così diuersamente lo facciamo, che Dio lo inuochiamo, come datore della gratia, & i santi come intercessori della gratia: E che sia vero a Dio diciamo, *da tribue, concede, e simili*; oue ai Santi non diciamo mai, se non *orate, & intercedite*: E nelle Lettonie a pena habbiamo finito di dire: *Pater misere; Filij misere: Spiritus misere*, che subito mutiamo forma; & infino alla istessa madre di Dio cominciamo a dire: *Sancta Maria ora pro nobis.*

Concilio
Cartagi-
nese 3. ad
dotto da
Caluino
contra di
noi.

E così si risponde ancora a quel passo del Concilio Cartaginese, oue dice Caluino che *vetitū fuit ne ad altare directa fieret precatio ad sanctos*: Sia lodato Dio, che pure vna volta Caluino si rimette a i Concilij: Vero è che essendo stati molti i Concilij Cartaginesi, egli cita il Concilio Cartaginese, senza spiegare di quale egli si parli: ma forsi è stata prouidēza dello Spirito santo: accioche essēdo noi cattolici astretti a volgere tutti quei Cōcilij, per trouar questo luogo, oue dice Caluino,

Luoghi
di 3. Con-
cilij Car-
taginesi
cōtra Cal-
uino.

che è vietata la inuocatione de i Santi; molte più cose vi trouassimo dentro, ch'egli non vorrebbe. Io per me dal primo fino al terzo, oue hò trouato quel luogo, che de praua, & abusa Caluino: molte cose ho trouate, che non sò certo, come sian per piacerle: Come sarebbe a dire, che nel primo sotto Siluestro Papa

Cōc. Car.
3.

al

DECIMATERZA. 216

al Canone 2. si scriuono queste parole *Martyrum dignitatem nemo prophanus infamet*: che nel secondo Concilio sotto Siricio al 2. Canone si commanda la castità a i sacerdoti; che nel 3. Canone dello stesso Concilio, si loda la Cresima: che nello 8. e nel 9. si approuano le scomuniche, e la messa: che nel terzo Concilio al 2. Canone, si ordina, che i Concilij siano congregati da' soli Vescoui: Che nel 29. si comanda il celibato: e simili altre cose. Ma venendo al luogo allegato da Caluino, egli è nel 23. Canone del Concilio 3. Cartaginese, il quale ordine, che *cum ad altare assistitur semper ad patrem dirigatur oratio*: Et io non solo non lo rifiuto, ma lo accetto volontierissimo: tãto più che parla di altare, onde còcludo che egli accetta dundue il sacrificio della messa: E quanto alla principale materia della inuocatione de' Santi, Dio buono, che gran fatica è a risponderui in doi modi: ouero che parlando d'altare intende di quelle preci, nelle quali offeriamo il sacrificio, e di quelle è verissimo, come diceuano di sopra, che mai non possiamo dire: *offerimus tibi sancte Petre*: ma sempre *offerimus tibi sancte Pater*: ouero che parla del comandare chi conceda la gratia, non chi la interceda, & in questo senso è verissimo, che la concessione della gratia a Dio solo, e non a i Santi deue essere domandata.

E così habbiamo quasi tutta la materia
ispiegata:

Còc. Car.
2.

Còc. Car.
3.

Chi così
vuole co-
si habbia.

Espositio
ne del Cò
cilio.

L E T T I O N E

Epilogo
del passat
to in que
sta lett.
ne.

ispiegata : perche idolatra è quello , che nella
stessa maniera dà lo stesso culto a Dio , & ai
Santi: ma noi se bene diamo tutti tre i culti di
Dio, anco a i Santi, li diamo nondimeno sem
pre differentemente: Perche quanto alla imita
tione; In Dio imitiamo bontà essenziale, e nei
Santi bontà partecipata : quanto all'adoratio
ne in Dio honoriamo dominio independen
te, e ne i Santi dominio dependente : e quato
all' inuocatione , Dio inuochiamo per la con
cessione , & i Santi per la intercessione della
gratia. Dunque in materia de' Santi , noi non
facciamo torto a Dio, o Caluinisti, e non sia
mo Idolatri ; Che dite ? Euui più calonnia
in questa materia? anime mie sì: vna ancora ue
n'è ma riposiamo, &c.

S E C O N D A P A R T E .



V' (dice Caluino) concediamo , che
inuocando i Santi , non facciamo,
torto a Dio; perche a Dio doman
dano che conceda la gratia , & al Santo che
la interceda : almeno non potranno negare
di non far torto a Christo : poiche se voglio
no intercessori appresso a Dio per hauer la
gratia : non fanno eglino, che *vnus est media
tor Dei , & hominum Christus Iesus* ? o che
credono, che Christo basti per intercessore ap
presso al Padre , o nò , se credono ch'è
gli

Caluino
dice che
facciam
torto a
Christo.

1. Timo. 2.

che nella
o, & a
i culti di
eno sem.
la imita.
ale, e nel
doratio-
penden-
e e quato
r la con-
ne della
noi non
non sia-
calonnia
ncora ue

gli non basti: Ecco che torto gli fanno: ma
se credon che balti; a che domandargli in aiu-
to tanti santi? Buona per mia fe: prima face-
uamo torto a Dio, & hora lo facciamo a Chri-
sto. Ma vi raccordate quante volte ancora
hanno detto, che noi faceuamo poco conto
del sangue di Christo; E poi si è veduto chia-
ramente, che in altro non poniamo speranza,
che nel sangue di Christo: se bene per appli-
carcelo, quei mezzi adoperiamo, c'hà institui-
to pure il medesimo Christo? Così serà di que-
st'altra calonnia, nella quale dice Caluino alla
sezione 27. del 20. ca. nel libro terzo della in-
stitutione, che noi diffidiamo della mediatio-
ne di Christo, e che tutto questo nasce *Ex*
diffidentia: quia vel Christo deprecatore con-
tenti non sumus, vel eum omnino spoliamus
hac laude; In quella maniera, che quando vno
per ottenere vna gratia da vn Principe di già
vi ha posto vn mezzo, poi ve ne pone vn'al-
tro; o è perche non si fida del primo, o per-
che almeno non vuole più la gratia di sua ma-
no: E pure noi siamo quelli, i quali diciamo
che Giesù Christo solo è la prima, e vnica via,
il primo, & vnico accesso al padre eterno: e
che senza il mezzo di Christo si inganna di
gran lunga chi spera mai d'hauer gratia alcu-
na: Noi siamo quelli i quali confessiamo che
aduocatum habemus apud patrem Iesum Chri-
stum, e che *ipse est propitiatio pro peccatis no-*
stris:

Parole di
Caluino
contra noi.

Protesta
della ne-
strafede.

1. Ioan. 2.
Ibidem:

Ee stris:

LETTIONE

Ioan. 16. *Stris*: Noi siamo quelli i quali sappiamo, che in nome di lui bisogna *petere*, *vt accipiamus*, e che *non est aliud nomen sub calo datum hominibus*, in quo oportet nos saluos fieri; Noi siamo quelli i quali accettiamo questo per quello sacerdote, al quale solo co'l nome delle trilù sopra gli homeri, è lecito di entrare nel tabernacolo: E finalmente noi siamo quelli i

A. & 4. quali così sappiamo, che *vnus est mediator Dei & hominum Iesus Christus*, senza il mezzo del quale non è possibile ad ottenere gratia alcuna: Che però niuna sorte di preghiera, come ogn'vn sente, concludiamo mai senza quelle Parole, *Per dominum nostrum Iesum Christum filium tuum*, e quello che seguita: Che dice dunque Caluino? E come è possibile che ci accusi di cose, di che siam' sì innocenti? Ma non dice egli ancora, che in tutte le nostre lettanie, & in tutti gli hinni, non facciamo mai mentione alcuna di Christo? E pure

Ex. 29. la seconda cosa che diciamo nelle lettanie, è

1. Tim. 2. *Christeeleison*: e poco appresso *fili redemptor mundi Deus*, *miserere nobis*: e poi cominciando della Natiuità, *per natiuitatem*, *per aduentum*, e per tutti gli altri misterij della sua santa vita, andiamo supplicando, e tutte le lettanie le concludiamo dicendo *per Christum dominum nostrum*: oltre, che quãto a gli hinni, dentro di loro non si sente quasi altro, che il nome di Christo, *Christe sanctorum decus angelorum*

Bugia apertissima di Caluino.

D
rum: T
ti sun
marti
dire d
z'altre
se ci a
i pen
Così p
Vn
tor D
fonda
re; pe
che f
appoi
gelis,
to an
bis,
dopp
prim
diato
se seg
San l
sum
sciat
luog
perc
nem
in q
ri, c
me

rum: Tibi Christe splendor patris: Teque sequuti sunt Rex Christe bone celitus: Tu vincis in martiribus, e cento; Bene sià, se Caluino ha da dire di noi, quanto gli viene a bocca, e voi senz'altro hauete a creder tutto: Ecco quante cose ci appone lontane, non che da i detti, ma da i pensieri nostri: Pure sia per amor di Dio: Così promise il nostro Christo a i suoi.

Vnus in somma (dice Caluino) est mediator Dei, & hominum Christus Iesus, e quà si fonda, e mi domanda se vi è vn solo mediatore; perche ne piglio io tanti? Ma io rispondo: che se il Diauolo hauesse seguitato quando apportò l'autorità del Salmo nel deserto *An gelis suis mandauit dete,* & c. hauerebbe detto ancora *super aspidem & basiliscum ambula bis,* che era contra di lui: e così se Caluino doppò hauere allegato questo luogo della prima di Timotheo al secondo, *Vnus est mediator Dei, & hominum Christus Iesus,* hauesse seguitato auanti, & hauesse soggiunto con San Paolo, *qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus;* senz'altro hauerebbe lasciato conoscere a i poueri semplici, che quel luogo di Paolo, non fa punto contra di noi; perche non parla, *de mediatore per intercessionem,* ma *de mediatore per redemptionem.* Et in questo senso tutti concediamo volentieri, che vn solo fu mediatore nell'vnire insieme due nature tanto disgiunte, quanto so-

1. Tim. 2.

Matth. 4
Psal. 40.

Caluino
simile al
Diauolo.

Caluino
allega S.
Paolo ma
co.

LETTIONE

Espositio
del luogo
di S. Paolo

Saluatori
diuerfi.

Jud. 3.

Num. 1.

Deut. 5.

Come fac
ciamo in
tercessori
santi.

nò l'humana, e la diuina: vn solo fu media-
tore nell'amicare insieme l'huomo è Dio: un
solo fù mediatore, che ci riconciliò al padre
eterno: vn solo fu mediatore, che sodisfece
per noi; Dicianlo con San Paolo: un solo fu
mediatore, che *dedit redemptionē semetipsum
pro omnibus*: ma che vn solo sia il mediatore
qui intercedat pro nobis, questo non lo disse
mai San Paolo, e non lo puotè dire. Anco vn
sol saluatore si troua *per redemptionem*: e non-
dimeno che molti saluatori si trouino *per in-
tercessionem*, appare chiarissimo, oue ne i Giu-
dici al terzo, *Suscitauit eis saluatorem Otho-
molem*; oue ne i Numeri al 9. *Bediſti eis ſalua-
tores qui ſaluauerunt eos*, & altroue: e così per
redentione dice vero San Paolo, che *Vnus est
mediator*: ma per interceſſione anco Moisé
diceua nel Deuteronomio al 5. *Ego ſequeſter,
& medius fui inter Deum, & uos*; e non è dub-
bio che tanti poſſono in queſto ſenſo doman-
darſi mediatori, quanti o viui, o morti prega-
no Dio per noi. Eppure ne anco uoi o Calui-
niſti, che dite *Vnus est mediator*, ceſſate da
pigliare de i mediatori viui, ma di queſto
poi. Frattanto, alla auttorità di Paolo aſſai
mi pare d'hauer riſpoſto, che ragiona del me-
diatore *per redemptionem*, non per interceſſio-
nem. Del reſto oue domandando, perche dia-
mo lo ſteſſo officio di interceſſore a Chri-
ſto, & a i Santi? Prima riſpondo, che il dare
vn'of-

vn'officio di Christo come huomo ad altri
 huomini, questa non è Idolatria, come veggo-
 no infino i fanciulli, e poi dico di più che ne
 anco nella stessa maniera facciamo intercesso-
 re Christo, & intercessori i Santi, prima, per-
 che i Santi intercedono, e non donano; oue Distintio-
ne notabi-
le fra la
intercessio-
ne di Chri-
sto e di
santi.
 Christo come huomo, e Dio insieme e inter-
 cede e dona: E poi anime mie (notate questo,
 che è notabilissimo,) perche Christo quan-
 do prega il Padre non appoggia le sue preci a
 i meriti di niuno, se non di se stesso: & i santi
 quando pregano Dio, sempre appoggia-
 no vltimamente le preci al merito di quel
 Christo, dal quale anco i lor propri meriti hã-
 no virtude e forza: Christo non ha da con-
 cludere le sue intercessioni *Per sanctum Pe-*
trum: è Pietro le conclude *per Christum domi-*
num nostrum: Si che tutte le cose hanno le sue Chiarezza
grande.
 distintione bellissime: la imitatione; di bontà
 essenziale, e partecipata: la adoratione; di domi-
 nio indipendente, e dependente: la inuocatio-
 ne; di chi conceda, e di chi sia mezzano; la me-
 ditatione di redentione e di intercessione; e
 la intercessione istessa; di chi l'appoggia final-
 mente a i meriti d'altri, ò di chi ad altro non
 lo appoggia, che a se stesso: E così oue è verità,
 niuna cosa è confusa: Se io per hauer gratia da
 vn Principe prendo per mezzano suo figlio,
 benche anco da gli altri cortegiani suoi per
 li gran meriti dello stesso figlio chieggan

LETTIONE

la gratia al Padre; e quanto a i proprij meriti non d'altra maniera li riconoscan per meriti, se non come appoggiati a meriti di quel figlio: al sicuro questo non detragge alla grandezza del primo mezzano, ma gli aggiunge poiche per fauor di lui sono honorati tanti; nè per questo si sono mossi i secondi, perche altri si diffidasse del primo; ma perche tanto più volentieri ci aggratiasse il Padre, quanto che ne i meriti del suo figlio, più numerose preci venissero appoggiate.

Ma io a questo proposito, nel quale Caluino dice, che pigliando intercessori, pare che si diffidiamo della intercessione di Christo; voglio dire hora spiegatamente quello che accennai di sopra: cioè, se questo è vero; perche concede lui, e concedono tutti suoi, che si possino prendere intercessori viui? e che mentre viuiamo, vno di noi possa pregar per l'altro? l'argomento ch'egli fa; non è così contra gli intercessori viui, come contra i morti? al sicuro sì, poiche anch'io dirò: Se tù ti fidi di Christo, e se tù credi che la sua sola intercessione basti; perche gli dai questi compagni viui? Anime mie, che de i viui vno possa pregar per l'altro, e che noi possiamo pregare huomini viui, che preghino Dio per noi questo non hanno mai osato di negarlo gli heretici; per la cosa nelle scritture sacre a giudicio di tutti è troppo chiara. Quando

Elipha

Argomento di Caluino è contra lui.

Intercessione de viui troppo chiara nelle scritture.

Iob. 5.

Elipha Tenamite confiliò Giobbe, che pigliasse intercessori: *ad aliquem Sanctorum conuertere*, non rifiutò il confilio Giobbe, ma lo accettò in Giobbe al 5. E nel medesimo libro al 42. eshorta Dio perche lo stesso Giobbe sia pigliato per intercessore d'altri: *Ite ad seruum meum Iob, & offerret holocaustum pro vobis*. Nell'Apocalissi al 6. si dice che *quattuor animalia, & viginti quattuor seniores ceciderunt coram agno habentes singuli citharas, & phialas aureas plenas adorationum quæ sunt orationes sanctorum*: E nell'ottauo, l'Angelo *dabat de orationibus sanctorum omnium: orate pro inuicem* si dice nel 3. de Regi al 17. Moise orò per lo popolo nell'Esodo al 17. & al 31. la Cananea per sua figlia in Matteo al. 15. Il Ceturione per suo figliuolo in Luca al 7. Tutta la Chiesa per S. Pietro carcerato ne gli atti al 12. S. Paolo per li conuauiganti ne gli atti al 27. *Quasi de eis virum qui interponeret sepem, & staret oppositus contra me pro terra ne dissiparem eam, & non inueni*: dice Dio in Ezechiello al 12. e S. Paolo a Romani al 15. *obsecro fratres vt adiungetis me in orationibus vestris pro me ad Deum*: oltre che Christo istesso ci eshorta a gli intercessori viuì in Luca al 16. dicèdo: *Facite vobis amicos de mamona qui recipiant vos in aeterna tabernacula*. Si che essendo la cosa tanto chiara: nõ è marauiglia, se gli heretici, & in particolare, se Calui-

Iob. 42.

Apoc. 6.

Apoc. 8.

3. Reg. 17.
Ex. 17. &

31.
Matt. 15.
Iac. 8.

AA. 2.

AA. 27.

Ezech. 12
Rom. 15

Luc. 16.

LETTIONE

Si stringe
Caluino.

no non ha osato a negare la intercessione dei viui: Vero, che nega poi la intercessione dei Santi morti: Et anco in questo ti seguirò io più presto, che non credi, ò temerario: ma fra tanto: Tù dici; che chi aggiunge intercessori alla intercessione di Christo, mostra di diffidarsi di Christo: perche ve ne aggiungi dunque tù? e che differenza è, quanto a questo punto, che siano ò viui, ò morti gl'intercessori, pure che vengano aggiunti alla intercessione di Christo? Se Christo non admette intercessori seco, non accade ad aggiūgiergliene nè viui nè morti: ma se Christo ne admette, trouami vna differenza, perche i morti soli e non i viui venghino ad arguire in sufficienza in Christo? Ascoltatori Cattolici credete a me, che questo è vn nodo, che Caluino non lo scioglierà mai: perche se gl'intercessori non li hanno da aggiungere a Christo per non dimostrare diffidenza di lui: così senza dubbio la mostrerebbero i viui, come i morti: Ma già nō nega, perche non può negar Caluino, come diceuo di sopra, che noi non dobbiamo procurare, de gli huomini viui di bona e santa vita, preghino Dio per noi.

Santi non
sono mai
morti.

Matt. 22.

La onde stringēdo hora la materia a i morti: se i viui, domando io, intercedono per noi; questa sola cosa voglio sapere, perche non lo fanno anco i morti? Potrei dire che i Santi non sono mai morti, anzi all' hora finisco-

no

no la morte, quando noi crediamo, che terminino la vita: e la scrittura istessa dice, che *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob, non est mortuorum Deus, sed uiuorum*: Ma io voglio parlare secondo l'uso commune, e pigliando per morti quelli che non uiuono fra noi, se posso pregare vn frate viuente ò di San Domenico, ò di San Francesco, che preghi Dio per me: perche non posso pregare lo stesso San Dominico, e lo stesso San Francesco che preghino Dio per me? Se i santi uiui lo fanno, per qual cagione non lo pon fare i morti? In somma ad vno di questi capi bisogna ridurci: che se non lo fanno, ò è perche non possono, ò perche non fanno, ò perche non vogliono: E certo quanto al potere, e volere, in questo cede Caluino; perche ben sà anch'egli, e non può negarlo, che più possono i morti, perche non hanno più da dire per se stessi, *Dimitte nobis debita nostra*: e più voglino, perche hanno carità maggiore, e confermata: ma quanto al sapere, qua fa suo sforzo, e dice, che per questo i morti non denno crederli, che intercedano per noi, perche non ponno sapere le necessitè nostre, ne noi habbiamo modo come peruengano le nostre preci a loro: E tutto questo lo dice con vn sale così modesto, e così gratioso, che egli ci domanda: Quante braccia hanno longhi gli orecchi

Santi morti, possono, s'ano e vogliono pregare per noi.

Matt. 6.

Emptio Caluino.

chi

L E T T I O N E

Emptio
detto d'
vn hereti-
co.

Cose da
absenti fa
pute.
4. Reg. 5.

4. Reg. 7.

Aa. 5.

Luc. 16.

chi i santi nostri, per poterci sentire? Infame: che bel modo di scherzo in materia de' santi; Così scriue vn'altro di loro: Che la gloriosissima e purissima Vergine madre di Dio, non ha tanta potenza di pregar Dio per noi, quanto si habbia la più sporca, & infame meretrice, che sia nel lupanare: O'Dio e questi tali trouano che gli segua? Ma lasciamo li sdegni, e vengan le ragioni: Dicono che i Santi morti non possono sapere le cose de gli assenti: Ma di gratia non si legge nel 4. de Regi, che Eliseo assente cognobbe i fatti del suo seruidore Giezzi? & assente pure seppe ridire quanto si era ordinato nel conclaue di Siria? Non dicono gli atti de gli apostoli; che Pietro assente seppe gli inganni di Saffira, e di Anania? Questi dunque & altri non confirmati in gratia per ancora, conobbero le cose de gli assenti, & hora confirmati non le intendono? Questo è vn fare i beati da meno de i viatori: ma v'è di peggio: Il cadauero d'Eliseo, non predisse egli? l'ossa di Giosseffo non profetarono eglino? al sicuro: E le anime di questi istessi non sapranno le cose de gli assenti? Questo è vn fare le anime beate da meno de i cadaueri: ma v'è anco di peggio: Il riccone dannato, non vidde egli la mala vita de i fratelli assenti? lo disse Christo istesso, e non fu parabola, che vi sono i nomi proprij: oltre che se bene fosse para-

bo-

DECIMATERZA. 224

bola, Christo non vi inferirebbe cosa impossibile: & i dannati dunque veggono le cose degli assenti, e non le vedranno i beati? Questo è troppo grand'odio o Calvinisti, contra i Santi: perche non content i ti farli inferiori & a i viatori, & a i cadaueri; li fate ancora da meno de i dannati, & io stò per dire de i diuoli istessi: Ma oltre le istanze: poiche ni domandate come possono i beati in cielo sapere le cose nostre di quà? Non in vna sola maniera, ma in due per hora, vi dico, che lo possono fare: Vna è per reuelatione angelica, perche Dio da gli angioi stissi fa, che molte cose di quà siano reuelate a i beati: e questa non è nia trouata, ma lo dice infino Dionisio Arcopagita antichissimo: oltre che se gli angioi, come si vede in cento luoghi delle scritture istesse, reuelano molte cose a i viatori, non è possibile ad allignare pure vna minima ragione, perche vno honete che si concede a vn viatore, habbia a negarsi poi in vn beato; El'altra maniera d'intendere le cose absenti è, vedendole nel verbo: perche, si come se io haueffi vno specchio in mano; appresantandolo hora in vna maniera, hora in vn'altra, farei ad ogn'vno di voi veder dentro di lui quello che mi pareffi; così dice San Gregorio, e tutti i padri Scholastici, co'l volontario specchio della sua propria essenza, va presentando Iddio le cose nostre di quà

Heretici
nemici de
Santi.

Come san
no i Santi
le cose no
stre.
Dio. Arc.

Greg.
Essenza
di Dio
specchio
volontario

LETTIONE

quà a gli occhi de beati, & eglino di questa maniera fanno i nostri bisogni, o Caluino, e senza hauere così longhi gli orecchi senton le noste preci: Si che, le non hai altro da dire, poiche tu admetti gli intercessori viui, & io ti hò dimostrato, che più di loro possono, fanno, & vogliono i santi di già morti intercedere per noi; a tuo dispetto bisogna o che tu admetti questi; o che cōfessi almeno di escluderli à capriccio, e sēza alcū vestigio di ragione.

Noiosa fu
za di Cal
uino.

Benche: Ecco la ragione di sempre: Io per questo (dice Caluino) escludo la intercessione de i morti; perche non ne trouo ne essemplio, ne dottrina nella parola di Dio: E però (modesto al solito) domando loro, *Quis angelus aut Dæmon reuelauit* questa dottrina dell'inuocare i santi? Ma che direbbe Caluino ascoltatori, se io gli rispondessi, che non angioioli; o diauoli; ma Iddio istesso ci ha riuclato questo nelle traditioni Apostoliche, e ne suoi santi Concilij? E s'egli dicesse che in queste cose non ragiona Iddio, io soggiungessi, che da quest'vscio non si fugge più: E che già tutte queste v'hò dimostrato io chiarissimamente, che sono parole di Dio, e così certe quanto si

Luoghi
della scrit
tura per
la media
zione de
santi mor
ti.

si siano le scritture istesse? Certo lo dourei fare: Tuttauia per voi, o ingannati, e non per lui; io mi contento di adoperare le scritture istesse, e dimostrarui che anco nelle scritture istesse si vede espresa la inuocatione,

e la

DECIMATERZA. 223

e la interceſſione de i ſanti morti : Giacobbe
 (queſto è certo) nella Genefi al 48. inuocando Gen. 48.
 Iddio ſopra i figliuoli ſuoi ; per mezzo de i
 Santi morti, cioè, appreſentando i meriti loro,
 fece l'inuocatione, *Inuocetur ſuper eos nomen*
Abraam, Isaac, & Iacob : Nell'Eſodo al 33. Exo. 33.
 Moſè fa il medefimo dicendo , *Recordare*
Abraam, Isaac, & Israel, &c. & in Danielle al Dan. 3.
 3. pur la ſteſſa inuocatione, vno di quei ſan-
 ciulli dicèdo; *Ne auſeras miſericordiam tuam*
anobis propter Abraam dilectum tuum, &
Isaac ſeruum tuum, & Israel ſanctum tuum:
 Nel 4. de Regi al 20. dice Iddio medefimo,
Protegam urbem iſtam propter me, & propter 4. Reg. 20.
Dauid ſeruum meum : E nel Salmo 131. il
 quale tutti gli Hebrei conoſcono per compo-
 ſitione di Salomone, dice Salomone, *Memen-*
to Domine Dauid, & omnis manſuetudinis Pſal. 131.
eius : Che ſe alcuni diranno eſſere diuerſa co-
 ſa, che pregando ſi preghi per lo merito d'vn
 ſanto; ouero che lo ſteſſo ſanto prieghi per
 noi, e ſia egli medefimo interceſſore, e mez-
 zo: Voi vedete bene giuditioſi, che tutti gli
 aſſurdi quaſi addotti da Caluino, così ritor-
 narebbero pregando per lo merto de ſanti,
 come ſe i ſanti intercedeſſero per noi: Con
 tutto ciò: Sentite ſe anco della ſteſſa interceſ-
 ſione, e de i medefimi ſanti morti preganti, ſi Luoghi
oue i ſanti
morti pre-
gano per
noi.
 trouano autoritadi nella ſcrittura; Come
 ſarebbe quella di Baruc al 3. oue ſi prega Dio Baruch. 3.

LETTIONE

ad essaudire le orationi de i Santi ; & è bella, che, quasi disputante con Caluino, spiegatanente aggiunge, che ragiona de i santi morti, e non de i viu: *Domine omnipotens Deus Israel, audi nunc orationem mortuorum Israel*: alla quale auttorità che si può rispondere? Se non fare come fa Caluino: il quale oue non sà risponder lere ad vna auttorità ne nega il libro: ma quest'vscio è ferrato: & io oltre l'auer mostrato, che a Santa Chiesa tocca l'eleggere i libri canonici; di questo di Baruc notantemente mostrai, ch'egli era autentico: E poi quando bene questa non ci valesse, che si può dire a quella auttorità si manifesta nel secondo libro de' Machabei al quintodecimo, oue vede Giuda Machabeo, che onia, e Gieremia morti pregano Dio per lo popolo: Si negherà anco qua il libro per non sapere rispondere all'auttorità? Oh questo è troppo fastidio: Di questa maniera noi negheremo presto tutti i libri sacri: Ma non vi raccordate per quante uie prouai già, che questo libro è autentico? oltre che quale è quel Concilio, che poco fa in questa materia ci allegaua Caluino? il Concilio Cartaginese terzo al Canone 27. & io vi allego lo stesso Concilio al Canone 47. ilquale ci da per autentichissimi i libri de i Machabei: Si che se il Concilio non è autentico, perche se ne serui? e se è autentico, perche non vuole ch'io

2. Mal. 15.

Cal. Cap.
in 3.

Caluino
al' e Bar.
15.

me

me ne serua? Ma è autentichissimo, & egli dichiara autentici i libri de i Machabei, & in questi si vede espressissimamente la intercessione de i santi morti: Si come anco nella profetia di Gieremia (che pure douà una volta Hiese. 15. accettar Caluino) dice Dio stesso, di essere così adirato al popolo, che ne anco per le preghiere di Moisè, e Samuel già morti di tanti anni, sarebbe per mutarsi: *Si steterint Samuel, & Moyses coram me, non est anima mea ad populum istum: Si steterint in futuro*, se si metteranno a pregare, ad ogni modo non otterranno, & eglino sono già morti; e Dio non è da credere, che ponga vna conditione impossibile: dice ancora Christo stesso, che i beati saranno come Angioli, in Luca al 16. Beati come Angioli. Luc. 16. *Eritis sicut Angeli*, e gli Angeli in cento luoghi delle scritture si vede, che pregano per noi; dunque o Christo mentre, o la scrittura non dice il vero, o che i beati pregano Dio per noi; e di questa solidissima dottrina cauata da tanti luoghi della scrittura sacra vegga hora Caluino, *Quis Angelus aut Demon reuelauit nobis.*

Bugiardo, & isfrontato ch'egli, è poiche non si vergogna di dire, che quest'vso di inuocare i santi, non è cominciato nella Chiesa di Dio, se non da san Gregorio in quà, Il che quando fusse, ad ogni modo (come diceuo vn'altra volta,) piu antico cre'dio, che sareb-

Bugiarda di Caluino.

LETTIONE

Vſo anti-
chiſſimo
de' inuoca-
rei ſanti.

farebbe queſt' uſo nato nouecent'anni ſono;
che gli vſi di Geneura nati doi giorni ſono.
ma oltre di ciò; perche impariate a conoſcere
coſtui: S. Gregorio viſſe nel 590. & è quello
innanzi al quale dice Caluino, che non ſi tro-
ua memoria de' inuocatione de' ſanti: Ma nel
400. viueua S. Agoſtino che nell' homelia in
Laurentium, diſſe, *Oremus D. Laurentium fra-
tres*: Ma nel 380. viueua Sant' Ambrogio il
quale nel lib. de *Viduis* diſſe, *Obſecrandi ſunt
angeli, obſecrandi ſunt martires*: ma nel 370.
viueua S. Gieronimo, ilquale nella epiſtola in
morte di Paola dice, *Vade Paula, & tui cultor-
is ſenectutem orationibus inua*: ma nel 260.
viueua S. Baſilio, il quale nell' homelia in 40.
martires dice, *orandi ſunt ſancti*, ma nello
ſteſſo tempo viueua San Gregorio Nazianze-
no; il quale nella funebre di Baſilio diſſe, *Tu
Baſili tuis non ſiſte precibus*: ma nel 240. viue-
ua S. Cipriano ilquale ſcriuendo ad *Cornelium
Papam* diſſe, che *qui prior deceſſerit pro fra-
tribus oret*: ma nel 220. viueua Origene: il
quale nel libro in Iob diſſe, *ò beate Iob ora pro
nobis*: Che più, ma nel 33. viueua Dioniſio
Areopagita; ilquale c' inſegnò la inuocatione
de' ſanti al 7. della Gierarchia Eccleſiaſtica:
ma nel tempo de' gli Apoſtoli iſteſſi, viue-
ua Martiale; ilquale ſcriſſe alla Chieſa di Bor-
deaux che fabricaſſero vna Chieſa in honor
di Santo Stefano per inuocaruelo dentro:

anzi

DECIMATERZA.

225

anzi Origene in Matteo dice, che i medesimi
Apostoli istituirono Chiesa in honore de
gli innocenti, oue fossero inuocati per li padri
loro: Vedete voi se quest'vso comincia da
S. Gregorio, e se Caluino dice vero: e per fi-
nirla se nella prima accusa di Idolatria, che ci
danno per la inuocatione de i santi; habbia-
mo da essere assolti, ò condannati, Andate in
Pace &c.

Orig.

Apostoli
stessi pes
noi.

Epilogo
in due pa-
role.

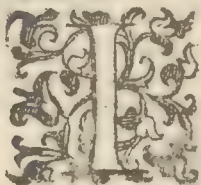


FF LET

LETTIONE XIII.

*Nella quale, si mostra, quanto sia licita, vtile,
& antica nella Chiesa di Dio, la tradizione,
e l'uso delle sante immagini.*

*Contro Caluino nel Capitolo decimo del primo
libro della institutione, &c.*



NO non posso già, ne per
bontade, ne per pruden-
za, ne per molte altre qua-
lità dell'animo, in alcun
modo (ò Sereniss. Sign.)
paragonarmi, e comparar-
mi al giouanetto Daniello: ma del resto poi,
e quanto al giuditio che si fa hoggi, e quan-
to gli accusatori che perfidamente testifica-
no; quanto alla bella e giusta donna, che viene
senza colpa querelata d'adulterio; & anco ai
giudici, che si precipitosamente la condanna-
no: certo che troppo a ragione mi conuer-
rebbe il dire. *Mundus ego sum à sanguine hu-
ius*, e doppò l'hauer soggiunto ad alcuni di
questi, che mi sentono, *Fatui non iudican-
tes, neque quod verum est cognoscentes con-
demnastis filiam Israel: concludere finalmente
Reuertimini Reuertimini ad iudicium, quia
falsum testimonium loquuti sunt aduersus
eam*. Era, se vi raccordate l'historia, ascol-
tatori, la castissima Susanna, entrata vn
giorno

*Historia
de Susanna.*

LETT. DECIMAQVARTA. 226

giorno a diporto, entro al giardino del suo Gioachimmo, e già mandate le sue damigelle sola si apparecchiaua ad entrar nel bagno; quando doi scelerati vecchi (dice il testo) che vscirono de gli aguati, e che trouando la gentile donna, non meno honesta di ciò, che fosse bella, volsero subito lo straboccheuole amore in precipitoso sdegno: e con talento di torle insieme insieme, e l'honore, e la vita, alzando le voci, e gridando di hauerla compresa in adulterio, con suoi falsi testimonij haueuano innanzi a i giudici di già operato tanto, che la innocente donna era dannata a morte: Ne al giuditio sarebbe mancata a l'essecutione; se non che *suscitauit dominus Spiritum sanctum pueri iunioris, cui nomen Daniel*; il quale riprendendo il popolo della temerità, e con nuouo giuditio accusando i vecchi di falso testimonio; vsò lo stratagemma di domandare loro separati vn dall'altro, sotto qual arbore fosse seguito il fatto; e trouatoli in vna manifesta cōtradittione: loro biasmò, lei lodò; loro cōdānò, lei assolse; per dirla in somma, morirono cōdānati i vecchi, e restò viua, e assoluta, e gloriosissima Susanna. Cosa la quale pare a me, che troppo bene si possa accomodare a i nostri tempi; se però vi contentate, che i doi vecchi siano Luthero, e Caluino: Susanna, la Chiesa Romana: Gioachimmo, Giesu Christo: Giudici siate voi: e Danielle per hoggi

Accomodate a nostri tempi.

mi sia io. Percioche, per cominciar dal principio; se la Susanna hauesse voluto adulterar co' vecchi, questo è certo, che ogni cosa farebbe stata quieta: cioè, che se la Chiesa Romana hauesse voluto con mitre, e con capelli satiare le ingorde, e carnalissime voglie dei Lutheri, e Caluini; non si farebbono eccitate tante e sì varie sette: ma che cosa farebbe stato il donare le dignitadi di Christo; ad huomini indegni; se non adulterare? *Angustia sunt undique; sed melius est mihi absque opere incidere in manus hominum quam peccare in conspectu Domini*: e così negando l'adulterio la Susanna: Ecco i vecchi che arrabbiano: che gridano prima: cioè spargano mille libretti heretici; poi congregano anco giudicio; cioè, innanzi ad auditorij folti la accusano da i pergami: e come diciamo nella lettione passata, apunto d'adulterio la querelano; perche quello che è di Gioacchimmo, dicono che dà ad altri: cioè, che l'adoratione, laquale si deue dare a Dio solo, essa fatta Idolatra, la concede ad altri: Ma il conuincerli non si farà meglio, che con lo stratagemma di Daniello: perche se noi domanderemo, sotto qual arbore è stato l'adulterio; cioè, in qual cosa ha essa Idolatrato; trouaremo, credete a me, tante contraddizioni frà i due vecchiardi iniqui, che senz'altro conosceremo e la rabbia loro, e la innocenza

senza di lei. E però; si come nella lettione
 passata intorno a i santi, domandando noi, *sub*
qua arbore si facesse l'adulterio; chi diceua,
 che per la imitatione si idolatraua, chi per
 l'adoratione, chi per la inuocatione; e Luthero
 assegnaua la causa; perche haueuamo per
 incapace Dio, e Caluino, perche noi haueua-
 mo per insufficiente intercessore Christo.
 Così ne gl'altri doi capi d'Idolatria, che sono,
 come diceuamo, le imagini, e l'Eucharistia;
 Luthero dice sotto le imagini non si è adulte-
 rato, e Caluino dice di sì: e Luthero sotto l'Eu-
 charistia non pone Idolatria, e Caluino sì:
 cioè, Luthero admite le imagini, e Caluino
 le nega. Et oue Caluino esclude il corpo di
 Christo dalla Eucharistia, ue lo include Lu-
 thero. Vedete giudici, se i vecchi sono con-
 formi ne i testimonij loro: e se da così aperte
 contraddittioni, doppo hauer io detto *Reuer-*
imini ad iudicium, quia falsum testimonium
loquuti sunt aduersus eam, è ragione uole, che
 voi raccogliate l'innocenza della Susanna, e
 che condannando gli heretici di bugia, tor-
 niate finalmente al dolcissimo seno di Santa
 madre Chiesa: Ma dell'Eucharistia, e di Lu-
 thero ragioneremo poi: Hora a Caluino ra-
 gioniamo delle imagini.

Contraris-
 ta fra Lu-
 thero e
 Caluino.

Materia
 della let-
 tione.

Intorno alle quali; perche vn sol concetto
 è quello, che ogni cosa dichiara, e che vince
 la lite; io da questo cominciando desidero,

L E T T I O N E

che intendiate anime mie, che quãdo io adoro per esempio vna imagine del Crocifisso: quã non sono due adorationi, con vna delle quali io adori la imagine, e con l'altra l'imaginato; ma che cõ vna sola adoratione per mezzo di quel legno, che è l'immagine vado ad ado-

Con vna sola adoratione si adora l'immagine e lo imaginato. rar quel Christo, che è l'imaginato. Auertite di gratia che la cosa importa: Altro è il fare questo, e questo: altro il fare questo per mezzo di questo: Et vn'essempio che mi soccorre credo che renderà chiarissima la cosa: perche quando io vedo Pietro, e vedo Martino; queste sono due vedute, nelle quali non veggio Pietro per mezzo di Martino, nè Martino per

Essempio chiarissimo.

mezzo di Pietro; ma dell'vna delle mie vedute vltimo ogetto è Pietro e dell'altra è Martino: Dite hora, ch'io mi metta gli occhiali, e per mezzo de gli occhiali mi ponga a guardar Pietro; quã senza dubbio io, e veggo gli occhiali, e veggo Pietro: Tuttavia queste non sono due vedute, con vna delle quali io mi vegga gli occhiali, e con l'altra Pietro: ma nõ è altro che vna veduta sola; nella quale non hauendo altro ogetto finale del mio sguardo, che Pietro, dico che io per mezzo de gli occhiali veggo Pietro. Nella stessa maniera se io adesso con la mia mente senza alcuna imagine esteriore mi metto ad adorare S. Dominico, e poi adoro ancora S. Francesco: quã senza dubbio vi sono due adorationi; dell'

Applicazione dell'essempio.

vna

vna delle quali vltimo ogetto è S. Dominico, dell'altra S. Francesco: ma se io trouando vna imagine di S. Francesco svegliato da lei, corro con il pensiero a questo Santo, e per mezzo di quella imagine l'adoro; quà non è vero, che con vna adoratione io adori l'immagine, e con l'altra San Francesco; ma con vna sola adoratione per mezzo della imagine adoro San Fràcesco: e questo è quello che diceua S. Basilio Basil. in questo proposito, che la adoratione non ad *imaginem referenda est, sed ad protypum:* cioè, che misurandosi il numero delle adorationi, dal numero de gli oggetti finali; poiche nell'adoratione, che si fa per mezzo della imagine, altro termine non vi è, che il protypo, cioè, l'imaginato; al sicuro quando per mezzo della imagine io adoro l'imaginato, tutto questo altro non è, che vna adoratione. Nella qual cosa, quanto ò sia ingannato, ò habbia voluto ingannare altri Caluino, io vorrei dirlo adesso, se vn'altro pensiero appartenente a noi, non mi tirasse a se.

Numero
delle ado-
rationi si
caua da
gli oggetti
finali.

Cioè: che in tre modi si adora tal'hora diuersamente: ouero, perche stimiamo che quella cosa, che adoriamo sia Dio stesso, ò l'oggetto della nostra adoratione, ouero, perche pensiamo che se bene non è, almeno contenga ò Dio, o l'oggetto della nostra adoratione: ouero finalmente, perche se bene sappiamo, che quella cosa nè è oggetto dell'adoratione.

Tre modi
di adora-
re.

LETTIONE

ne, nè pure lo contiene; nondimeno lo rappresenta. Per essemplio, quando io adoro vn pezzo di quello stesso legno nel quale sparfe il gloriosissimo suo sangue Christo nostro Signore; quà hauendo io per oggetto della mia adoratione il legno della santa Croce, non adoro quella cosa, perche contenga, ò perche rappresenti, ma perche è lo stesso legno della santa Croce; Ma quando questo istesso legno viene rincuiuso dentro al tabernacolo di maniera, che il legno non appare, ma il tabernacolo sì: all'hora se io mi ingenocchio innanzi al tabernacolo, non lo adoro come che sia, ò come che rappresenti, ma come ch'ei contenga il legno della Croce: E finalmente; quando là sopra vn muro veggio posta vna Croce di qual si voglia legno; s'io me gli prostro innanzi: non lo fò perch'egli sia, ò perche contenga, ma perche rappresenta il legno della Croce: e così il legno istesso, il tabernacolo, e la imagine diuerfamente vengono adorati da me: il legno, perche è il tabernacolo, perche contiene, e la imagine, perche mi rappresenta il sacro oggetto della mia adoratione: e vi è di più; che ogn'una di queste altro non è che una adoratione sola: perche ò semplicemente adoro il legno della Croce, ò con vna adoratione adoro pure lo stesso per mezzo del continente: ò con vna adoratione sola, adoro pure lo stesso, per mezzo del rappresentante, e della imagine: Voglio

gliò anco dire vn'altra cosa, e poi passo ad al- Errori pro
 tro: cioè, che in ogn'una di queste maniere di prij di cia
 adorationi possono occorrere i suoi proprij er scuno de i
 rori. Nella prima l'errore è quando io adoro tre modi
 vna cosa che nò merita d'essere adorata, come di adora
 adorando Gioue, Hercole, e simili; ò adorando re.
 la di quella adoratione, che essa nò merita, co-
 me se io adorassi S. Francesco cò adoratione di
 Latria: Nella seconda vi possono essere doi er-
 rori; cioè; ouero che per mezzo del còtinente
 io adori vna cosa còtenuta: che non merita di
 essere adorata, come se io adorassi vn taberna-
 colo; perche vi fusse dentro la testa di Maho-
 metto: ouero s'io adorassi come contenuta,
 una cosa degna di essere adorata, ma che uera-
 mente non vi fosse; come se io ad un taberna-
 colo uoto adorassi, credendo che vi fosse den-
 tro l'hostia consecrata: E finalmente, nella ter-
 za maniera di adorare per lo rappresentante, e
 per la imagine, errore notabilissimo interuie-
 ne, quando io adoro come rappresenta una
 cosa che non merita d'essere adorata, ò non
 lo merita almeno di quella adoratione; come
 se io per mezzo d'vna imagine adorasse Sa-
 turno, ò anco San Francesco, ma di Latria.
 Et in questi errori tutti cadeuano i gentili; Gentili in
 Perche quanto alla prima maniera adoraua- tutti i mo
 no ò Gioue, od altro che nò meritaua d'essere di erraua-
 adorato, & alcuni huomini a chi forsi sarebbe
 conuenuta la Dulia, gli adorauano di Latria:

quan-

L E T T I O N E

quanto alla seconda adorauano cose contente, che non meritauano d'essere adorate, come contenuta in vna cassa, ò il cocodrillo, ò il gatto, ò cose simili; spesso credeuano che dentro a vn continente quello si ritrouasse, che non v'era, come le Driadi nei boschi, ò le Napee ne fonti, e cose tali: e quanto alla terza, per mezzo delle imagini adorauano cose da non adorarsi: cioè, i Gioui, e i Bacchi; e spesso a imagini de huomini, a chi sarebbe forsi conuenuta la Dulia rendeuano la Latria: Basta che già due cose habbiamo poste insieme: Vna che l'adoratione per la imagine è vna sola, e l'altra che in tutti i modi delle adorationi fallauano i gentili, e non falliamo noi.

Hor venite a Caluino, & in ogn'vna di queste due cose, sentite di gratia, hora quanto egli è ridicolo, hora quanto egli è maligno: Che certo quanto al primo capo, non è però possibile a sentire vna cosa che egli dice nella settione xj. nel cap. pure vndecimo, del primo libro; & astenersi dal riso; cioè, che noi per saluare la nostra adoratione delle imagi-
ni, diciamo di adorarle di Dulia, e non di Latria; e forsi che non lo dice con parole spettiose: *Non ignoro, nec dissimulandum est distinctione ipsos elabi magis arguta: O poueri noi: Cultum enim quem simulachris suis impendunt: Idoloduliam esse ostendunt, Idololatriā esse negant: Buona per mia fè; Io nō sape-*

Ignorāza
ridicula
di Calui-
no.

DECIMAQVARTA. 230

uo che Caluino fosse così pratico de nostri scholastici: Ma chi è quello così giouane Theologo, e così inesperto de nostri che hauesse detta vna strauaganza sì grande? se vi raccordate ascoltatori, questa distintione di Dulia, e di Latria, come diceuamo hieri, e quella, la quale portano gli scolastici nostri, cauata da antichissimi Padri, nella materia dell'adoratione de' Santi: oue dicono che Dio adora di Latria e i Santi di Dulia: ma nella adoratione delle immagini a che proposito volete che la portino? se, e della imagine, e dello imaginato non fanno due adorationi distinte, ma vna sola? Cercate da capo a piedi tutti i nostri: Se mai trouate questa distintione posta fra l'immagine, e l'imaginato, dite ogni male di me. La adoratione piglia la qualità dell'oggetto finale: Se per mezzo dell'immagine adoro Dio; questa è vna sola adoratione di Latria: e se per mezzo della imagine adoro il Santo; questa è vna adoratione sola di Dulia: ma non mai si trouerà, che quella della imagine sia Dulia, e quella dello imaginato Latria; perche non sono manco due, ma vna sola. Però Caluino il Dotto, che non nascò mai che cosa fussero scolastici, e finisce di dirne male, perche non gl'intendeua; sentì, ch'eglino adoprauano questa distintione in materia di adoratione; e senza assicurarsi in quale delle due la adoperassero, s'ingannò

Latria e Dulia male applicate da Caluino.

Caluino dice male de scholastici perche non gli intendea.

L E T T I O N E

Io sciocco; e volendosene anch'egli mostrare intendente, oue eglino se ne seruono nella adoratione de' Santi, egli disse, da pratico, che se ne seruiano in quell'adoratione delle immagini, oue tanto fa a proposito, come la luna co' granchi. Così sentij io vna volta, chi hauendo sentito nell'Astrologia vsare questo termine di Oroscopo, volendo anch'egli fare il faccente, e mostrare di sapere questo termine; oue ragionando della Luna voleua dire che fra doi giorni era il plenilunio, disse che fra doi giorni saria stato l'Oroscopo della Luna. Sì sì: basta ad adoperare quel termine di Astrologia, o che sia a proposito, o nò: Et à Caluino basta a nominare anch'egli la distinctione della Latria, e della Dulia, per parere d'intendere gli scolastici; o che vi calzi, o nò: e per dire il vero; che importa? ad ogni modo se ne seruono in vna adoratione; se bene il pouero Caluino non hebbe così ventura de indouinare in quale la adoperassero: o che cosa da ridere.

Se vna, la quale seguita, non fosse da fidegnarsi per si fatta maniera, che bene ci fa scordare il riso: Percioche, che diremo noi della pessima natura di costui, il quale oue si parla delle immagini, che adorauano gli Etnici gli escusa con ogni suo sforzo, & oue si ragiona delle immagini, col mezzo delle quali adoriamo noi, procura di dannarci quanto puote?

Caluino
per gli Ge-
tifi con-
tra noi.

Quel

DECIMAQVARTA. 231

Quei versi della Satira *Olim truncus eram, &c.* che furono come ogn'uno sà fatti contra a Gentili, Caluino se ne serue contro a noi: Di noi si duole perche facciamo le imagini del vero Dio, e loro escusa se bene faceuano le imagini de i falsi Dei: Che più uiene in tanta rabbia, che parlando di noi Christiani (vedetè che impietà è questa) dice che crediamo che quei legni, e quei sassi siano Dio, e subito dopo parlando de gli Etnici soggiunge, *Nec ita stupidi fuisse Etnici credendi sunt, ut non intelligerent Deum alium esse, quàm ligna, & lapides:* Et ha ragione; perche hauendo egli molto più del gentile, che del Christiano, bene doueua essere protettore de gentili, e non di noi. Che i Gentili fallassero nel primo modo della adoratione che dicemmo; cioè, che adorassero per Dei quelli che non erano Dei: oltre che tutta l'antichità lo testifica, uè ne sono ancora dispute contra di Nazianzeno nella prima de Theologia: di Athanasio nella oratione contra Idola: di Giustino, e di Atanagora nelle apologie, e di cento: che eglino credessero hora in arbori, hora in fonti, e simili contenersi Dei, che non erano Dei, ne eran quiui dentro, anco questo io non sò come possa escularlo Caluino, e tutti uoi sapete se egli è vero: Solo nell'ultimo luogo della adoratione per l'immagine: Dice Caluino, che in questo almeno molti di loro erano pa-

Hà ragione Caluino di defendere i Gentili.

Nazianzeno

Athanasius.
Iustin.
Athanasius.
goras.

L E T T I O N E

ri a noi, perche si come noi si escusiamo con dire, che non adoriamo nè la imagine, nè cosa contenuta nella imagine, ma quello ch'è rappresentato dall' imagine; così *aliqui ex Ethnicis aiebant*, (dice Caluino) *se per effigiem corpoream intueri eius rei signum quàm colere deberent*: Alla qual cosa io concedo ascoltatori, che anch'alcuni di loro haueuano il terzo modo della adoratione, come habbiamo noi; cioè, di adorare la cosa rappresentata per mezzo della imagine. Ma bisogna vedere, se quelle cose rappresentate a loro, erano così degne di adoratione, come sono le nostre; stiamo bene se per questo ci sono pari gli Etnici; perche anch'eglino adorino per la imagine. Ma se noi per mezzo della imagine con la Latria adoriamo Dio, e con la Dulia i Santi; & egli-
no hora adorauano vn Tiranno Gioue, hora vn parasito Bacco, hora vna meretrice Venere, & i stò per dire, poco meno, che non hauerebbero adorato vn'heresiarcha Caluino, che non più dirsi peggio; come può l'istesso Caluino essere si sfrontato di compararli a noi? Ma basti questo, per conoscer di nuouo la sua santa modestia: Hora poiche vediamo che cosa è adorare imagine; cioè, nõ credere che la imagine sia Dio, ne che nella imagine si cõtèga, ma che per l' imagine si rappresenti Dio: e poi che siamo certi che Dio si potrebbe adorare sèza imagine: vediamo alcune cose per ordi-

Ogetti
iniqui del
la adora-
tione de'
Gentili.

Modestia
di Calui-
no.

DECIMAQVARTA. 232

ordine : cioè , se fosse bene a non farle immagini : se la natura ce lo vieti : se la legge antica ce lo proibisca : se il Vangelo non lo voglia : ^{Diuisione delle cose che seguono.} se i Concilij lo dannino : se i santi Padri abhorriscino questo vso : e se egli sia sì nuouo che non meriti fede.

E certo quanto al primo, egli è vero , come hò detto , che noi potremmo adorare senza ^{Imagini non sono necessarie.} immagini , & ogn'vno approua in se stesso , che molte volte di notte , in tenebre , senza lume oue non si veggano immagini ; ad ogni modo si formano i concetti delle adorationi ; Tuttauia *non omnia quę licent expediunt* , e non ^{1. Cor. 10.} solamente non è dannoso , ma è vtilissimo , e commodissimo l'vso delle sante immagini : Tanto anime mie , che essendo in noi secondo la ^{Vita delle sante immagini.} più vulgata opinione tre ragioneuoli potenze : cioè la memoria , l'intelletto , e la volontà ; ad ogn'vna di queste giouano marauigliosamente le immagini : Perche col mezzo loro ci vengono rinfrescati alla memoria i beneficij di Dio ; ci vengono presentate all'intendimento le gloriose historie di Dio , e de' Santi ; e la volontà nostra viene ogni giorno più , e più infiammata nell'amor di Dio : Molti huomini vi sono , i quali da vna predica all'altra non si raccorderebbero mai , che Christo fosse morto per loro , non che d'altro , se non hauesero le immagini del Crocifisso in casa . E quãto a l'intendere ; le bene noi , che sappiamo legge-

LETTIONE

re oltre quello che ci viene ragionato da i
pergami, trouiamo ancora i misterij della no-
stra fede dentro a i libri; i simplici nondime-
no, & occupati in altro, che nel leggere, chi
non vede quanta vtilità riceuono dall'hauer
posto innanzi a gli occhi co'l mezzo delle
imagini quelle istesse attioni, che noi da que-
sti, ò da quegli altri andiamo raccogliendo:
oltre che io sò certo, che niuno di voi mi ne-
gherà, che non accrescano grandemente la de-
uotione, gli affetti nostri, le ben pinte imagini,
che non *segnius irritent animos dimissa per au-
res: quam quæ sunt oculis subiecta fidelibus.* E
finalmente, che a guisa di quella veste sangui-
nosa appresentata a i giudici, non muouano
molto più gli animi nostri le dipinte ancora,
che le solamente raccontate historie: E questo
è quello, che intorno alla vtilità delle sacre
imagini, vide infin San Gregorio, e perche
parlando di loro, e volendo mostrare il ser-
uigio in particolare che faceffero a gli intel-
letti altrui, con bellissima metafora le nomi-

Imagini
dette da
S. Grego-
rio, libri
de'Idioti.

Greg.

nò, libri de gli Idioti: cosa la quale mostra
d'hauer letta in San Gregorio stesso, in fin
Caluino: però che ne dice? Che ne dice?
come suole: Sentite se si può dir peggio:
*Si schola a Spiritus Dei edoctus fuisset Grego-
rius nunquam ita loquutus fuisset;* cioè, che
San Gregorio disse così, perche non era alle-
uato, & amaestrato nella schola dello spirito
di

di Dio : Insolente : Cane arrabiato : quando cessarai mai di mordere i santi? Ma se non è instrutto nella vera schuola di Dio San Gregorio; chi vi sarà ammaestrato dentro? egli solo: egli solo ascoltatori è l'alunno dello spirito, l'allieuo di Dio, *Discipulus ille quem diligebat Iesus*; del resto tutti i santi, *hora aliquid humani passi, sunt, hora mandato Dei & legitimo exemplo destituti sunt: hora lapsi sunt, hora in schola spiritus Dei edocti non sunt*, Dio buono, essi trouano huomini ancora, c'hanno fede a costui? io per me a San Gregorio hò fede a tutti gli altri nostri santi, & alla verità istessa di d'onde si raccoglie, che non solo non sono dannose le imagini, ma sono a tutte le potenze di quest'anima nostra utilissime. E se Caluino, od alcun'altro di questi tali, mi dicono, che nelle pinte, o scolpite imagini, vi è questo pericolo, che i semplici non le adorino come principali ogetti della loro adoratione, e però rielchino Idolatri; a questo dico, che bisognarebbe dunque leuar la Luna, e'l Sole, perche alcuni inuaghiti di loro splendori gli hanno stimati Dei; anzi bisognarebbe leuare i sacramenti; perche alcuni gli abusano: anzi bisognarebbe leuare il cibo istesso, perche alcuni se ne seruono male; Ma se in tutte le leggi ha voluto Iddio, che per mezzo de' sensi sensibili ci sia stata data la gratia: nè però

Caluino
dice ingiu-
ria à San
Gregorio.

IOAN. 21.

Non si de-
no leuare
le imagi-
ni perche
possino ef-
fere abu-
sate,

L E T T I O N E

ha hauuta paura, che altri riconoscesse la gratia da quel segno sensibile, e non dalla sua mano: perche vogliamo leuar noi vtilità sì grãde, che ci fanno le imagini per vn timor sì vano? quasi che sia gran cosa nelle prediche nostre, in due parole sole ad agustare le intentioni de i semplici, & insegnate loro a passar per la imagine, ma terminare sempre nello imaginato? oltre quello ch'io diceuo ancora nella lettione passata dell'adorare, che denno fare i semplici nella intentione istessa di santa madre Chiesa: Si che, che l'vso delle imagini sia vtilissimo; di questo a mio parere non v'è più dubbio alcuno.

La natura
istessa ci
fa adorare
per la ima-
gine.

E poiche sono così vtili le imagini alle potenze nostre naturali, potrei senz'altra aggiunta, cõcluder dunque, che esse nõ sian contrarie alla natura: Ma in proposito della natura, io voglio dire vn'altra cosa sola, e poi passar di lungo alle scritture: cioè, che non solo la natura non le abhorrisce, ma che per la natura nostra medesima noi non possiamo pure adorare cosa alcuna senza imagine: E questo è quello, che in questo fatto mi fa stupire, se non de gli Idioti, almeno de i Dotti: Percioche, che dite, o Caluinisti Dotti? che io non debba adorare Christo per mezzo delle imaginationi corporee? Bene stà: ma voi, come fate ad intendere le cose che non vi sono sotto il senso, e le quali in somma hauete da intēde-

re per cognitione alstrattiua? al sicuro voi le conoscete per mezzo della spetie, dentro di voi n'è formata vna fantastica imagine, che fa presente a voi ciò, che vi è absente: mai pensaresti del Papa, o del Re; se non volgendo voi stessi a quella imagine pur corporea, la quale hauete in voi del Papa, ò del Rè: la onde concludo io e dico così: la natura non permette che pensiate a Christo, se non per mezzo d'vna imagine corporea di Christo, con la quale voi ve lo immaginate: A quello che si adora bisogna pensarui, e voi non potete adorare Christo se non pensando a questa imagine di Christo, che hauete dentro di voi, e questa è corporea: dunque da primo al vltimo, se la natura istessa non vi permette la adoratione senza imagine, o interna, o esterna che essa sia, perche volete voi hauere per cosa mala, quella che anco per natura è necessaria? e non vergognate di scriuere, che l'adorare per mezzo d'immagine corporea sia vietato?

Ma a questo argomento per auentura nõ arriuanò i semplici, i quali da chi gli va ingannando, altro non senton dirsi, se non che dalle scritture medesime ci viene prohibito, che nõ facciamo imagini, e che quanto al testamento antico, dal qual si facciamo, infra a Moisè nel Exodo al 20. nel Deuternomio al quinto, & altroue, fù prohibito l'vso delle imagini con quelle parole, *Non facies tibi sculptile,*

Niuna cosa viene in testa da noi absenti senza immagini.

Austerità del testamento vecchio contra le immagini.

Exo. 20.
Deut. 5.

LETTIONE

*neque omnem similitudinem, quę est in calo de
super, & in terra deorsum, nec eorum quę sunt
in aquis sub terra, non adorabis ea, neque coles:*
Alquale argomento perche sò quanto ne pa-
uoneggiano gli auuersarij nostri, accioche sap-
piano anch'eglino, quanta paura ne habbia-
mo noi: non in vna sola maniera, ma in due
mi gioua di rispondere; e poi concedere anco
di più, ch'egli sia forte, e valido, e verissimo
argomento contra le imagini, che per ogni
modo a noi non nuoca punto. La circostan-
za, la circostanza delle scritture spiana le
scritture anime mie: pigliate le parole che
precedono, e quelle che seguono alla auttori-
tà, e da ogni vna di loro cauarete vna delle
risposte, che io vi voglio dare: Innanzi che
Dio dicesse, *Non facies tibi sculptile*; che ha-
ueua detto? *Non habebis Deos alienos coram
me*: Et ecco di quali imagini parla. Sò anch'io
che è proibito a ponere sopra l'altare la ima-
gine di Gioue, o di Saturno, o di Bellialle, o
d' Astarotte; ma Dio non proibì le imagini
di cose, lequali giustamente douessero adorar-
si; l'errore non è adorare per mezzo di ima-
gini, ma l'adorare per mezzo di imagini quei
falsi Dei, che non deuono adorarsi: E però
di questi soli, e non d'altri proibì Dio le
imagini, e che sia vero, non disse semplice-
mente; *Non facies tibi sculptile*, ma lo sog-
giòse solamēte doppò ch'egli hebbe detto, *non
habe-*

Risposte
Cattoli-
che.

Dio non
viètò le
imagini se
nò de fal-
si Dei.

babebis Deos alienos: oltre che, e questa è la seconda risposta cauata dalle parole che seguono. Io dico che nè anco di questi tali falsi Dei proibì Dio le immagini, ma proibì l'uso; Cioè proibì, che non si facessero per adorarle: e che sia vero; Vedete che subito doppo hauer detto *non facies*, soggiunge *non adorabis ea*: Dalla quale parola più tosto si caua che Dio concedesse, che non, che Dio proibisse le immagini: perche se vn Principe dice: Non portato spada, e con essa non amazzate; chi non sa, che se non ti porta la spada, con essa non si amazza? dunque il senso di quel Principe è, non che non si porti semplicemente la spada, ma che non si porti per amazzare: Così *non facies*, *non adorabis ea*, chi non sa, che se non si faranno, non si adoreranno? dunque il senso di Dio non è manco che non si facciano semplicemente quelle immagini, ma che non si facciano per adorarle: Et è tanto quello *non facies*, *et non adorabis*, come se hauesse detto *non facies*, *vt adores ea*. Il che uolete vedere, che è così? andate a vedere nel Leuitico al 22. oue si dichiara quasi questo precetto, & in vece dell' *Et*, vi si mette la particella *Vt*, dicendo *Non facietis vobis*, &c. e subito *Vt* Leuit. 22. *adoretis*: oltre che; dicendo Dio, che non si facesse *imagine omnium quæ in celo*, & *omnium quæ in terra*, habbiamo dunque da credere, che egli uolesse leuare dal mondo tut-

Iddio non vietò le immagini de falsi Dei mà l'uso. L'argum^{to} di Caluino fa a noi.

LETTIONE.

4. Reg. 18.
Serpente di
Bronzo le
uato per
l'abuso.
2. Paral.
3. Reg. 17.
3. Reg. 6.

Imagini
comman-
date da
Dio.

ra la pittura, e tutta la scoltura? o pure espone-
re sanamente il testo, e dire, che in tãto voleua
che si leuassero le imagini, inquanto si facesse
to per adorarle, e non altrimenti? in quella
maniera, che mentre il serpente di Bronzo
non si adorò, Dio stesso lo comandò; ma
come ne seguì l'abuso dell'adorarlo, lo leuò
Ezechia: Dio stesso comandò le imagini
de i Cherubini nel propitiatorio: Dio stesso
come habbiamo detto, comandò il serpente
di Bronzo, Dio stesso nel suo tempo vol-
le dipinte, e palme, e melingrani, e Lioni,
e Buoi, e tante imagini: dunque o contra-
disse a se stesso, o doue disse *non facies tibi
sculptile*, intese solamente per adorare: e così
dalle precedenti, e dalle seguenti parole io ca-
uo due risposte alla autorità; Cioè che Dio
a Moisè proibì le imagini solamente de i fal-
si Dei; e che non proibì manco queste sem-
plicemente, ma, che non si facessero per ado-
rarle.

Non vale
la conse-
guenza
dalla Si-
nagoga al-
la Chiesa.

Hora io vengo all'altra maniera di rispon-
dere all'argomento: e quando bene fusse verif-
simo, che Dio a Moisè, & alla Sinagoga nel
tempo della legge, hauesse prohibite le imagi-
ni; è egli però honesto, che questo medesimo
si tiri anco nella Chiesa santa? Di gratia
Caluinisti sentite due parole del vostro
Caluino; il quale rispondendo nella ma-
teria del purgatorio a quello che fece Giu-
da

da Machabeo; dice anco questo: *Plusquam* 2. Mac. 12.
fatui sunt qui sacrificium legale ad nos vsque
trahunt, quando aduentu Christi scimus cessa-
re, quæ tunc in vsu fuerunt: Malo argomento,
 dice Caluino, è quello di dire: Così si faceua
 innanzi à Christo, dunque seruiamo lo stes-
 so; Et è vero questa volta quello che dice Cal-
 uino: ond'io contro di lui deduco in questo
 modo: e perche tù stesso dunque, da quel-
 lo, che si fosse fatto intorno alle imagini nel
 tempo di Moise; vorresti dedurre quello,
 c'hauesse a farsi doppò l'auuento di Christo?
 ò come bisogna, o Caluino, che vn mentito-
 re habbia memoria: Ascoltatori vi è differen-
 za da tempo a tempo; se all'hora fossero sta-
 te prohibite le imagini; sarebbe stato in vn
 tempo, nel quale quel popolo era inclinatis-
 simo alla Idolatria, & era apunto in viaggio
 per andare ad habitare in terre di Idolatri:
 Ma hora che pericolo, c'è che per le imagini
 si ponga a idolatrare santa Chiesa? Ella è
 quella, che canta ogni giorno. *Simulachra*
gentium argentum, & aurum: e soggiunge ope-
 ra *manuum hominum:* e poi *os habent, &*
non loquentur, e finalmente conclude: *Deus* Psal. 115.
autem noster in celo: sì che in due parole
 ascoltatori, se bene alla Sinagoga per lo perico-
 lo imminente fossero state prohibite tutte le
 imagini, non però deue la conseguenza tirarsene
 alla Chiesa: Ma veramente non furo-

Bugiarde
 senza me-
 moria.

Hora non
 è pericolo
 che l'ima-
 gini ci fa-
 cino ido-
 latrare.

L E T T I O N E

no mai prohibite, se non delli Dei alieni, e queste ancora non semplicemente, ma con animo e voglia di adorarle: e così sono vtili le immagini, nè sono ò vietate dalla natura, ò prohibite dalla legge: Hora passiamo al Vangelo: Ma riposiamo, &c.

S E C O N D A P A R T È.



QUESTO sì, che importarebbe troppo, se vi fosse vn passo del Vangelo, come dicono, nel quale da Christo istesso ci fosse prohibito l'adorar con immagini:

ma come è possibile, che tanti Santi Padri non l'abbiano auertito? perche non sono stati amaestrati nella scuola di Dio, direbbe forse Caluino: Basta che il passo vi è, & è espresso; Et è quello in San Giouanni al quarto, oue parlando Christo nostro Signore *ex professo* della adoratione con la Samaritana per escludere il mezzo delle immagini corporee, dice fuora de' denti, che *in spiritu, & veritate oportet*

Ioan. 4.

passo del
Vangelo ri-
rato con-
tra l'ima-
gini.

Risposta. *adorare*: O'buono: ò gran dardo, ma senza punta: Percioche non possiamo noi in due parole rispondere al tutto? che Dio *in spiritu & veritate*, deue essere adorato; ma che per essere eccitati noi a fare questa tale adoratione spirituale, vtilissimi sono alcuni mezzi corporei, e fra gli altri le immagini? l'adoratione formale è quella, che deue essere *in spiritu*,
cioè

cioè che noi con lo spirito principalmente douiamo adorar Dio; ouero che noi come spirito, e non come corporeo, douiamo adorare Dio: ma quanto a i mezzi, che ci vieta, che trouandoli gioueuoli anco corporei, noi non se ne seruiamo? Sentite Caluinisti: I tempij manufacti non sono eglino corporei? perche ve ne seruite dunque, come di mezzi a fare l'adoratione spirituale? la voce de i Predicatori non è cosa sensibile? perche ve ne seruite dunque, per esser eccitati alla adoratione spirituale? I sacramenti istessi non sono sotto sensi sensibili? perche ve ne seruite dunque, nella vostra adoratione spirituale? Lo dirò io: perche se bene l'adoratione deue essere spirituale, i mezzi nondimeno per eccittarsi a lei, non è vietato, anzi è vtilissimo, che siano corporei, e sotto il senso. Se fosse vietato che per mezzo de gli occhi accendessimo noi medesimi con le immagini ad adorare; sarebbe anco vietato, che facessimo il medesimo per mezzo de gli orecchi, con le prediche.

Ma di gratia; che cosa è meglio per chiarirsi, come l'andare vedendo le esposizioni de i Padri santi in questo luogo? i quali se cō Caluino dicono, che la parola *in spiritu, & veritate*, escluda le immagini, io infin da hora renuntio volentieri al rito delle immagini, ma se segnoandosi solo Caluino così lōtana, e così stracchiata esposizione; tutti i Santi da l'altra bāda

Mezzi con
porci vili
alla adora
tione spiri
tuale.

Espositio
ni de San
ti, al luogo
sopradet
to.

sen-

LETTIONE

- sentano diuersamente ; io per me non è dubbio, che voglio esser co' tanti: Hora sentite , Nazianzeno accenna, che adorare *patrem in spiritu , & veritate* , vuol dire adorare *Deum patrem*, ma in *veritate*, *idest cum filio* , & in *spiritu*, *idest cum Spiritu sancto*: Agostino, In *spiritu*, & *veritate* adorare, *nihil aliud est, nisi fide, spe, & charitate in Deum tendere*: Grisostomo dice, che adorare in *spiritu & veritate*, non è altro che hauer per principali oggetti delle nostre domande cose spirituali , e non temporali: Origene, & è quasi il medesimo, adorare, aspettando nell'altra vita remuneratione di spirito e non di corpo: Hilario adorate con libertà, & hilarità christiana: Teofilato seruire a Dio vnitamente con l'intelletto, e con la volontà : ouero con la contemplatione , e con l'attione, Due altre espositioni sono proprijsime a quel luogo; ouero, che bisogna adorare in *spiritu*; cioè non credere che Dio sia corporeo, perche *Deus spiritus est*: ouero non astringere Dio a luogo alcuno corporale, e però *neque in mote hoc, neq; Hierosolymis, &c.* Ma vorrei che Caluino vedesse, se forsi più gli piacesse vn'altra espositione d'Origene, il quale dice , che quelli soli adorant in *spiritu & veritate* , i quali adorano nella vera Chiesa di Dio , la quale hò mostrato io , che è sola la Romana : Basta che da Caluino in poi , niuno si sognò mai, che

che
tet
do
con
do l
le in
esse
ima
A
uine
sono
inse
cilio
ne d
i Co
visi
doi
Imp
fring
cent
dice
in E
mo,
Ispag
poi;
l'affi
mato
te sta
fring
egli q

che questo luogo *in spiritu & veritate oportet adorare*, fusse contra le imagini: anzi dicendo Origene, che questo passo vuole, che si conformiamo alla Chiesa di Dio, & ordinando la Chiesa che noi adoriamo col mezzo delle imagini; non solo questo luogo ci viene a esser contra, ma è tutto per noi, e ci ordina le imagini.

Luogo addotto contra di noi fa per noi.

Anzi vieta le imagini la Chiesa, dirà Caluino, perche i Concilij le vietano: & io che sono sempre conforme a me stesso, hauendo insegnato di sopra, che quanto statuisce il Concilio generale legitimo, è senza dubbio ordine della Chiesa; hora di nuouo lo ridico, e se i Concilij tali mi vietano le imagini, anch'io vi sottoscrivo: Ma che dubbio ve n'è? Eccone doi, *Sinodos Constantinopolitana sub Leone Imperatore congregata, subuertendas, & confringendas imagines in templis collocatas centit*: & il Concilio Elibertino al Canone 36. dice queste parole istesse: *Placuit picturas in Ecclesia esse non debere*: Questo è verissimo, questi sono doi Concilij, vno fatto in Spagna prouinciale, del quale ragionaremo poi; e l'altro fù fatto in Constantinopoli, con l'assistenza di 300. Padri, e fù da molti chiamato la settima Sinodo generale, o veramente statui quello che dice Caluino; cioè, *confringendas imagines*: Che dunque? Non è egli questo solo testamento bastante per pro-

Concilij addotti da Caluino contra le imagini.

Concilio ab Costan.

Conc. He. lib.

hibir

L E T T I O N E

Caluino
apporta
Concilij da
non per in
gannare.

Concilia-
bulo di
Constanti
nopoli.

hibir le immagini. O tempi: o tempi: o sceleraggini non più vdite: Ingannati mi uiene grandissima voglia di piangere, vedendo in che maniera siete stati ingannati: è egli possibile Caluino, che tù habbi hauuto ardimento di apportare contra le immagini questo Concilio? e che tù ti sia imaginato, che noi fossimo senz'occhi, o senza lingua, di maniera, che non douessimo vedere subito, & insegnare a gli altri, che cosa si sia il Conciliabulo Costantinopolitano sotto Lione? senz'occhi, e senza lingua al sicuro non siamo noi; ma senza fronte, e senza spirito; cioè, senza vergogna, è senza coscienza sei bene stato tù; Meglio era che per defendere Arrio, tù mi allegassi il Concilio Ariminense, o per defendere Dioscoro l'Efesino: o per defendere te stesso, i Concilij di Gineura, di Berna, e di Losana; Dissi, che i Concilij non poteuano errare, quando erano confermati dal Papa, & erano legittimi Concilij: ma non già, quando erano Conciliabuli falsi, fatti senza conuocatione, ne confirmatione del Papa: o fu bella, che per essemplio di questi Conciliabuli falsi, frà i primi che allegai fu questo, che hora per ingannarui o miseri, quasi vn'Euan-gelo vi riporta il vostro Caluino: Leone terzo, l'Isauro, l'Iconomacho l'infame, fù quello; che al dispetto del Papa, parte violentemente, e parte corrottamente condusse più

Vescoui

Ves
sua
fate
das
qua
uoc
no l
te se
ra c
lo d
ueri
ne, c
i C
le: o
gan
me t
di C
se in
dell
trice
anda
cilij
istess
me n
uino
figlio
che t
le im
L'
re che

DECIMA QVARTA. 239

Vescoui che puote , in Costantinopoli alla sua presenza, & al dispetto del Papa pure , fece fare lo statuto, che allega Caluino *confringendas esse imagines* , Di maniera , che bisognò quali subito fare vn Concilio legitimo , conuocato , congregato , e confermato da Adriano Papa, che fù il secondo Niceno, e veramente settimo generale; nel quale fù gettato a terra quanto mai fosse ordinato nel conciliabolo di Leone terzo: E pure Caluino a questi po-
Vero Concilio settimo generale.
Cōc. Ni. 2.
ueri semplici , i quali altro hanno in professione, che l'istoria Ecclesiastica , o la materia de i Concilij; vā allegando vn Conciliabulo tale: o sceleraggine : almeno fossi tū presente ingannatore diabolico , accioche io vedessi come tū potresti negare , che Paolo Patriarcha di Costantinopoli morendo non maledicesse in tutte le maniere che puote, alla presenza dell'Imperatore Costantino , e della Imperatrice Irene , così scelerato Conciliabulo. Ma andate hor voi , e credete miseri a quei Concilij che allegano i ministri : poiche Caluino istesso di vna farina tale ve gli allega. Io per
Ingāni di Caluino.
me non sò più che mi dire , se non che se Caluino vorrà leuare la Consustantialità del figlio, potrà allegare gli scritti d'Arrio istesso, che tanto serà apunto , quanto che per leuare le imagini, portar questo Concilio.

L'altro: cioè; l'Elibertino al Canone 36. pare che habbia apparenza oue egli dice *Placuit picturas*
Cōc. Hel.

LETTERE

picturas in ecclesia esse non debere: Et io certo, se bene potrei dire, che molte maggiore autorità dourebbe darli a Concilij generali, con tante centinaia di Vescoui, che a quella Synodo Elibertina, che fù prouinciale, e nella quale non interuennero più che diece noue Vescoui: Tuttauia non piaccia a Dio: ch'io mi cacci in queste angustie, che sono proprie de gli auersarij miei: Anzi confesso, confermo, concedo, e giuro, in quanto ha detto quel Concilio santo. E che sia vero, perch'egli al Canone 23. commanda i digiuni, io li accetto: e perch'egli a i Canoni 19. 29. e 33. distingue gli ordini sacri, anco questo accetto: Ne però sò, come Caluino, che allega il 36. contra le immagini, voglia accettar questi altri, per li digiuni, e per gli ordini sacri: ma faccia come vuole: Io vi ricordo prima, quello che altre volte vi dissi; cioè, che i dogmi della fede sono gli stessi, e non si variano mai; ma le cose appartenenti a i costumi, se vna volta in vn tempo & in vn luogo sono utili, & altra volta in vn' altro tempo, & altro luogo noccono, possono, anzi deuono variarsi, e santa Chiesa ammaestrata dallo Spirito santo gli vada se medesima variando. Il che ritornatouamente; dico hora, che le immagini non sono necessarie al culto di Dio, ma sono utilissime: E che però, quando per ischiffare alcuno scandalo, ordinasse in alcuna prouincia, che

Si accetta,
il Concilio
Elibertino.

Espositio-
ne del Co-
ncilio Eli-
bertino.

che
zi se
fo le
pare
ne d
mo
quel
giud
leno
argu
pi ha
espos
Cano
ni, n
ghios
bene
le, m
ras no
che f
gantu
Perch
mente
spesso
gendo
trati i
côtra l
anni a
ti delle
che de
te le, in

che si leuassero le imagini: lo potrebbe fare: anzi se la Chiesa vniuersale giudicasse, che adesso le imagini per ischiffare alcuno danno apparente, douessero leuarfi, io, che senza ordine di lei, più tosto morirei, all' hora farei primo a scancellarle: in quella maniera, che in quella prouincia sola, e per quel tempo solo giudico bene il Concilio Elibertino, che eleno si leuassero, e così si fece, ne questo però arguisce, che in tutti i luoghi, o in tutti i tempi habbino da leuarfi. Anzi sentite vn'altra esposizione: e vederete chiarissimo, che quel Canone 36. non solo non è contra le imagini, ma è fatto in honor loro, e serue marauigliosamente alla mia causa. Egli se ui imitate bene non parla mai delle imagini in vniuersale, mà solamente delle depinte. *Placuit picturas non esse*: anzi si determina a quelle pitture che sono nelle mure, *ne in parietibus depingantur*: Mà che fà questo a noi? lo dirò io: Perche all' hora era perseguitata grandissimamente la Chiesa in quella Prouincia; e bene spesso bisognaua, che i poveri Christiani fuggendo abbandonassero i tempij, ne i quali entrati i loro nimici faceuano di quelle impietà cōtra le imagini, c'habbiamo ueduto farli gli anni adietro in Francia: Per questo innamorati delle sate imagini quei Vescoui ordinarono, che delle imagini in modo di statue, o sopra le, in maniera che possono portarsi quādo si fugge

Concilio
Elibertino
fa per noi

Historia
notabile.

LETTIONE

fugge altroue, nè vadan pur facendo, e l'habbian care; ma che di quelle che si pingon ne i muri, e non posson portarsi; di gratia per quel tempo non se ne faccian più, perche è troppo dolore l'hanere poi a partirsi, e lasciarle al ludibrio de i nemici, Ecco il vero senso del Concilio Elbertino: il quale se sia contra le imagini, o se sia per le imagini, giudicatelo voi: oltre che non habbiamo noi espressamente per le imagini il Concilio Niceno? non habbiamo il Romano? non habbiamo il Francorodiense? non habbiamo il Tridentino? e chi non vede dunque che, e che la vtilità, e la natura, e la legge, e'l Vangelo, e la Chiesa, e i Concilij, tutto è per noi, e per le Sante imagini?

Concilij
per le ima
gini.

Cōc. Ni. 2.

Cōc. Ro.

Cō. Frāc.

Cōc. Tri.

Caluino
allega 4.
Padri con
tra le ima
gini.

Lattant.

Euseb.

Risposta
a i doi pri
mi.

Restano i padri antichi, de i quali molta poca fatica haurò a sbrigarmi, poiche Caluino istesso di tutti gli altri cede che siano per noi, e sette quattro, i quali al suo parere sono, Lattantio, Eusebio, Epifanio, & Agostino: Ma voi con due parole sole, state a sentire il vero, e passo ad altro: Di Lattantio, e di Eusebio, Caluino non allega il uoghi, dice solamente *legantur quæ de hac re Lattantius, & Eusebius scripserunt, qui pro certo assumere non dubitant, mortales fuisse omnes, quorum simulacra visuntur*: Et io dico che è verissimo che l'vno, e l'altro di loro detestando le imagini de i Gentili, dicono, che in quelle loro

loro
cose
Con
nel t
che
ne d
ces. l
to il
go fu
Et il
Eccl
beato
cum
ista i
rium
San
delle
di Lo
fanio
do al
te, ch
spon
Euan
pluri
simul
Pauli
lemn
Visita
arcane
vener

loro imagini non adorauano per Dei se non cose mortali: ma che ha da far questo cō noi?

Con noi ha da fare quello che sc̃riue Eutebio nel terzo della vita di Constantino: oue dice, che dal Cielo istello gli fu mostrata la imagine della Croce, e gli fu detto, *in hoc signo vin-*

Segno di
Croce mo-
strato à
Constanti-
no.

ces. Di Epifanio hò caro, che ne habbia allegato il luogo Caluino, perche il medesimo luogo fu già allegato da gli heretici Iconoclasti: Et il Concilio Niceno secondo dice così,

Caluino
allega fal-
so Epifa-
nio.

Ecclesia Catholica merito detestatur quando à beato nostro patre Epiphania dictum refertur,

Concilio
Nic. 2.

cum illius non sit. Apaze (seni Caluini) cum ista impia, & intolerabili allegatione cōmenta-

Epiph.

rium reuicimus: ipsum verò patrem ecclesie sanctę Doctorem agnoscimus. Ma queste sono delle allegationi di Caluino; il Conciliabulo

di Leone, & il passo falsificato di Santo Epifanio: Resta S. Agostino: del quale nō allegan-

August.
S. Agosti-
no p̃ noi.

do alcun luogo Caluino, ma dicendo solamēte, che è contrario alle imagini, io non sò ri-

spondere altro, se non che egli *de consensu Euang.* nel lib. 1. al cap. 10. dice così. *Ethnici*

pluribus in locis, Christum, Petrum, & Paulū simul p̃ctos viderunt, quia merita Petri, &

Pauli, etiam propter eandem passionis diem jō-

lemniter Roma commendat: e nel trattato de

Visitatione infirmorum. Habent Christianorū arcana illius Dominice Crucis, quasi quoddā

venerabile monumentū, quod de crucis ipsius

Hh *immagine*

LETTIONE

imagine Crucem cognominant: quod & nos dignissimum veneratione fatemur, & in recordationem Crucifixi veneramur: & nel Salmo. 141. Vsq; adeò de Cruce non erubesco, vt non in occulto loco habeam effigiem Crucis Christi, sed in fronte portare cupiā: oltre ceto altri luoghi: Si che se anco i Dottori ò prohibisco. no, o fauorischino le imagini, voi lo vedete.

Bugia di Caluino.

Vna sola bugia voglio anco dire di Caluino, e poi finire: Cioè, che innanzi al Concilio Niceno secondo, noi non habbiamo hauuto l'vso delle imagini sante: ma di gratia anime mie, innanzi a questa Sinodo, che fu nel 774. non congregò egli Gregorio 3. vn Concilio di settanta Vescoui in Roma, contro quello che faceua Lione in Constantinopoli? e secondo te stesso Caluino, se il Concilio di Constantinopoli, che fu innanzi al Niceno, leuò le imagini, non è egli necessario, che innanzi

Antichità delle imagini. Greg.

di lui fossero le imagini? oltre che nel 590. solennemente non iscrisse egli San Gregorio al Vescouo di Marsilia, che per inordinato zelo non leuasse le imagini? e del 328. non iscrisse Atanasio sopra il miracolo della imagine, che gettò sangue? e nel Concilio Niceno, non si

Leontius.

lessero sopra le imagini, libri e di Leontio Vescouo di Neapoli in Cipri, e di S. Basilio ambi

Basil.

antichissimi? Altro ci vuole o ingannati, che dire le cose a vento, oue non è chi parli: Io per me voglio finire, ma voglio dire anco questo:

sto:
che f
Scri
pinse
nè hò
Ago
idola
bro 7
sa er
Philip
le, ch
Euseb
uorita
tri no
Chris
pinto
d'Ede
sto è I
mente
lo, se r
Princi
quante
questo
troppo
che ha
le imag
rio, che
ro: Rel
instron
Santissi

DECIMAQVARTA.

242

sto: Caluino ci accusa che siamo Idolatri, per Si stringe Caluino.
che facciamo imagini, che altri adoran poi:

Scrive Sant'Agostino, che S. Luca Euangelista August.

pinse molte imagini di Nostra Signora, & io

nè hò già vedute: dunque, o è mentitore S. Imagini di N. S. fatte da S. Luca.

Agostino, o è Idolatra S. Luca, ò non siamo idolatri noi, Scrive Eusebio Cesariense nel li-
bro 7. delle historie al ca. 14. che la hemorios- Euseb.

sa creffe vna statua di Christo in Cesarea di Imagine di Christo miracolosa in Cesarea.
Philipppo, intorno alla quale nasceua herba ta-

le, che sanaua il flusso del sangue; dunque, o

Eusebio mente, o quella donna idolatra è fa-

uorita nella sua idolatria, o non siamo idola-

tri noi. Scrive Niceforo al libro 2. al cap. 7. che Niceforus.

Christo istesso mandò il suo proprio volto di

pinto dentro a vn panno ad Abagaro Rè Imagine di Christo mandata da lui stesso.
d'Edessa: dunque, o mente Niceforo, o Chri-

sto è Idolatra, o non siamo idolatri noi, e final-

mente oue parlo io, & in presenza di chi par-

lo, se non nel vostro conspetto, o Serenissimo

Principe, alquale Iddio ha fatto sì gran dono

quanto è quello della Santa Sindone? & in

questo Turino oue essa si conserua? Ahi che

troppo torto farei, se io così ingrati vi tenessi,

che hauendo questa imagine non honorasti

le imagini: Sacra Sindone Santissimo Suda- Santo Sudario.
rio, che anco di quà humilissimamente ti ado-

ro: Reliquia delle Reliquie: che fosti l'ultimo

istromento adoperato intorno a quel corpo

Santissimo: che non questa, o quella, ma ogni

LETTIONE

minima parte del corpo sacro toccasti: che tu
 questo più felice, che il ventre di Maria: ha-
 uesti anco il corpo, poiche tornando l'anima,
 non era più mortale: Che impressi hai in te
 stesso, tutte l'effigie delle maggiori reliquie:
 oue è delineato il corpo: oue si veggono le bat-
 titure; i tiò per dire, oue ancor fuma il sangue
 del benedetto Christo: se quà doue è questo Su-
 dario, serà lingua si ardita, che spari delle ima-
 gini? Ah! temeraria lingua se vi sei: ben è ra-
 gione che il fuoco ti punisca; poiche lo stes-
 so fuoco, più allai di te modelto, non ardì di
 passare a offendere pur l'immagine di così san-
 ta imagine: Felicissimo voi, o Signor miotric-
 chissimo voi: potentissimo voi: Questa sia la
 gioia, questo il thesoro vostro, questo il vo-
 stro riparo: anzi questo sia il libro oue leggiam-
 mo scritto l'honore delle imagine: e quanto
 a torto dunque vengono ad accusarci gli
 auuersarij nostri: Andate in Pace, &c.

Miracolo
 del Santo
 Sudario.



LET-

L

Nel

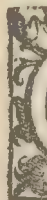
p

c

Con

ti

an



tarc

E ce

Dio

allai

mol

è il tr

gion

chia

caus

fime

gette

di D

sta ie

poco

LETTIONE XV.

Nella quale si mostra la presenza reale, del corpo e sangue pretiosissimo del Signore nel sacramento dell'altare.

Contra Ecolampadio principalmente, ma contra quanto nè dice anco Caluino nel libro 4. al capitolo 17. alla settione 12. e seguenti.



He noi adoriamo santi ;
che noi adoriamo imagi-
ni; e che noi adoriamo pa-
ne; questi, se vene rac-
cordate, ascoltatori, era-
no i tre capi dell'accusa,
co' quali veniuano a no-

Raccolto
del passa-
III.

tarci di mera idolatria gli auuersarij nostri.
E certo a i primi doi credo io con l'aiuto di
Dio, che sia risposto hormai in modo; che
affai sia conosciuta l'innocenza nostra: ma
molto più importante, e molto più difficile
è il trattar questo terzo; non già, perche le ra-
gioni nostre non siano ugualmente e reali, e
chiare, come voi sentirete: ma per tre altre
cause: Prima perche essendo tanto più bia-
simeuole la Idolatria, quanto è più vile l'og-
getto, a che noi diamo il culto; che è proprio
di Dio; al sicuro tanto peggiore sarebbe que-
sta idolatria dell'altre due, quanto più vile è
poco pane, che non è, od vna immagine di Dio;

Difficile è
il trattare
della San-
ta Eucha-
ristia per
tre cause.

Hh 3 ò vn'huo-

LETTIONE

ovn'huomo santo: Appresso, perche nell'altre
neghiamo , e quà affermiamo il fatto di ma-
niera, che oue di Latria non adoriamo il san-
to, nè qual si voglia adoratione noi adoria-
mo l'immagine; quà confessiamo liberamente
di adorare quell'hostia consecrata: e final-
mente, perche essendo i misterij di questo
sacramento, per l'altezza loro, e come pro-
ue della nostra fede, troppo lontani dalle ca-
pacitadi, & intendimenti humani; quà han-
no presa occasione d'insultar gli heretici, e
quasi tutti insieme, se bene diuississimi nel
modo, hanno dato ad intendere per impos-
sibile da farsi: quello che è difficile da inten-
dersi; Con tutto ciò *omnia possumus in eo qui
nos confortat*: e, si come alle due prime que-
rele habbiamo hauuto assai chiare ragioni da
difenderci; così in quest'ultima, non diffi-
dando punto; oue dicono, che è peggio pane,
che immagine, ò Santo; diciamo noi che è mag-
giore Dio che ò santo, ò immagine, oue confes-
siamo di adorar quell'hostia; è vero soggiun-
giamo, ma in quell'hostia è Christo, &
oue il misterio è più profondo, questo tocca
a voi, ò ascoltatori, diciamo, i quali raccon-
scendolo però per sacramento diuino, quanto
è maggiore la difficoltà, tanto douete dar più
grande l'attentione. Quanto a me; quella co-
sa sola, che più mi preme in questo fatto è
quella istessa che più mi consola; cioè, la va-
rietà

Philip. 4.

Le difficoltà si spia-
nano.

rietà, e la diuersità delle opinioni heretiche; percioche, si come da vna banda mi seruono per argomento fortissimo della menzogna loro: così dall'altro canto, tirando a diuersissime bande il mio ragionamento, dubito che l'essere dilatato, non lo faccia men forte. Però anco a questo prouederò; e perche a doi capi principalmente si riducono tutte l'heresie in questa materia: cioè, a quella di Ecolampadio, e Zuinglio, che dicono nell'hostia non esserui il corpo di Christo; & a quella di Luthero, che ve lo admite sì, ma vi vuole anco il pane, io di tre lettioni che farò in questa materia: nella prima, contro Ecolampadio, mostrerò la reale presenza del corpo di Christo nell'hostia consecrata; nella seconda, contra Luthero, mostrero la reale assenza del pane nell'hostia consecrata; e nella terza contra ambidoi insieme, e contra quanti sono, dechiararò quanto a ragione di questa hostia istessa, noi ne facciamo ancora il santo sacrificio della messa: Fra tanto, se perauentura vi turbasti, o Calvinisti, che in fin quà non si faccia memoria di Caluino, quasi che dubitasti, che egli in questa materia si fosse lasciato vincere di heresia: assicurateui, che egli anco in questo soggetto è più heretico di tutti; ma non si parla di lui; perche a tutte quante le heresie de gli altri si è gettato, & in niuna si è fermato mai: E quella stessa che hog

Proprietà
di opinio-
ni hereti-
che.

Ecolampe-
dio e Lu-
thero capi
di setta.

Caluino si
è mille vol-
te mutato
in questo
soggetto.

LETTIONE

gi voi tenete essere la sua, è tutta di Zuinglio; da quel sogno in poi, di spiritualmente mangiare, e con cotesta bocca della fede: Basta che nel confondere gli altri, anch'egli si confonde; e però cominciando, come dissi, da Ecolampadio, che leua la realtà, e mette segno nell'hostia consecrata.

Heretici ci
astringo
no alla let-
tera.

Detto in-
fame.

2. Cor. 3.

Io prima ascoltatori vorrei, che vi riduce-
sti a memoria con quanta importunità tutti
gli heretici del mondo ci astringono alla let-
tera della scrittura santa, ne vogliono pati-
re; che noi ò per mezzo delle esposizioni de
padri, ò delle determinazioni de Concilij, ò
d'altro, pure vn minimo Iota, si partiamo da
quello, che suona a primo tratto la nuda let-
tera della detta scrittura: Di maniera, che al-
cuno di loro non si vergogna di dire, che *ver-
ba diuina accipienda iunt iuxta Grammatica
nam intelligentiam, ita vt nec liceat ei per
angelum nedum per hominem vim vllam fieri,
ne detur occasio aduersarijs scripturas elu-
dendi*: Perche se bene io non consento in que-
sta falsissima propositione, & in questa per-
petua adherenze della lettera, la quale spesse
volte amazza; tuttauia in questa disputa che
habbiamo per le mani, mi gioua, che vediate,
quando eglino volelsero stare a patti, e conten-
tarsi di quella pura lettera, che essi esaltan tan-
to; se è possibile a trouare lettera alcuna, che
piu faccia per me di quello che si facciano

iluo-

DECIMA QVINTA. 243

i luoghi del Vangelo, oue è trattata questa
 santa Cena, come farebbe per pigliarne vn so-
 lo; *Cenantibus autem eis*, in San Matteo al
 26. *accepit Iesus panem, & benedixit, ac fre-* Math. 26.
git, deditque discipulis suis, & ait, Accipite,
& comedite, Hoc est corpus meum: & acci- La lettera
piens calicem gratias egit, & dedit illis dicens, è per dōb
Bibite ex hoc omnes, Hic est enim sanguis
meus noui testamenti; qui pro multis effun-
detur in remissionem peccatorum. La doue
 se volendo scriuer San Matteo, come nella 14.
 luna mangiato l'agnello, e gli azimi, il bene-
 detto Christo volle mostrare, che era finita
 la cena legale, & instituire la cena Euangelica
 del suo proprio corpo, dice che egli disse a gli
 Apostoli, *Hoc est corpus meum, & Hic est san-*
guis meus, vorrei io pure sapere da Ecolampa-
 dio, in che maniera pensandoui mill'anni, ha-
 urebbe potuto vfar Giesù Christo parole più
 aperte, e più distinte per accertarci, che ciò,
 che egli daua, uerissimamente, e realissima-
 mente era suo corpo, e sangue? Intendete ani-
 me mie? Io non dico adesso, se sempre habbia
 mo da stare alla nuda lettera, ò nò: dico bene,
 che essi lo dicono, e che non fanno mai altro,
 che esortare i popoli a non accettar altro per
 vero, di quello che nudamente e chiaramente
 appare entro alla pura lettera della scrittur-
 a sacra: E però domando, se adesso sono mu-
 tati, o nò? perche se sono mutati, mala cosa è il
 dispu-

LETTIONE

disputare con persona che non accetti nè an-
co le sue regole, se non quando fanno per se:
ma se non sono mutati; io apporto la lettera
e dico, che dicendo espressamente Christo:
Questo è il mio corpo: gran torto se gli fa a
stiracchiare la lettera, & a volere che habbia
detto ò con Ecolampadio, questo significa il
mio corpo: ò con Zuinglio, questo è figura ò
segno del mio corpo: *Hoc est corpus meum*,
dice Christo, Intendete ò sacramentarij:
Hoc hoc, questo che hò nelle mani: questo
che io vi porgo: questo che voi non vedete
con gli occhi della carne, perche *caro non pro-
dest quicquam*, ma che si contiene sotto le spe-
tie, che voi vedete, questo che è successo alla
sostanza del pane: questo in somma. *est, est*
ò Ecolampadio, *non signat, non figurat, non*
significat, ma *est*, realmente, veramente, pre-
sentialmente, essentialmente, senza tipo, sen-
za figura, senza metafora, senza translatione,
senza imagine: *Corpus meum, corpus meum*,
ò Zuinglio *non signum, non figura, non tipus*,
non arrabo corporis mei, ma *corpus meum*:
così dice la lettera: così suonano le parole:
così stringono. e stringono tanto ascoltatori,
che Luthero istesso si vergognò di torcerle
altroue; & essendo pregato a consentire an-
ch'egli nella opinione di Ecolampadio, rispose
quelle parole, che per prouidenza di Dio si tro-
uano nelle sue opere ancora, cioè *libenter con-*
sentirem,

Se gli here-
tici voglio-
no stare à
patti, noi
habbiamo
vinto.

Parole di
Christo
quanto
chiare.
Ioan. 6.

DECIMAQVINTA: 246

sentirem, &c. Sentite che fini sono il loro; Detto no-
rabile di
Luthero.
*Hoc enim pacto me maxime crederem posse
incommodare Papatui: ma vi era il freno, sed
nimis vrgent, & nimis clara sunt illa verba:
Hoc est corpus meum: Si che volendo stare
nella loro propositione medesima, che dalla
nuda lettera non bisogna partirsi, io, giudica-
telo uoi stessi ingannati, se haurei già uinto,
e se la lettera, sopra la quale si disputa, è per
me, ò per loro, Hoc est corpus meum: Hic est
sanguis meus.*

Tuttauia io non voglio stringerli tanto:
Concedo che nella scrittura alle volte bisogna Nella scrit-
tura alle
volte si se-
gnita la let-
tera, & al-
le uolte nò
intendere come la lettera suona, & alle uolte
nò, Questo non me lo negheranno, perche
già tutto è concesso, il primo membro oue
dicono, che *a nuda litera non est disceden-
dum*; & il secondo almeno quà: oue questa
clausula, *Hoc est corpus meum*, non voglio-
no in alcuna maniera, che sia intesa da noi co-
me le voci suonano: Ma douendosi la scrit-
tura intendere hora secondo la lettera, & ho-
ra nò; domando se questo è in poteltà d'ogni
vno a farlo quãdo vuole? ò pure se deue darli
alcuna regola certa; dalla quale intendiamo,
quando accostarli alla lettera, e quãdo abban-
donarla? E certo, se ogn'vno può attenerli ò
alla lettera, ò nò come li piace: Arrio vorrà la
lettera pura, oue si dice, *Pater maior me est.*
Manicheo vorrà la lettera pura, oue Christo
dice,

Qualche
regola de-
ue darli p
sapere oue
seguir la
lettera &
oue nò.

LETTIONE

- Ioan. 14.** dice, *Quot quot ante me venerunt fures sunt, latrones*. Marcione vorrà la lettera pura, oue
- Ioan. 10.** San Paolo dice, *Lex subintravit vt abundaret delictum*: Nouato vorrà la lettera pura, oue S. Paolo dice, *Impossibile est eos qui semel prolapsi sunt iterum per pœnitentiam renouari*: e dal
- Rom. 5.**
Heb. 6. l'altra bāda oue la scrittura dice, *Creauit Deus cœlum & terram*, il filosofo dirà, che è parlare figurato: oue *plantauit paradysum*: Origene dirà che è metafora: oue *Deus erat verbum*: Arrio esponderà *in figura Deitatis*: oue
- Ioan. 1.** *verbum caro factum est*; Manicheo esponderà *in similitudinem carnis*: e così tutta la scrittura seruirà ad ogni heretico: perche oue farà p lui, pigliarà il senso litterale; & oue non farà, li getterà in vn tratto al figurato: oltre che se
- Ioan. 1.** Arrio vorrà intendere figuratamente, *Deus erat verbum*, & io lo vorrò intendere litteralmente; o che la lite procederà in eterno, e niuna cosa serà più sciocca, e piu confusa al mondo della scrittura sacra; o che bisogna che noi habbiamo regole, per le quali sappiamo oue seguire, e oue lasciar la lettera: e questo credo che non mi negherà Ecolampadio, nè qual si voglia più sfrontato heretico; perche la cosa parla, & è troppo euidente: Ma qual sia la regola? quì serà la fatica: Perche se io domanderò la Chiesa; essi non la vorranno: Se i Concilij; i fuggiranno: se i Padri; se ne burleranno: se l'historia Ecclesiastica; la negheranno
- Regole sugite dagli heretici.**

ranno; e pure quale ha l'auttorità della Chiesa, e de Concilij, già è prouato da me; e poco a basso mostrerò, che a loro, o a i tanti padri, & alle historie antiche bisogna poi ricorrere. Ma per hora, poiche rifiutano tutte le regole mie; diamene vna loro: & ecco il vostro Caluino Caluino vuole per regola la scrittura stessa. no conforme a gli altri in questo; in quale dice, che oue è dubbio sopra la intelligenza d'un passo della scrittura, alla istessa scrittura, oue dello stesso soggetto ragiona in altri luoghi, bisogna che ricorriamo: & essa quasi statera de gli huomini, e de gli angioli (per vsare il suo termine) con vno de suoi luoghi ci farà chiari gli altri. Quasi ascoltatori, che sopra il secondo luogo ancora non potesse suegliarsi nuoua lite: ma io hoggi son risoluto di far quanto domandano: e però volontierissimo accetto la scrittura per giudice: e per intendere se queste parole di San Matteo, *Hoc est corpus meum*, debbino prenderli o secondo la lettera, o con figura; son contento, che noi vediamo tutti gli altri luoghi della scrittura, oue si parla dell'Eucharistia: E questo con vna conditione auantagiosissima per loro: Cioè, che, se pur vno se ne trouerà, oue Christo habbia detto, che il pane ha figura del suo corpo; il perditor sia io: nè eglino però possino perdere, se tutti quanti sono i luoghi delle scritture, non sono sì reali, e senza tipo, come si sia questo, la cui intelligenza noi cerchiamo.

Si accetta per hora la regola di Caluino.

Conditio-
ne auan-
tagiosa p
gli hereti-
ci.

E per

L E T T I O N E.

E per cominciare da quelli, oue si narra

Marc. 14. Phistoria della stessa cena : Ecco San Marco
al 14. *Manducantibus illis accepit Iesus panē,*

Tutti i
luoghi
oue si nar
ra la cena
sono lette
tali tali c
senza figu
ra.

*& benedicens fregit, & dedit eis, & ait, sumi
te: Hoc est corpus meū; & accepto calice gra
tias agens dedit eis, & biberunt ex illo omnes
& ait illis: Hic est sanguis meus noui testamē
ti qui pro multis effundetur : voi sentite quā,*

s'egli mette figura , o se anch'egli con la stessa
clausula dice; *Hoc est corpus meū* , e poco più
basso, *Hic est sanguis meus*: Ma muterà forsi S.
Luca, e per farci conoscere il senso del benedet
to Christo; e con altre parole, c'habbiamo

Luc. 22.

del figurato, farà porgere il pane, o dare il Ca
lice: Appūto: Eccolo al 22. *Et accepto pane, gra
tias egit, & fregit, & dedit eis dicens; Hoc est
corpus meum quod pro uobis datur. Hoc facite
in meā commemorationē; similiter & calicē
postquam cœnauit dicens , Hic est calix nouū
testamentum in meo sanguine : qui pro vobis
fundetur ,* Infìn' quā voi vedete , se vi è parola
mai che ci accenni figure: Hora sentite S. Pao
lo, che pur anch'egli nella prima de Corinhti

1. Cor. 11.

al 11. narra la stessa cena . *Ego enim accepi
a Domino, quod & tradidi vobis, quoniā Do
minus Iesus in qua nocte tradebatur accepit
panē, & gratias, agēs fregit, & dixit, Accipi
te, & māduca te; Hoc est corpus meū quod pro
vobis tradetur: Hoc facite in meā cōmemora
tionē : Similiter & calicē postquā cœnauit di
cens:*

*cens: Hic calix nouum testamentum est in meo sanguine; Di gratia, o Ecolampadio; è egli da credere se queste parole haueſſero da interderſi figuratamente, che nè Mattheo, nè Marco, nè Luca, nè Paolo, nè alcuno in ſomma di quelli, che hanno ſcritta la hiſtoria, ci haueſſe dato pure vn minimo cenno della figura? e che tutti tanto letteralmente, e tanto concordemente haueſſero detto, *Hoc est corpus meum, & hic est sanguis meus?* Che dici? che non era ragione, che ſi partiſſero dalle parole dello ſteſſo Chriſto: e che però hanno detto ſemplicemente come egli ſteſſo diſſe? *Hoc est corpus meum.* Prima io ti riſpondo; che molte volte quello, che vn'Euangeliſta ha detto in vna maniera, l'altro lo ha detto in vn'altra, per fare intendere il ſenſo del luogo che ſi tratta: Et anco lo Spirito Santo ne gli interpreti tal hora muta le parole per dichiarare il ſenſo; come il teſto greco, *Si eum volo manere*, in latino è tradotto, *Sic eum volo manere*, per da re ad intendere che la particella, ſi, non ci leua in quel luogo la certezza; e poi, ſù, ſia vero come tu dici, che in queſti luoghi oue ſi è narrata la hiſtoria, ſi ſiano ſeguitate per appunto le parole di Chriſto, e ſe bene doue uano interderſi figuratamente, ad ogni modo, per dire come egli ſteſſo diſſe, ſi ſiano proferite ſenza figura: è egli poi da credere che parlando San Paolo di queſto iſteſſo ſoggetto in altri*

Euangeliſti varij alle volte per dichiarare i ſenſi.

Ioan. 21.

Interpreti varij alle volte per prouidenza di Dio.

LETTIONE

altri propofiti, o trattando queſto miſterio, come da ſe medefimo, e non come di bocca di Chriſto; non haueſſe almeno vna volta fat toci intendere ch'egli foſſe figura? Certo anime mie, non haurebbe trattato ſempre di que ſto ſacramento, come veramente corpo e vera mente ſangue di Chriſto; ſe egli haueſſe ſaputo ch'egli altro non foſſe, che figura: e pure nella prima a Corinti al 10. ſcrine, *Calix benedictionis cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Chriſti eſt?* e non dice figura *sanguinis Chriſti eſt*: E pure nello ſteſſo luogo ſoggiunge. *& panis quem frangimus nonne participatio corporis Domini eſt?* e non dice, *nonne figura corporis domini eſt?* e pure nel capi. ſeguete dice, *Quicumque manducauerit panem hunc, vel biberit calicem domini indigne reus erit corporis, & sanguinis Domini*: e nò dice *reus figura corporis*, ò *figura sanguinis domini*: e pure nello ſteſſo cap. dice, *Qui manducat, & bibit indigne, iudicium ſibi manducat, & bibit non dijudicans corpus domini*, e non dice *non dijudicans figuram corpus domini*. Queſti ſono i luoghi anime mie, oue S. Paolo parla di queſto ſacramento; e ſempre ne parla come vero corpo, e vero ſangue di Chriſto: Credete voi che ſe egli foſſe figura ſola mēte o ſegno; almeno vna volta S. Paolo nò hauerebbe cercato d'inſegnarci il vero? e haue rebbe vſato il termine o di figura, o di ſegno?

S. Paolo p
la realta
del co. po
di Chri
ſto nel
Phoſtia.

1. Cor. 10.

1. Cor. 11.

gno
poſ
dic
qua
noi
hau
nir
ſto
ch'
beu
che
ro,
par
te, e
rela
Vec
eſpo
Par
è la
car
do p
duc
qua
ral
o fi
eſpo
con
ſicil
figu
guin

gno? Ma lasciamo anco San Paolo: che cosa
 possiamo far di meglio, che pigliare per giu-
 dice Christo stesso? & appunto pigliarlo, ^{Christo} stesso de-
 quando egli giudicò sopra la stessa cosa, di che ^{term na}
 noi dubitiamo? in S. Giouani al 6. anime mie, ^{questa li}
 hauendo Christo doppo il pane della Dini- ^{tenata te}
 nità cominciato a ragionare del pane di que- ^{no à suo}
 sto sacramento; e dicendo apertamente ^{tempo.}
 ch'egli voleua dare la sua carne in cibo, & in ^{Ioann. 6.}
 beuanda il suo proprio sangue: dice il testo,
 che a quei Cafarnaiti venne lo istesso pensie-
 ro, che è venuto hora ad Ecolampadio; e che
 parendo loro troppo gran cosa, che veramen-
 te, e nõ figuratamente fosse ragionato di da-
 re la carne in cibo; ne mossero la questione:
 Vediamo là; se Christo gli dilinganni, e se
 esponga le sue parole come dette in figura?
Panis quem ego dabo caro mea est. Questa
 è la proposta di Christo, oue non dice *figura*
carnis meę est, ma dice, *Caro mea est.* *Quomo-*
do potest hic nobis carnem suam dare ad man-
ducandū? Questa è la questione de Cafarnaiti:
 quasi che domandino a Christo, se parli litte-
 ralmente di hauer loro a donare la sua carne,
 o figuratamente? hora sentite Christo: che
 espone se stesso: *Amen amen dico uobis,*
 con giuramento, perche la cosa vi parerà dif-
 ficile, che *nisi manducaueritis carnem*, non la
 figura, *filij hominis*, & *nisi biberitis eius san-*
guinem, non la figura, *non habebitis uitam*

LETTIONE

in uobis. Dio buono se ben prima hauesse parlato litteralmente; quà oue haurebbe veduto, che la lettera hauesse indotta dubitatione: nõ farebbe egli stato contra carità il non dichiararsi? Ma sentite di più: che dubitando egli di non hauere assai efficacemente fatto intendere, che parla nõ della figura, ma del suo stesso corpo, torna a dire. *Qui manducat meā carnem & bibit meum sanguinem*, non le figure, *habet uitam eternam*: e poi, questo mi fa stupire per leuare ogni sospitione di figura, dice egli medesimo fuora de denti, che queste parole non si intendono figurate, ma vere: *Caro enim mea uere*, non figuratamente, *est cibus*, & *sanguis meus uere*, notate questo, *uere*: nõ figuratamente *est potus*, e torna a dire *Qui mā ducat meam carnem*, non la figura, & *bibit meū sanguinē* nõ la figura: *in me manet & ego in illo*: e poco più giù: *qui manducat me*, non la figura; & *ipse uiuet propter me*. Vedete voi, se disputando con Ecolāpadio, potrebbe Christo più *ex professo* prouare la verità, & escludere la figura di questo sacramento, di quello ch'egli faccia con i Cafarnaiti? o ostinatione, o durezza di chi non vede il vero in questa materia; Se habbiamo sempre da stare a quello, che suona la lettera, come vogliono loro, io hò vinto; perche la lettera è per me: *hoc est corpus meum*: Se alle volte la lettera si ha da intendere figuratamente: ma questo

Nota quà
che la cosa
è chiarissi-
ma.

questo, quando da gli altri luoghi della scrittura sacra si caua la figura come vuole Caluino; anco quà hò vinto; perche non solo ne gli altri luoghi, oue si tratta di questo misterio, non vi si mostra dentro figura: ma e San Paolo ne tratta sempre come di vera carne e vero sangue: e Christo medesimo isponese stesso, & insegna a lingua sciolta, che quà non v'è la figura; si bene la vera e reale presenza del suo corpo.

Però a dire il vero: non è buona la regola ^{Regola di} che ci dà Caluino di ricorrere sempre sopra ^{Caluino} la intelligenza d'un luogo della scrittura, ^{non è buona.} all'altro luogo di lei stessa: perche di questa maniera potrebbe nascere anco la lite sopra il secondo luogo, e andare in infinito. Vera regola è il ricorrere alla Chiesa, & a i Padri di lei; come io chiarissimamente prouai, oue trattai di questo; e quiui intendere come per tanti secoli habbiamo inteso loro: Nel qual caso; chi non sà, che Teofilato tradotto da ^{Padri anti} Ecolampadio istesso sopra il 6. capitolo di S. ^{chi p. non} ^{Teofil.} Giouanni dice. *Attende autem quod panis, quia à nobis in mysterijs manducatur, non est tantum figuratio quedam carnis domini, sed ipsa caro domini:* che Cirillo nello stesso luogo di ^{Ciril.} *ce sanctū Christi corpus ad immortalitatē, & uitam æternam nutriens cibus est, epoco più giù, uerus potus est sanguis Christi:* che Grisostomo pur quiui dice, *Hic panis propter ad-* ^{Chrys.}

LETTIONE

- Agost.** *uenientem ei spiritum panis cœlestis efficitur:* che Sant'Agostino nel trattato 26. in Giouanni parlando di questo sacramento dice: *In hoc uero cibo & potu, idest corpore, & sanguine domini:* che Cassiodoro nel Salmo 109. parlando del sacerdotio di Melchisedecco dice, *Cui enim potest ueraciter, & euidenter appareri: nisi domino Saluatori qui corpus, & sanguinẽ suũ in panis ac uini erogatio ne salutariter cons. crant?* che Sant'Ambrosio nel 4. de sacramentis dice *ubi accesserit consecratio, de pane fit corpus Christi* che S. Hilario nell'ottauo libro della Trinità doppo hauere allegati alcuni luoghi di quelli che io ho detti di sopra, soggiunge, *De ueritate, nõ della figura carnis, & sanguinis non est relictus ambigendi locus:* che S. Cipriano nella isposiitione del pater nostro dice, che chi e separato dalla Eucharistia, *Separatur à Christi corpore:* che Origene nella Homel. 7. sopra i numeri parlãdo di questo sacramento dice, *Caro uerbo Dei est uerus ci bus:* che S. Leon Papa nella Epistola ad Constantinopolitanos dice, *In Ecclesia Dei omnium oratione consonum est, ut nec ab infantium linguis ueritas corporis, & sanguinis Christi inter cõmunis fidei sacramenta taceatur:* che Ireneo nel libro quinto, *aduersus hæreses* dice, che *est Eucharistia corporis, & sanguinis Christi:* che Sant'Ignatio nell'Epistola ad Romanos dice, *Panem Dei uoco: Panem cœlestem, panem ui-*

ta:

te: *Qui est caro Iesu Christi filij Dei vini*: che tutto il Concilio Efesino nell'Epistola *ad Nestorium*, in segna questa verità del corpo e san-

Concilio
per noi.

gue di Christo nell'Eucharistia: che il Concilio Vercellense, il Turonense, & il Romano fecero abiurare a Berengario questo errore istesso di Ecolampadio: che il Concilio Constantiense ne dannò Vaitclessò, che finalmente il Concilio di Trento, *docet in Eucharistia sacramento post panis, & vini consecrationem Dominum N. Iesum Christum verum Deum, atque hominem verè, realiter, ac substantialiter sub specie illarum rerum sensibillum contineri*; oltre infiniti luoghi, vi prometto ascoltatori, e di Concilij, e di padri, che si potrebbero addurre: ma già veggono questo gli heretici; e fuori di certi pochi luoggetti si racchiati, de quali ragionaremo poi; concedo no, che tutti i padri, & i Concilij: tutti siano con noi: e poi, ò ingannati, vogliono che voi con loro siate più tosto, che con i padri, e con i Concilij tutti: Hor tal sia di loro: Insin quà la lettera è per me: Tutta la scrittura concorda al mio senso: e tutti i Concilij; e tutti i Padri conoscono la verità, e non la figura del corpo e sangue di Christo dentro all'hostia.

Cōc. E'.

Cōc. Ver.

Cō. Rom.

Cō Cōst.

Cōc. Tr.

Hora gettiam tutte quest'arme, Doniam tutto a gli heretici, e pigliam nuoua strada: Cioè trouandosi certe regole come insegna S. Agostino de *doctrina Christiana*, per le quali Augusti

LETTIONE

Quattro
regole da
conosce-
re.oue sia
figurata a
la scrittua.

Parole cir-
costanti
de chiara-
no le scrit-
ture.

Joan. 1.

Joan. 15.

Matt. 16.

si vede assai chiaramente quando il parlare della scrittura sia figurata, o nò, ricorriamo da loro: Quattro regole per hora mostrano, che sia figure in vn ragionamento: la prima, se la circostanza delle parole mostra figura: la seconda se il tempo del quale si tratta era da far figure: la terza se intendendo letteralmente il luogo, ne nascesse cosa impossibile; la quarta, & vltima, se non nascendo cosa impossibile, alcuna cosa almeno ne uscissa sconuene uole & assurda: Vediamo noi se quanto alle parole, *Hoc est corpus meum*, nelle circostanze, ui siano dittioni, che mostrino figura: Se quando Christo le disse era tēpo da far figure: Se questo misterio di dare il suo corpo proprio, à lui fosse impossibile, ò fosse sconuene uole; e restaremo chiari; e prima, quanto alla circostanza delle parole, è necessario che oue si ha da intendere figura, sempre si ag- gionga alcuna circostanza, che la accenni; come alla clausula *Ecce Agnus Dei*, subito si aggiunge: *qui tollis peccata mundi*: come a quella, *Ego sum vitis*, subito si aggiunge, & *vos palmites*, come a quelle, *Tu es Petrus*, che in altra lingua suona, *Tu es Petra*, subito si ag- gionge, & *super hanc petram edificabo eccle- siam meam*; e coli dell'altre: Ma quà oue Chri- sto dando l'hostia consecrata a gli Apostoli di- ce, *Hoc est corpus meū*; che parola v'è dētro che lo significhi: o qual circōstāza, che lo mo-

strit

parlare
amo da
no, che
na, se la
ura: la
a era da
ralmen-
ibile; la
a impos-
onuene
nto alle
onstan-
gura: Se
ar figu-
rpo pro
onuene-
anto al-
rio che
re si ag-
ccenni;
ubito si
come a
ge, &
rus, che
ito si ag-
o eccle-
e Chri-
stoli di
è dètro
lo mo-
stria

stri? Certo quanto alla circostanza; tutto in contrario, pare che Christo dubiti, non forsi sia preso figuratamente il suo parlare, e che, per mostrare, che parla del vero, e reale suo corpo, e sangue, aggr'oga quelle parole: *Quod pro vobis tradetur; qui pro vobis effundetur:* e quanto alla parola non solo non dice *ò signat* ò figurat, ò simili, ma per usare la più essenziale parola che possa trouarsi ad opera l'essere istello, e dice: *Hoc est corpus meum: Hic est sanguis meus:* la doue io non voglio disputare con Ecolampadio, ascoltatori, se questa parola *est*, alle volte nelle scritture si pigli *pro significat*: Dico bene che tutti doi quei luoghi, i quali egli adduce per prouarlo, sono contro di lui: perche oue Christo dice, *ego sum uitis uera*: al sicuro la parola sua non può voler dire *significo*; perche *Christus non significabat uitam*, ma più presto *significabatur a uite*: nel qual senso, se si intendesse *hoc est corpus meum*, vorrebbe dire che *panis ille significabatur a corpore Christi*: vedete voi che bella consonanza saria questa, & oue S. Paolo nella prima de Corinthi al 10. dice *Petra autem erat Christus*, parlando San Paolo de *petra spirituali*, & *consequente eos*, Questa tale pietra al sicuro *non significabat Christum*, ma *erat ipse Christus*; e però la parola *erat*, in quel luogo si piglia pure per essere, e non per significare: Ma, come dico, non vò trattar di

Circostanza delle parole è per noi.

Parola (est) male intesa da Ecolampadio.

Ioan. 15.

1. Cor. 10.

Pietra di S. Paolo esposta.

LETTIONE

**Mala con
seguenza
di Ecolam-
padio.**

questo: Poniamo caso, che in qualche luogo della scrittura, *est*, si pigliasse, *pro significat*; vale egli poi la conseguenza, ò Ecolampadio, dunque anco quà si ha da prendere in questo senso? Bisogna vedere, se il luogo lo patisce, e per vederlo, la prima regola è la circostanza: la quale è per noi, perche soggiunge subito: *Quod pro vobis tradetur, & qui pro vobis effundetur.*

**Circostanza del te-
po.**

Passiamo alla seconda, e diciamo; ma quanto al tempo, ò Ecolampadio, quando Christo disse, *Hoc est corpus meum*, era egli tempo, che egli instituisse vna figura del suo corpo, o nò? Anime mie questa mi pare cosa tanto chiara, che basti a leuare ogni dubbio: di gratia attendetela: Non è egli vero che innanzi alla venuta di Christo ogni cosa era in figura *omnia in figura contingebant eis*: e che venendo Christo, *aduenit plenitudo temporis*, & egli dimano in mano andò adempiendo le figure in modo, che giunto alla morte, puote gridare e dire, *consummatum est*? Questa è cosa sì chiara, che ogn'un la vede; dunque al tempo di Christo non era tempo di far figure, & in tutta la sua vita, quanto più si approssimaua alla morte, tanto più era tempo di disfare adempiendo; e non di far figure: la onde stupisco io, e ti domando ò Ecolampadio, perche voi tù dūque, che nella stessa im-

1. Cor. 10.

Gal. 4.

Joan. 12

**Nella ce-
na nò era
tempo di
far figure**

mediata notte, che precede alla morte, egli si

pon-

ponga a fare vna figura del suo corpo? E poi, rispondi, per qual ragione dicon tutti i Dottori, ch'egli facesse l'ultima cena dell'Agnello; se non per dar fine alla figura della morte sua, che era stata la immolatione dell'Agnello? e perche dunque in quella stessa cena, che egli fa appolta per finire le figure; vuoi tu, o sciocco, ch'egli instituisca figure? Ma vna se egli voleua lasciare alla Chiesa figura del suo corpo: non vi era ella già? non vi era l'Agnello? e che accadeua a fare nuoua figura, se già vna ve n'era? Cauilla ancora; e di che alla Chiesa egli voleua lasciare figura del suo corpo; ma diuersa da quella, che già haueua la Sinagoga: Bene stà rispondendo io, per hora te lo admitto: ma, se la Chiesa è più nobile della Sinagoga, come tu stesso non neghi, e l'Agnello è molto più nobile, come animato, che non è il pane; perche haurebbe alla congregazione più nobile, lasciato il segno più ignobile del suo corpo? fughe, fughe: la importanza è che in quel vltimo egli finiva le figure, e daua i figurati: e però finendo la cena legale oue si daua l'Agnello come figura del suo corpo, cominciò la cena Euangelica oue si dà transustantiato il pane nel suo istesso corpo: *Et hec est fides catholica*: E però, oue al pane de cathecumeni che erat *signum corporis Christi*; dice Agostino de *peccatorum meritis*, *Et remissione*, che si admetteuano anco a

Christo
nella ce-
na voleua
finire le fi-
gure.

Verità del
la fede
Catholica.

Athan.

August.

Pane de
Cathecu-
mini.

man-

LETTIONE.

mangiarlo gli stessi cathecumini; a questo pane, cioè all'hostia consecrata non si ammettevan pure che lo vedessero: pensate voi, a che si haurebbe fatta differenza sì grande; se anch'egli come l'altro, fosse sola figura? In somma non eran tempo all'hora da instituire figure, e le circostanze non mostrano figure.

Perche dunque, ò sacramentarij, vi volete figura? Ecco la terza regola: perche letteralmente intesa questa clausula include impossibilità; essendo impossibilissimo, che Dio transustanti quel pane in corpo di Christo? e che lo stesso corpo stia colà dentro all'hostia, e non occupi luogo? ò arroganza: ò insolenza: ò superbia peggiore assai che diabolica:

Sacramentarij negano la omnipotenza di Dio.

Psal. 113.

Iaco. 1.

Marc. 14.

Matth. 4.

Tertul.

Diavolo meno heretico uei sacramentarij.

Anco a Dio dite ingiuria ò ingrati: Anco a Dio volete leuare l'omnipotenza eh? E pure *omnia quaecunque uoluit fecit*: E pure *non est impossibile apud Deum omne uerbum*: E pure *omnia tibi possibilia sunt*: E pure niuna cosa nelle scritture sacre è più chiara che la onnipotenza di Dio. Quanto alla transustantione; il Diavolo stesso lo concesse, che Dio potesse transustantiare, quando disse: *si filius Dei es, dic ut lapides panes fiant*: onde si come dalla parola *si filius Dei es*, Tertulliano caua, che il Diavolo admettendo il figliuolo di Dio, fù meno heretico d'Arrio, così io dalle parole *dic ut lapides panes fiant*, cauo che il Diavolo admettendo la transustantiatione fu molto

meno

meno heretico di voi; ma della transustantiatione ragionarem' domani. Del resto, quanto all'esser corpo e non occupar luogo, anco co' filosofi parlando, potrei mostrare, che questo non include contradittione, perche, *omne prius potest separari à posteriori*, e nel corpo, prima è l'essenza, che l'attione, e per consequenza prima l'esser corpo, che l'occupar luogo, oltre che, ò Dotti, potendosi leuare ogni assoluto dal suo rispettiuo, può restare la quantità con il sito che è sua passione, e significa ordine delle parti fra se; senza quel sito, che è predicamento relatiuo, e significa rispetto delle parti allocante, ma in queste lectioni non è mio intento di trattar così. Voi simplici ingannati non credete voi, che Dio cred' ogni cosa di nulla? che Dio senza quantità empie ogni luogo? che l'anima è legata nel nostro corpo mentre viuiamo? che il fuoco della fornace non abruscìo? Che in Dio vi è vna essenza in tre persone? che in Christo sono due nature in un supposto? che tutti risorgeremo che il fuoco tormenterà l'anime? che bruscierà e non consumerà? tutte queste cose sono così difficili, come che vn corpo non occupi luogo: E pure Dio le fà, perche non dunque quest'altra? oltre che se questo istesso corpo di Christo uscendo dal ventre della Vergine non occupò luogo: uscendo dal sepolcro non occupò luogo? Entrando a gli Apostoli con le

Che il corpo non occupi luogo non include contradittione.

Cose difficili fatte da Dio.

Corpo di Christo molte volte non occupò luogo.

porte

LETTIONE

porte chiuse non occupò luogo; entrando in cielo non occupò luogo; uscendo al giuditio non occuperà luogo; e ritornando doppo il giuditio non occuperà luogo; perche non può egli essere in quella hostia ancora, e non occupar luogo? Perche non piace a vn Teodoro Besa? altro vi vuole: onnipotente onnipotente è Dio, anime mie; e però, che egli possa sotto le spetie di quel pane darci il suo corpo e sangue; e di questo non v'è dubbio.

Conueni-
za dela-
sciare il
suo Cor-
po.

E non v'è dubbio ancora; che potendolo fare (e questa è la quarta regola) non solo, non fu assurdo, ma fu conueneuolissimo, che egli lo facesse; e che partendo dalla sposa sua, le la sciasse in dono quello, che auanza ad ogni altro thesoro; cioè il suo proprio corpo, & il suo sangue: che a dire il vero, volendo egli cō questo sacramento prouare la nostra fede, erigere la nostra speranza, & accendere la carità; come poteua fare esperimento maggiore, come dirò domani, della fede nostra, che facendoci credere tutto il contrario di quello, che vediamo? Qual caparra poteua egli dar maggiore alle speranze nostre; che donar se stesso? e finalmente come poteua innamorarci più, che con sì caro dono? In somma della conuenienza non v'è dubbio.

Epilogo
di questa
parte.

Et io in due parole, o Ecolampadio, torno a dire, che nella disputa nostra a giuditio d'ogn'vno la vittoria è mia; poiche il luogo è chia-

chi
me
par
per
fian

sto
l'Ag
la p
re d
gna
per
nell
ogn
pon
taln
l'H
dice
tiam
om
ner
pero
dire

chiaro per me: la scrittura è per me, i padri per me, i Concilij per me, le circostanze delle parole per me, il tempo per me, la possibilità per me, e la conuenienza per me. Hor riposiamo.

S E C O N D A P A R T E.



Olete voi vedere, ascoltatori, che questa opinione di Ecolampadio e di Zuinglio: cioè che l'Eucharistia santissima non sia altro che vn segno del corpo di Chri-

sto, come era anco la manna, e come era l'Agnello; sia tãto vana e tãto infame, che nulla più? Ecco che infin Caluino, che si muore di voglia di tenerla, ad ogni modo si vergogna di farlo: E quando si parte da Luthero, perche in niun modo vuole questo vero, che nella Eucharistia sia il corpo di Christo, ad ogni modo biasima Ecolampadio, che non ponendo quini altrò, che segno, habbia totalmente esclusa la verità del corpo dall'Hostia consecrata: Quanto a Luthero, ne dice male perche *corporalem Christi praesentiam talem relinquere videtur, qualem tunc omnes concipiebant.* Ne però ardisce di attenersi con Zuinglio e con Ecolampadio, perche è pure ancora troppo infamia a voler dire, che quà nõ sia altro che segno, & eglino,

Caluino
nõ osa te-
nere con
Ecolam-
padio.

Caluino
dice ma-
le di Lu-
thero e di
Ecolam-
padio.

men-

LETTIONE.

mentre, in hoc toti incumbabant, vt assereret panem & vinum, corpus, & sanguinem Christi vocari, quod ipsorum signa sint; non cogitant sibi hoc interea simul agendum, vt adiungerent ita signa esse, vt nihilominus veritas cum eis coniuncta sit, nottate ben questo: e poco più giù dice che non doueuanò veram, dice, veram communionem obscurare, quam nobis hoc sacramèto Dominus in corpore & sanguine suo exhibet. Ponero Caluino; come viene agitato dalla malitia sua per vna parte, e dalla chiarezza del vero per l'altra: In somma si vede, che questo articolo della presentialità del

Forza del
vero.

corpo di Christo nell'Hostia è troppo chiaro, perche ne Luthero, ne Caluino ardiscono di impugnarlo. Luthero se vi raccordate, diceua che lo hauerebbe fatto volentieri, ma che nimis clara erant illa uerba: Hoc corpus meum, e Caluino da vna banda contra Luthero non vorrebbe concedere quella presenza reale del corpo, ch'egli admette; e nondimeno dall'altro canto si vergogna dire con Ecolampadio, che quini dentro non sia, che puro segno; perche di questa maniera si darebbe quasi vna mentita a Christo, oue egli promette la reale

Caluino ir
resoluto.

comunione del corpo suo santissimo, e del sangue. E di questa maniera, mentre non vuole essere, catholico, e nō sà come essere heretico, trahitur in uaria, si muta cento volte, concede il segno, non leua la verità: signa sunt
dice:

dice: *sed ueritas coniuncta est*; e per trouare questo accordo di verità, e figura, si getta final-
 mēte a quella sciocchezza, che fa ridere ogni vno, che *eam ob causam Dominus cenā instituit, ut conscientijs nostris obsignaret eas promissiones, quibus in Euangelio de corporis & sanguinis sui cōione participes nos facturum promisit; ut tali tanquam insigni arrabone accepto formam salutis fiduciam concipiamus*; Cioè che l'Eucharistia si piglia non per altro, Opinione di Caluino.
 che per vn segno del corpo di Christo, come dice Ecolampadio, ma di più come vna caparra certa, che in quello stesso tempo, nel quale noi la pigliamo, Iddio conforme alle promesse, che ci ha fatte nel Vangelo, ci comunica, e ci pasce del vero corpo, e del vero sangue di Christo; e così contra Luthero, in quell'Hostia non vi è il corpo, & il sangue: contra noi quiui è pane, e vino. Per Ecolampadio, e Zuinglio questo pane, e vino è segno del corpo di Christo: ma contra di loro, e oltre quello che dicono loro, qui è ancora verità di comunione; perche mentre pigliamo quel segno, allhora nello stesso punto, non come contenuto qui dentro, ma da altra banda, Iddio ci comunica per la bocca della fede: così dicono, e ci fa mangiare spiritualmente il corpo, & il sangue di Christo: vedete voi ascoltatori se è possibile a sentire piu oscure cose, & a cacciarsi per forza entro a piu.

LETTIONE

Nel sacra-
mento si
contiene
res sacra-
menti.

si stringo
no i Cal-
uinisti.

più intricati laberinthi di quest?

Percioche , oltre , che noi sappiamo , che quando si riceue il sacramento; nello stesso tempo *res sacramenti* ci viene data come contenuta nel sacramento, e non *ab extra* di maniera che se al riceuere dell'Eucharistia Caluino confessa che si riceue il corpo di Christo, bisogna anco concedere ch'egli dentro alla stessa Eucharistia si riceua, e non al darli di lei per altra banda, ci sia comunicato da fuori: ragiono di piu con voi vn poco posatamente d' *Caluinisti*: e vi domando. Quando riceuete la cena: credete voi di riceuere il vero corpo, & il vero sangue di Christo? direte di sì; perche così insegna il vostro maestro; credete uoi di riceuerlo, perche egli sia dentro a quel sacramento, che voi riceuete? direte di nò: ma che quel sacramento ui si dà solamente per caparra, ad assicurarui che nello stesso tempo siete per altra banda comunicati con il corpo di Christo e con il sangue: Hor bene stà: ma passiamo più innanzi: E quale è questa banda di d'onde ui è dato questo corpo fuori del sacramento? Caluino dice, e tutti voi, che vi si dà dal cielo, perche egli senza alcun dubbio siede alla destra del Padre: E che quando riceuete la cena; nello stesso punto dal cielo, quasi raggio da sole, scende la sostanza di quel corpo, e per la bocca della fede entra a comunicarui spiritualmente;

mente
sando
è di qu
Christ
cora in
le abfu
to in
presen
siede a
fino al
che qu
esserui
coltà è
del Pa
si com
stia im
temi: e
munic
cident
corpo
non es
sostanz
uino, p
re nell
de que
o parte
vna di
corpo
insiem
che no

mente, o poverelli, destatevi adesso: e pensando senza passione, ditemi, quale assurdo vi è di quelli per li quali voi negate il corpo di Christo dentro all'Hostia, che non ritorni ancora in questa opinione? Ecco quà: Il principale absurdo, per lo quale Ecolampadio seguito in questo da Caluino, habbia negata la presenza di Christo nell'Hostia è, perche egli siede alla destra del Padre, e non si partirà infino al giudicio: Ma se voi fate ad ogni modo, che quel corpo scenda a comunicarui, & ad esserui cibo: non è il medesimo? E che difficoltà è quanto a quello partirsi dalla destra del Padre, ch'egli scenda nell'Hostia, e poi vi si comunichi; o che senza scendere nell'Hostia immediatamente vi si comunichi? Ditemi: quando al prender della cena vi si comunica Christo; che cosa scende in voi? vn'accidente; o vn'effetto: o pure la sostanza di quel corpo? se vn'accidente o vn'effetto, dunque *non est participatio corporis*: ma se scende la sostanza istessa del corpo, come confessa Caluino, perche non può ella parimente scendere nell'Hostia consecrata? Di più: quando scende questa sostanza; scende egli tutto il corpo o parte? non certo parte del corpo; che sarebbe vna dignità pure a pensarla: dunque tutto il corpo è in ogn'vno di voi, quando molti insieme fate la cena: E per conseguenza; perche non concedete che tutto il corpo pos-

Tutti gli
assurdi op-
posti a noi
restano
nella opi-
nione di
Caluino.

L E T T I O N E

Mangiare
con la boc-
ca della fe-
de.

sa essere entro a molte Hostie in vno istesso istante? In oltre; quando il corpo scende, si parte egli di là? certo nò: perche vi ridete dunque quando noi entro all'hostia poniamo il corpo di Christo, senza ch'egli si parta dalla destra del Padre? quando questo santissimo corpo dite voi che scende a communicarui, non scende egli in vno istante? voi non potete negarlo: perche dunque non può fare il medesimo descendendo, nell'hostia? E finalmente, per amor di Dio, ingannati, che cosa è coteſta bocca della fede, con la quale dite di communicarui? vſcite dalle metafore: che volete dire? che in tanto voi prendete Christo, in quanto voi credete Christo? a questa maniera anco innanzi alla cena voi lo mangiate, perche voi lo credete: anzi perche lo credete nato, crucifisso, ſepolto, aſceſo, o ſimili; ſi potrà dire che voi mangiate Christo non ſolo nella cena, ma nel preſepio, nella Croce, nel ſepolcro, e nel cielo: anzi perche credete Maria, e Pietro, e Paolo; mangiate Maria, Pietro, e Paolo; anzi di più perche voi credete che vi ſiano i Diauoli, e che vi ſia l'inferno; voi mangiate Diauoli, & inferno: Ma ſe dite che lo mangiate con la bocca della fede, in quanto credete che nel prendere dalla cena, ſcenda quel corpo dal cielo a communicarui; non è la medefima bocca della fede quella, con la quale nel prender del-

dell'H
ſo, e c
termi
Christ
oſe ne
l'Host
nichi:
te le di
opinio
ſtra vi
ſibilità
ſto me
dice d
ma dic
corpus
tare? T
Caluin
ſe non
tentar
gni mo
il corp
Ma
ſeruigi
tarlo
io com
poſitio
eſt: Ci
meno
reale d
ben rag

dell'Hostia crediamo noi ch'egli vi sia già sceso, e ci comunichi? vedete pouerelli a che termine stà la cosa. Tutta la differenza è se ^{Differenza fra Caluino, e noi.} Christo scenda nell'hostia a comunicarci; o se nel darsi dell'Hostia, egli senza toccar l'Hostia scenda dal cielo in noi, e ci comunichi: Nella quale cosa tutti gli absurdi, e tutte le difficoltà, che possono allegarsi per vna opinione, sono anco per l'altra; Ma per la nostra vi è la Chiesa, i Concilij, i Padri, la possibilità, la conuenienza: e di più vi è Christo medesimo, che con vn'hostia in mano nō dice dandoui questo, *venite corpus meum* ma dice questo istesso. è il mio corpo: *Hoc est corpus meum*: che cosa accade dunque a dubitare? Tanto più, vedendosi chiaramente, che Caluino nō per altra cagione si è gettato quà, se non perche non haueua altro modo da contentarsi, che l'hostia fusse segno, e che ad ogni modo nella comunione vi interuenisse il corpo.

Ma state attenti, che voglio far io questo seruigio al vostro Caluino; e senza necessitarlo a questi precipitij; vi voglio insegnare io come si può saluare vna sua verissima ^{Proposizione di Caluino può saluarsi.} propositione, che *signa sunt, & veritas coniuncta est*: Cioè che l'Eucharistia è segno, nondimeno vi è congiunta la verità e la presenza reale del corpo e del sangue di Christo: & è ben ragione, che anco voi catholici state attenti.

LETTIONE

tiſſimi qua, perche quà conſiſte il tutto; e con la intelligenza di quello luogo ſolo voi ſerete ſicuri da tutti gli argomenti, e da tutte le authorità, che hoggidì ſi adducono contro l'Euchariftia: Percioche non procurando altro gli aduerſarij noſtri, ſe non di prouare che l'Euchariftia ſia ſegno del corpo di Chriſto, e però doppo hauer allegate molte authorità de Padri, che la domandano ſegno, concludendo ſubito: Se è ſegno del corpo, dunque non è il corpo; toſto che io vi hò inſegnato a battere queſta conſequentia, & a moſtrare che inſieme inſieme può eſſere ſegno del corpo, & eſſerui il corpo: ſenza altra fatica, tutte le authorità ſono per noi, & è vinta la lite: Intendete ſimplici. Tutto lo ſforzo loro à dimoſtrare, che queſto ſacramento ſia figura, e ſegno del corpo di Chriſto: & hanno alcuni luoghi, che lo dicono: Ma, ſe io moſtro, che alcuni ſegni ſi trouano, i quali nò eſcludono la preſenza della coſa, che ſegnano; e che queſto è tale: Cioè, che è ſegno del corpo di Chriſto, ch'egli contiene: ſenz'altro voi vedete, che a tutti gli argomenti, & a tutti gli autori con vna diſtintione ſi riſponde.

Importanza del tutto.

Ogni ſacramento è ſegno.

E certo, chi dubita che ogni ſacramento; in quanto ſacramento, è ſegno? perche è ſegno della gratia ch'egli dà: di maniera, che, ſi come il batteſimo è ſegno di lauarmi con la gratia; e la Creſma di confirmarmi; e la peni-

tenza

tenza
ment
re, vi
gno d
faccio
tuale,
rare la
vedet
ſto; e
re: c
ſegno
non c
chariſ
gno d
rà, che
po pr
munic
l'Euch
è ſegn
che nò
biamo
della c
ſa San
ſto: per
preſen
mo vn
alla co
non p
repreſe
po mi

tenza di renouarmi; e di mano in mano: così mentre riceuo il santo sacramento dell'altare, viene e quella spetie di pane ad esser segno della gratia, e quella sumptione, ch'io ne faccio ad esser segno del mantenimento spirituale, che quasi cibo dell'anima viene ad operare la santa gratia in mè: nè per questo, come vedete, viene ad escludersi il corpo di Christo; anzi qui posso fare vn'argomento, e dire: che, sì come il sacramento per essere segno della gratia, non per questo fa, che non contenga la gratia, e ce la doni: così l'Eucharistia, anco quando trouaremo che sia segno del corpo di Christo, non per questo farà, che non contenga sotto le spetie sue il corpo pretiosissimo di Christo, e non ce lo comunichi: ma per hora basta a mostrare, che l'Eucharistia è segno; e poi mostreremo che è segno del corpo di Christo: E vi è di più; che nõ solo è segno della gratia, come già habbiamo detto; ma anco d'vn'altra cosa, cioè della congregacione de fedeli, che è la Chiesa Santa; anzi doppiamente è segno di questo: perche e quanto alla spetie, quel pane rappresenta tutti noi, che quasi tanti grani faccia mo vn solo pane di vnione di fede: e quanto alla cosa contenuta, cioè al corpo di Christo; non può vn corpo di Christo essere meglio rappresentato, che da vn'altro; cioè il corpo mistico essere significato dal vero cor-

Argomen-
to.Euchari-
stia è se-
gno.

L E T T I O N E I

po di Christo; in quella maniera, che diceua
 1. Cor. 10. S. Paolo a Corinthi. *Quoniam vnus panis & vnnum corpus, &c.* Si che, che il Sacramento della Eucharistia sia segno e della gratia, e della Chiesa; ne però si escluda la presentialità del corpo di Christo; questo mi pare chiaro.

Hora io dico, che questo sacramento non solo è segno, ma segno del corpo di Christo, nè però vale la conseguenza, dunque non è corpo di Christo: Il che accioche intendiate; mi faccio vn poco da longi, e dico: che in doi modi parlando di qual si voglia sacramento

Eucharistia è segno del corpo di Christo.

Sacramento si piglia in più modi.

Differenza fra l'Eucharistia e gli altri Sacramenti.

sogliono prendere i Theologi, e moderni, e antichi questa parola *sacramentum*: cioè propriamente, e manco propriamente: *sacramentum* propriamente est *sacre rei signum*, & in questa significatione sacramento non è altro, che il segno sensibile esteriore; come nel Battefimo l'acqua, nella penitenza gli atti del penitente, e così de gli altri; ma alle volte si prende manco propriamente, *emetonimicos* domandando la cosa contenuta con il nome del continente, sacramento ancora si domanda quello, che est *res sacramenti*, come faria la gratia nel battefimo. Nella santissima Eucharistia poi, oltre queste due acceptiōni della parola, *sacramentum*, ve n'è vna terza, la quale nasce da vna proprietà di questo sacramento, Percioche oue tutti gli altri sacramenti, *sunt tantum in vfu*, cioè in tanto

è la

è la gr
 con e
 dopp
 dell'E
 send
 essa è
 che f
 nella
 ò tria
 chari
 la cor
 fattio
 elenar
 anch
 mode
 piglia
 te per
 volte
 alle v
 intorn
 Sant
 al cap
 ment
 tentit
 crame
 del pa
 nò di
 Cose
 quant
 da que

è la gratia nell'acqua del battesimo, inquanto
 con essa si laua il battezzato, e non prima, nè
 doppò, e così de gli altri; nel sacramento
 dell'Eucharistia, occorrendo altrimenti, & es-
 sendo sempre Christo nell'hostia doppò che
 essa è consecrata, ò che si offerisca a Dio, ò
 che si comunichi al popolo, ò che si serui
 nella pisside, ò che si porti processionalmente,
 ò in altro modo: di qui ne nasce, che nell'Eu-
 charistia notantemente si considerano, oltre
 la communicatione, anco le attioni, che si
 fanno intorno di lei, come sarebbe *oblatione*,
elevatione, *fractione*, e simili; e queste attioni,
 anch'eglino si chiamano sacramento: Di
 modo, che nell'Eucharistia in tre modi si
 piglia la parola *sacramentum*, Cioè alle vol-
 te per le specie del pane, e del vino; alle
 volte per lo corpo e sangue di Christo; &
 alle volte per quelle attioni, che se le fanno
 intorno: per queste tali attioni come dice
 Sant'Agostino nel libro 20. contra Faustum
 al capitolo 21. che *huius sacrificij per sacra-*
mentum memoria renouatur: per la cosa con-
 tenuta come canta S. Chiesa. *Tantum ergo sa-*
cramentum veneremur, &c. e per le specie
 del pane e del vino, come diciamo ogni gior-
 no di hauer veduto il santissimo sacramento:
 Cose tutte dette da me; accioche intendiate
 quanto habbiamo facile la via da diffenderci
 da quelle autorità, oue questo sacramento è

Eucharis-
 tia in tre
 modi è
 Sacramen-
 to.

August.

LETTIONE

domandato segno del corpo di Christo: con-
ciosia cosa che noi in tutte queste maniere,
nelle quali habbiamo detto l'Eucharistia chia-
marli sacramento, concediamo, che ella sem-
pre sia figura, ò segno del corpo di Christo;
nè però diciamo, che si escluda mai la presen-
tialità del corpo di Christo: che più? non solo
concediamo che le spetie, e che l'attioni sia-
no figure del corpo di Christo: ma lo stesso
corpo diciamo, che nell'Eucharistia è figura
di se stesso, ma sempre presente.

In ogni
senso l'Eu-
charistia è
segno del
corpo di
Christo.

E veramente, che quelle spetie siano figu-
ra del corpo, che è sotto di loro: questo chi
lo può negare? poiche la diffinitione istessa
del sacramento lo mostra: che *sacramentum*
est sacra rei signū: & in tutti gli altri sacramen-
ti e l'acqua, e l'oglio, e l'altre cose esterne, so-
no tutte segnali di quella gratia, che vengono
a donarci: Ne gli altri sacramenti sempre co-
me diceuamo, *sacramentum significat rem*
sacram: ne però significat rem sacram: absen-
tem, ma praesentem: così quà le spetie del pa-
ne, e del vino sono segni del corpo di Chri-
sto, e non per queste absente, ma presente: non
essendo come sapete ascoltatori di necessità
del segno, che il suo significato sia absente, poi-
che & il guanto è segno della mano ch'egli
contiene, & il sangue della vita, lo spirare
del viuere: e così cento: Quanto a quella si-
gnificatione ancora, che diceuamo nel

Le spetie
sono segni
del corpo
che con-
tengono.

terzo luogo cioè oue per sacramento si inten-
dono le attioni che si fanno intorno all'hostia
consecrata: non è dubbio, che anco con que-
ste attioni altro non si fa principalmente, ^{Le attioni}
che figurare le attioni che si fecero in Cro- ^{che si fan-}
ce intorno al corpo Santissimo di Christo: ^{no intor-}
Di maniera che in questo senso si domanda ^{no al-}
tall' hora *sacramentum commemorationis*, ^{l'Euchari-}
perche se io offro l'hostia, segno è che Chri- ^{stia sono}
sto offerì se stesso al padre; se io alzo, segno ^{segni.}
che fù alzato in Croce; se io rompo, segno
che fù ferito; s'io consummo, segno che,
fù morto: e così dell'altre: Si che e le spetie
e le attioni nell'Eucharistia senza dubbio so- ^{Lo stesso}
no segni: ne però si esclude la presenza del cor- ^{corpo di}
po di Christo: Ma io dico di più: che lo stesso ^{Christo}
corpo di Christo nell'hostia è segno di se ^{ne l'ho-}
stesso, e veramēte a mostrare che vna cosa pos- ^{stia è se-}
sa elsero, segno, e figura di se medesima, io po- ^{gno di se}
trei addurre S. Paolo oue ragionādo di Chri- ^{stesso.}
sto hora dice che fù *figura substantia Dei*, &
hora *in similitudinem hominum factus*, essen-
do egli & huomo, & Dio insieme, Tuttauia a
me basta la esperiēza, e che da voi medesimi
mi diciate, se io in questo habito, & in queste
chiome sono causa di ricordare ad alcuni di
voi come conoscesti me stesso cō altri panni,
& in altri capelli? & il medesimo occorre in
tutte le cose; che, poste in vno stato diuerse da
quello, che erano, ci fanno ricordare di

LETTIONE

se medesime in quello stato primo, nel quale erano: là onde essendo stato il corpo di Christo sopra la croce visibile, cruento, e mortale; dico, che hora nell'hostia, inuisibile, incruento, & immortale, viene ad essere commemorazione, e segno di se stesso; inquanto nella Croce si vedeua da tutti, pioueua sangue, & hauea da morire: E à questa maniera vedete chiaramente se è vero quello ch'io dissi, cioè, che pigliandosi in tre maniere la parola *sacramentum*, nella Eucharistia: Cioè per le spetie, per le attioni, e per lo stesso corpo; sempre si troua segno, ne mai si esclude il corpo di Christo: perche le spetie significano il corpo che contengono; le attioni che sono attorno al corpo nell'hostia, significano quelle che faceuano intorno allo stesso corpo, quando pendeuà in Croce; e lo stesso corpo hora inuisibile, incruento, & immortale, viene ad esser segno di se stesso, come era già visibile, e cruento, e mortale.

Essempio
chiarissi-
mo.

Diamo vn essempio di gratia, che ci aprirà ogni cosa: occorre, che douendo essere ferito vn amico mio, e vedendo io, che già scende la spada per dargli sopra il capo; io, come mi trouo, con la mano nuda, gli vò a parare il colpo; e sopra la mia mano riceuo la ferita, che cadeua al suo capo: di maniera, che resta in quello istante la nuda mia manò ferita, e sanguinosa: occorre poi, che essèdo io guarito,

&

& ha
al gu
e po
gli fe
la st
gli to
vi for
la m
istess
qual
cope
e tut
to è s
è seg
parat
lita e
nuda
quest
perch
tiene
& ess
cate, e
nella
tutte
colpo
pra
il cor
e pre
visibil
lo corp

& hauendo la mano, che già era ferita dentro al guanto, veggio lo stesso amico da lontano; e per tornargli a memoria il beneficio, ch'io gli feci, già, alzo la mano pur nel guanto, nella stessa maniera che io già la leuai quando gli tolsi il colpo: quà ascoltatori, come vedete, vi sono tre cose; cioè il guanto che mi copre la mano; l'atto ch'io fò d'alzarla, e la mano istessa: e vi è di più, che quella stessa mano, la quale fù già nuda ferita e sanguinosa; hora è coperta dal guanto, ma sana, e senza sangue: e tutte queste cose fanno segno; perche il guanto è segno, che dentro vi è la mano: l'alzare è segno di quello alzare, ch'io feci, quando parai il colpo: e la medesima mano nuda, polita e sana, fa raccordar se stessa, come era già nuda, ferita, e piena di sangue: Ne alcuno di questi segni fa, che la mano non sia presente: perche il guanto è segno della mano, che contiene: le attioni sono intorno alla stessa mano: & essa stessa non esclude se stessa: Hora applicate, e dite, che mano sia il corpo di Christo nella Eucharistia; guanto la speme; & alzare, tutte le attioni, che vi si fanno intorno: Già il colpo della giustitia diuina doueua cadere sopra di noi; ma a questa spada si oppose il corpo di Christo nudo sopra la croce, e prendendo il colpo in se stesso, vi fù visibile, sanguinoso, e mortale: hora lo stesso corpo, quali mano nel guanto, è nelle spe-

Applira
tione de
essempio.

tie

LETTIONE

rie; & è fatto immortale, e senza sangue: vuole di più essere alzato tal' hora, & offerto, e simili cose: accioche si raccordiamo di quello, che egli fece già per noi: e però nell'Eucharistia ogni cosa è segno; & il corpo a ogni modo è presente: perche; si come il guanto era segno della mano: così le spetie del corpo che è presente: si come l'alzare della mano racordaua l'alzare, che già si fece; così le attioni intorno al corpo nell'hostia sono figure delle attioni, che furono fatte a questo istesso corpo nella Croce; e finalmente si come la stessa mano coperta, sana, e polita è segno di se stessa, come era nuda, ferita, e sanguinosa; così lo stesso corpo nell'hostia inuisibile, incruento, & immortale è segno di se stesso, come era in Croce visibile, cruento, e moribondo: e uedete hora voi, anime mie, se noi douiamo hauer paura di quelle autorità, che dell'Eucharistia parlano come di segno, o di figura; e quale conseguenza può essere più scioeca, che la loro quando dicono: L'Eucharistia è segno; dunque nõ v'è il corpo di Christo? Anzi l'Eucharistia in più modi è segno: perche tutta è segno della gratia che riceuiamo: il pane, cioè le spetie è segno dell'vnione de fedeli: il corpo vero è segno del corpo mistico, le spetie sono segno del corpo, che contengono: le attioni sono segni di quelle, che si faceuano alla Croce: e lo stesso corpo inuisibile è segno di se stesso.

Consequenza uana de gli heretici.

Resto
si e
ne di
signa
due p
te au
aport
C
mora
tioni
quell
mano
veros
dell'E
S. Ag
uium
perch
corpo
quest
quan
dam
Tert
corpu
Christ
era in
mādu
ra erg
giare
cioè i
perdi

DECIMAQVINTA. 263

stesso visibile : e con tutto ciò non solo non si esclude la uerità, ma si uerifica la propositio-
ne di Caluino senza le sue chimere , cioè, che
signa sunt , & ueritas coniuncta est ; & in
due parole adesso possiamo rispondere a quã
te autorità in tutto il tempo della uita loro ci
aportassero mai.

Come sarebbe, *Hoc facite in meam comme* 1. Cor. 11.
Modo di
morationem : uero, dice , *facite* : e tutte le at- risponde-
tioni sono figure , e commemorationi di re subito
quelle attioni, che si fecero in Croce. *Quoties* , à tutte le
manducabitis, mortem domini annuntiabitis : autorità
contrarie.
vero: *annuntiabitis* , perche la consumptione
dell'hostia à segno della morte de Christo:
S. Agostino dice , *Iudam adhibuit ad conui-* Matt. 26.
August.
uium, ubi figuram sui corporis tradidit: uero,
perche diede le spetie, ch'erano segno del suo
corpo presente : S. Agostino pure dice , che
questo sacramento è *corpus Christi secundum*
quandam modum: uero; perche *secundum mo-*
dum inuicuum, inuisibilem, & immortalem:
Tertulliano dice, *Hoc est corpus meum, id est* Tertul.
corpus mei figura : uero : perche il corpo di
Christo nell'Hostia e figura di se stesso, come
era in Croce : Agostino un'altra uolta , *Nisi*
māducaueritis carnem; facinus v̄r̄ tubere, figu-
ra ergo est: uero: parrebbe cosa horrenda a mā
giare il corpo visibile , e però serà il segno,
cioè inuisibile: Tutte, tutte le autorità, (non
perdiam più tempo) si espongono con due

LETT. DECIMAQVINTA.

Ioan. 6.

Spirituali-
tà si piglia
per inuisi-
bilità.

Malignità
di hereti-
ci.

Conclusio-
ne del pas-
sato.

Soggetto
della let-
tione sc-
quente.

parole: Anco quella, *Caro non prodest quicquam*, parla della carne de gli altri, nō di quella di Christo. Cioè, che carnalmente considerato questo mistero, non si intenderà mai: oltre che, *caro*, alle volte significa visibilità nelle scritture: e *spiritus*, inuisibilità: e però douendo questo corpo riceuerli da noi non visibile, ma inuisibile, *Caro non prodest quicquam, sed spiritus est qui uiuificat.*

E poi, se bene alcuni padri in vn luogo haueſſero nominata l'Eucharistia, segno del corpo di Christo; poi che in tanti altri la riconoscono per lo stesso corpo; non è ella malignità a non vedere, e confessare, che parlano dunque di quel segno, che non esclude il corpo?

Hora faccian'essi, voi anime mie, credo, che vediate, se siamo Idolatri o nō; e se habbiamo ragione di adorar quell'hostia; poiche vi è dentro realmente, & essentialmente lo stesso corpo, sangue, anima, e Diuinità di Christo, che fù in Croce per noi. Questo, contra Ecolampadio: Se vi resti il pane, o nō; ne parlarẽ domani con Luthero. Andate in Pace, &c.

LET.

LI

Nell

gu

ſec

pu

po

il r

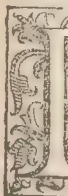
in

Contr

qu

la r

ne

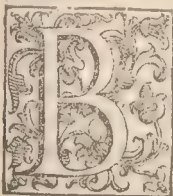


noi. I
vuole
e libero
accetta
ni; e n
insieme
di Dio
voglian
sieme;

LETTIONE XVI.

Nella quale si mostra, che con il corpo e sangue di Christo nell' Hostia e nel Calice consecrato non rimangono ò pane, ò vino: ne si può dire, che il pane & il vino siano ò corpo, ò sangue di Christo; se bene il pane, & il vino si sono transubstantiati in corpo, & in sangue di Christo.

Contra Vuitcleffo, e Luthero: Et anco contra quello, che ne dice Caluino, nel libro 4. della institutione al capitolo 13. alla settione 14. &c.



EN'hò io detto, più d'una volta ancora in queste mie lettioni, o Serenissimo Signore, che ne gli estremi si gettan' sempre gli heretici, e che nel mezzo si tenghiam sempre

*Heretici
sempre ne
gli estremi.*

noi. Di loro, chi non vuole gratia, chi non vuole libero arbitrio; e noi vogliamo e gratia e libero arbitrio insieme: Di loro, chi non accetta le scritture, chi non vuole le tradizioni; e noi vogliamo e scritture, e tradizioni insieme: Di loro, chi non vuole la giustitia di Dio, chi non vuole la misericordia; E noi vogliamo, e la giustitia, e la misericordia insieme; E così in molte altre cose: ma sopra

tut-

LETTIONE

tutte l'altre chiarissimamente in questa materia della Eucharistia santissima, che noi trattiamo adesso: Nella quale hauendo io detto nella lettione passata, che tutte le opinioni heretiche finalmente si riducano quasi a doi autori Classici, ad Ecolampadio, & a Luthe-
ro; de questi doi così ogn'vno di loro in vno de gli estremi si va a porre, e così tutti doi lasciano il mezzo a noi; che oue Luthe-
ro entro all'Eucharistia con l'estremo del troppo vi vuole e corpo di Christo, e pane ancora; e doue Ecolampadio con l'estremo del poco, non vi accetta manco il pretioso corpo di Christo; noi, doppo le parole della consecratione, quasi posti nel mezzo; vno cacciamo, e l'altro abbracciamo: Cioè cacciamo il pane, & abbracciamo il corpo. In quella maniera, che occorre ancora nella materia della Trinità; nella quale, mentre altri vogliono, che vi siano tre essenze, & altri a pena accettano vna persona sola: lasciano il mezzo a noi, i quali poniamo con vna essenza sola tre persone: Et il medesimo nella incarnatione, oue mentre altri vuole due persone, & altri a pena accetta vna natura sola; lasciano il mezzo a noi; che cō vna persona sola poniamo due nature: Ma chi direbbe mai che doppo l'esser già precipitato in vno de gli estremi; ad ogni modo vi fusse nuoua balza da cadere anco più là? e si trouassero huomini così amatori delle ruine proprie, che

L'estremo
nella materia dell'Eucharistia.

Materia
dell'Eucharistia simile ad alcune altre.

che d
E pur
lo è a
quale
che n
gura
là par
uata
lamm
oue f
è cof
cleffo
fere f
se pe
crata
secras
thero
heret
stia v
che q
fangu
ueneu
re, ch
lo, e
tienza
suoi s
te con
l'vno,
torre
stia sa

che di là da gli estremi si andassero a gettare?
 E pure è così: E se così è in alcuna materia,
 lo è al sicuro in questa che trattiamo: Nella
 quale, quanto all'estremo di Ecolampadio,
 che nell'Hostia sacrata non accetta se non fi-
 gura è segno; vedesti, che Caluino anco più
 la passò, e con nuoua heresia fece quella tro-
 uata della spirituale comunione, di che par-
 lammo hieri: Ma, quanto a l'altro estremo:
 oue si pone il pane dentro all'Hostia, questa
 è cosa marauigliosa, che doppò l'essere Vuit-
 cleffo caduto in questo estremo, e doppò l'es-
 sere stato dannato dal Concilio Constantien-
 se per hauere affermato che nell'Hostia sa-
 crata vi resta ancora il pane, e nel Calice con-
 secrato vi resta ancora il vino; giunge Lu-
 thero, e per volere in ogni modo essere più
 heretico di lui; dice al medesimo, che nell'ho-
 stia vi è il pane; ma aggiunge anco questo, e
 che quel pane è il corpo, e che quel vino è il
 sangue del precioso Christo: Cosa tanto scon-
 ueneuole, è tanto assurda, come sarebbe a di-
 re, che l'acqua è fuoco, che l'huomo è caual-
 lo, e simili altre cose: Con tutto ciò (ò pa-
 tienza di Dio (anco questa heresia ritroua i
 suoi seguaci: E però io, se bene distintamen-
 te contra Luthero non fatterò molto; al-
 l'vno, & all'altro nondimeno di loro anderò a
 torre il passo, dimostrando: che come in qll'ho-
 stia sacrata, anco a giudicio loro, & io lo mo-

Caluino
e Luthero
si gettano
di là dall'
estremo.

Cōc. Con-
stan.

Sconuen-
uole tro-
uata di
Luthero.

Materia
di questa
lettione.

L E T T I O N E

strai hieri, vi è dentro il corpo di Christo; così senz'alcun dubbio non vi rimane il pane, ne rimane il vino; perche alla prolatione delle santissime parole, & il pane & il vino si transustanziano in corpo, & in sangue di Christo.

Ma prima d'ogni cosa, vna ragione di Luthero mi dà la vita: nella quale dice, che essendo molto più facile ad intendersi con il corpo di Christo anco il pane nell'hostia; che non è a cognoscere, com'egli sia transustanziato, e conuertito in altro: Et in somma essendo più facile a credere, che vi sia pane; che non è a credere, che non vi sia; noi habbiamo torto a predicare la più difficile opinione a popoli: e sarebbe pur meglio a far credere quello, che è più facile, e non il più difficile da intendersi: Buona per mia fè: E nella stessa maniera dico io; perche è più facile a intendere con ogni persona la sua propria essenza, che con una essenza tre persone; meglio sarebbe a predicare tre Dei, che vn Dio solo: perche è più facile a credere, che vno sia puro huomo, che huomo, e Dio insieme; serà meglio a insegnare, che Christo è huomo puro. Et perche è più difficile a credere che vn morto risorga, che il contrario, serà meglio a predicare che Christo non è risorto. Dio immortale: oue credeua di ragionar Luthero, quando diceua queste cose? & in mano di chi credeua egli che douessero peruenire, quando

**Bella tro-
uata di
Luthero.**

quand
predic
quello
ro, s
Theo
pure c
sò, ch
fi, no
ma il v
ciltà
qualch
ragion
dico;
positi
che es
ducit
patiat
il ben
sendo
lo, lo
mand
gnant
tellett
dere,
contra
volon
ai pop
scabre
te dell
thero,

quando le scriffe? Che dunque? habbiamo a predicare quello che più piace a popoli, e non quello che è più uero? Così hanno fatto loro, ascoltanti; hanno accommodata vna Theologia a lor modo, ò vera ò nò che sia; Heretici fanno la Teologia à modo loro. pure che piaccia a i popoli: e veramente io sò, che regola di quello, che hà da predicarsi, non bisogna che sia il facile, o il difficile; ma il vero, o il falso: Tuttauia quando la facilità, o la difficoltà ci hauessero a donare qualche indicio del vero; io torco molto ragioneuolmente l'argomento di Luthero, e dico; che indicio della verità della nostra propositione è anco questo assai sicuro, e certo, che essa sia difficile: Perche *arcta est via quæ ducit in cælum*: perche *regnum cælorum vim patiatur*; perche di spine hà coronata la testa il benedetto Christo: e per finirla, perche essendo due potèze in noi che ci guidano al cielo, lo intelletto, e la volontà. Come hà comandate Christo cose da fare, che sono repugnanti all'appetito; Così dalla parte dell'intelletto, quelle cose ha proposte da douersi credere, le quali sono lontane, & altissime, anzi contrarie al senso: e si come dalla parte della volontà, non per questo si lascia di predicare ai popoli la diletatione de i nemici, perche è scabrosa da mettere in opra: così dalla parte dello intelletto, sciocca cosa farebbe, o Luthero, il non trattare la verità certissima della

Le cose della nostra fede denno essere difficili Math. 7. Math. 11.

LETTIONE

Joan. 2.

transustantiatione, perche resti difficile da intenderfi: Nondimeno, quando il benedetto Christo (risponde vno di loro) per confermar la fede, fece il miracolo di mutar acqua in vino, in *Cana Galilea*, si vede, che non lo fece insensibilmente, ma sensibilmente: di maniera, che tutti quei che v'erano, vedean chiaramente, che non v'era più acqua, e che quello era vino: La onde se si facesse questo gran miracolo, come io dico, anco in seruigio della fede, della transustantiatione; non è da credere, che fosse insensibile, ma che saria sensibile, come questo di *Cana Galilee*: e che anco quà si vedrebbe chiaro, che non vi fosse pane, e che fosse successo il precioso corpo del benedetto Christo: Tutto bene: ma io vorrei, che fusimo distinti, e che per ingannari i popoli non si dicesse *in genere*, quello, che specificato restarebbe chiarissimo: Vn medico per risanare diede al febricitante la beuanda dell'acqua; dunque la stessa conuiene, ch'egli dia a chi è freddo di stomacho? Certo nò; perche se bene tutto è risanare, in altra maniera nondimeno si risana ò questa infirmitade, ò quella: E nella stessa maniera, di molti miracoli che si faccino per seruigio della fede; altri nondimeno denno essere quelli, i quali si fanno per fondar la fede, & altri quelli, i quali si fanno per approuar la fede: In *Cana Galilee* Christo voleua fondare

Altro fondare, altro provare la fede. Miracolo di Cana Galilea, perche fu sensibile.

dare
che c
coli
che v
nel
non
prou
rio,
e qua
giore
d'har
si ved
de in
Christ
ne, e
maga
ch'io
quer
appr
den
uiam
ficili
oue
mo
E pe
è par
sens
pane
C
ste d

dare la fede , e farsi credere Dio da quelli ,
 che eran quiui : E però bisognaua far mira-
 coli sensibili , di modo , che tutti vedessero ,
 che veramente di acqua li era fatto vino : ma
 nel miracolo della Eucharistia Santissima
 non vuole Christo fondare la sua fede , ma ap-
 prouare la nostra ; E però , tutto in contra-
 rio , bisogna che il miracolo sia insensibile ,
 e quanto parrà men vero al senso , tanto mag-
 giore esperimento daremo noi credendolo ,
 d'hauere captiuato l'intelletto nostro : Colà
 si vede , che l'acqua è fatta vino ; e però si cre-
 de in Christo : ma quà non si vede il corpo di
 Christo , e pure vi si crede ; anzi si vede il pa-
 ne , e non si crede il pane : e però questa è la
 maggior esperienza , & il maggior cimento ,
 ch'io potessi dar della fede mia : e per conse-
 quenza , instituendosi questo sacramento per
 approuar la fede ; non solo le difficoltà non
 denno sgomentarci , ma per questo ancora do-
 uiamo conoscere la verità di lui , perche è dif-
 ficilissimo , e perche bisogna credere Christo
 oue non lo vediamo , anzi oue non lo vedere-
 mo mai , anzi oue vediamo chiaro che non è ;
 E perche bisogna credere certo che quiui non
 è pane , e non è vino , oue , quanto appartiene al
 senso per mezzo delle spetie ci pare di vedere e
 pane , e vino .

Cò tutto ciò (per passare ad altro) tutte que-
 ste difficoltà , anime mie , si rendono facilissime

LETTIONE

Più biso-
gna crede-
re alla pa-
rola di
Dio, che
al senso.
Matt. 24.

Parola di
Dio per la
transustan-
tiatione.

Matt. 26.
Le scritte
re mostra-
no che nel
l'Euchari-
stia non è
pane.

dalla parola di Dio : Perche essendo noi certi, che più bisogna credere alla parola di Dio, che alla stessa esperienza del senso; e che il senso ci può ingannare, ma la parola di Dio non già mai : onde anco egli stesso diceua *Cælum, & terra transibunt, verba autem mea non præteribunt* : poco importa a noi, che al senso ci paia di veder pane, e vino, quando dalla parola di Dio veniamo assicurati, che doppio la consecratione santissima; al sicuro dentro all'hostia, o al calice non rimangono più o pane, o vino : Ma, e doue è, dice Luthe- ro, questa parola di Dio? Potrei rispondere che è nella Chiesa, che è nelle traditioni, che è ne i Concilij, che è nelle decretali de Ponte- fici, e si caua dal commune consenso di tutti i Padri Santi : ne vi sarebbe luogo da fuggire, poiche tutti questi ripari nelle prime lettioni furono fortificati da me, ma ad ogni modo, poiche fan tanta para delle scritture sacre : e nelle scritture, dico anch'io, che si troua que- sta verità : e notantemente in quelle stesse pa- role, *Hoc est corpus meum, & hic est sanguis meus* : le quali, si come Lutheo stesso diceua, che erano troppo chiare, per dimostrare, che quando Christo diede a gli Apostoli l'Eucha- ristia, vi era dentro il suo santissimo corpo : così dico io, che sono vguualmente chiarissime a farci conoscere, che dentro al sacramento istesso non si trouaua più o pane, o vino.

Per-

Perci-
mo h-
uina
intell-
lum,
detur-
E se a-
dicon-
verbo
Hoc e-
te, e l-
quello
do, H-
lettera-
sia, ch-
è corp-
egli c-
questo
disput-
diceua
Christ-
ne, og-
cendo
creda-
ro all-
detto
poi lo-
tione
da sol-
nelle

Perciò che, se lo stesso Luthero, come diceua-
 mo hieri, afferma cento volte, che *Verba Di-*
uina accipienda sunt, iuxta Grammatica nudā
intelligentiam, ita vt non liceat ei per Ange-
lum, nedum per hominem vim vllam fieri, ne
detur occasio aduersarij scripturas eludendi:
 E se altroue pur cento volte replica quello, che
 dicono tutti gli heretici, che *nihil est addendum*
verbo Dei: Chi potrà dire, dicendo Christo,
Hoc est corpus meum: che Grammaticalmen-
 te, e letteralmente s'habbia da intendere, che
 quello altro sia, che il suo corpo? e che dicen-
 do, *Hic est sanguis meus*, qui secondo la pura
 lettera s'habbia da intendere, che quello altro
 sia, che il suo sangue? Se Christo dice, questo
 è corpo: al sicuro non dice questo è pane: Se
 egli dice questo è sangue; al sicuro non dice
 questo è vino; E Luthero medesimo quando
 disputaua contra l'opinione di Ecolampadio,
 diceua, che si faceua gran torto alle parole di
 Christo; poiche se hauesse detto, questo è pa-
 ne, ogn'uno lo hauerebbe creduto, & hora di-
 cendo questo è il corpo mio, vi sia chi non lo
 creda: Così dich'io; gran torto fai tu Luthero
 alle parole di Christo, perche se hauesse
 detto, Con questo Corpo vi è il pane, tutti
 noi lo crederemo: & hora oue non fa men-
 tione, che del corpo, tū non vuoi che si cre-
 da solo corpo, e vi vuoi porre il pane. Ma, se
 nelle nozze di Galilea crederono quei conui-

Proposi-
 tione di
 Luthero.

La Gram-
 matica è
 per noi.

Contra
 Luthero
 seruo un
 suo detto
 proprio.

Ioan. 3.

LETTIONE

Più hono-
rato lo scal-
co di Ca-
na Galilea
che Chri-
sto.

Exod.7.

Si stringe
Luthero.

Che cosa
fece dis-
sente Luth-
ero da Vuit-
eleffo.

tati, che quello fosse vino; solo, perche l' Archi-
ticolino disse: *Servasti bonum vinum usque ad-
huc*. Perche nelle nozze di Gierusalemme,
non crediamo noi e il corpo senza pane, e il
sangue senza vino; quando lo stesso Christo di-
ce, *Hoc est corpus meum, & hic est sanguis
meus*? L'acqua si conuertì in vino, e non vi
restò acqua: la verga si conuertì in serpente,
e non vi restò verga; e perche dunque quà
si conuertirà il pane in corpo, e vi resterà
pane? ò si conuertirà il vino in sangue, e vi re-
sterà vino? In somma che dici Luthero? *Hoc
est corpus meum*: dice egli Christo, che quiui
altro tia che il suo corpo? fassi egli pure vna
minima mentione del pane? Certo nò: e
tu dici che *iuxta nudam litteram* denno inten-
dersi le scritture: dunque quà non è pane:
Questo argomento ascoltatori, fu quello che
lo fece variar da Vuitcleffo, e dare nel nuo-
uo errore, che diceuo di sopra: perche, quando
si diceua a Vuitcleffo, che Christo hauea det-
to questo è il corpo, e non questo è il pane; e-
gli rispondea che era vero, però che insieme
con il corpo bisognaua intendere che *erat etiam
panis*: ma Luthero, che già s'era lasciato
uscire di bocca, che *verbo Dei nihil est ad-
dendum*, oltre che vedea che Christo non
hauea detto, *Hic*, cioè qui, ne *cum hoc*, ma ha-
ueua detto, *Hoc est corpus meum*; vide, che
per saluarsi, bisognaua trouar qualche modo

da

da far parere , che in queste parole si facesse
 mentione anco del pane : è però esponendo,
*Hoc , id est hic panis est corpus meum, Hic, id
 est hoc vinum est sanguis meus*, trouò quella ri-
 dicula inuentione , che nell'Hostia vi è anco
 il pane,perche l'istesso pane è il corpo di Chri-
 sto : e nel calice vi è anco il vino , perche lo
 stesso vino è il sangue di Christo , & admesse <sup>Propositio-
 ni admes-
 se da Lu-
 thero.</sup>
*queste propositioni Panis est corpus . Vinum
 est sanguis*, come sarebbe a dire , l'aqua istessa
 di Cana Galilea era vino : la verga era serpen-
 te ; e come diceuo , l'huomo è cauallò : scioc-
 co ch'egli è : Ma anco quanto alla fuga , oue
 egli si getta a dire ; che quelli articoli , *hoc , &
 hic*, denotano il pane , & il vino ; che si può
 dir di peggio ? poiche se nell'esporre delle
 scritture sacre è egli tanto offeruatore della
 Grammatica , come haucte vdito ; che con-
 cordanza grammaticale è questa , a dire : *Hoc* <sup>Luthero à
 pessimo
 Grammati-
 co.</sup>
panis est corpus meum ? e dire , *Hic vinum est
 sanguis meus* ? Che dirà quà ? che quello *hoc*
 vole dire , *Hec res est corpus meum* ? questo,
 quando bene lo concedessimo , bisognarebbe <sup>Fugai nu-
 tile di Lu-
 thero.</sup>
 poi prouar che *illa res*, all'hora fosse pane, e nò
 corpo di Christo solo : ma se bene nel cor-
 po, per fuggire la discordanza di dire, *Hoc pa-
 nis* , si gettasse Luthero a dire , *Hoc , id est hac
 res* ; nel Calice ad ogni modo per fuggire
 quella discordanza di dire *Hic vinum* ; come
 si potria dire , *Hic, id est hac res* ? Veramente
 pare

LETTIONE

**Arte dello
Spirito san-
to.**

pare che lo Spirito santo istesso l'abbia fatto ad arte, e che per non lasciare intendere, che quelli articoli *Hoc*, & *Hic*, denotino, o pane; o vino, a punto habbia mutato i generi & al neutro dando il mascolino, & al mascolino il neutro: del pane che è mascolino *panis* habbia detto, *Hoc est corpus meum*: e del vino che è neutro *Vinum*, habbia detto *Hic est sanguis meus*: di maniera che non la può saluare Luthero: se già non vuole così bella grammatica nelle scritture, che & *hoc panis*, si dica, & *hic vinum*: Nè bisogna ricorrere al testo

**Spirito san-
to parla
negli in-
terpreti.**

greco, perche oltre che lo Spirito santo parla ancora ne gli interpreti; e farebbe pur ragione a saluare una discordanza sì grande nella editione vulgata: Vi è di più: che anco nel testo greco pare che lo Spirito santo habbia usata l'arte medesima: E che per non lasciar credere, che gli articoli segnasero o il pane, o il vino: in altri generi gli habbia posti di quelli, ne i quali in quella lingua siano il pane, e il vino: *artos*, come sapete si dice il pane in greco, & *Inos* il vino, & ambi doi questi nomi sono mascolini: vedete se concorda la grammatica, e tutti gli articoli sono neutri *Tu to esti to soma: Tu ti esti to ema*: Anzi quà vi è vn'altra auertenza, che pure è stata offeruata dall'interprete anco nel Latino, che non solo l'articolo del pane si fa discordare dal pane, ma di più accordare col corpo, e l'artico-

**Auertenza nella
lingua
Greca.**

lo del vino, non solo è discorde dal vino, ma è concorde ancora col sangue: *Tuto*, non può stare con *artos*, e stà con *to soma*: e lo stesso *Tuto*, non può stare con *Inos*, stà cō *to Ema*: Prouidenza di Dio. si come nel latino, *Hoc* non può stare con *panis*, e stà con *corpus*, & *Hic*, non può stare con *vinum*, e stà con *sanguis*. Vedete voi se con maggiore arte poteua dimostrare lo Spirito santo, che l'*Hoc* era *corpus*, e non *panis*; e che l'*Hic*, era *sanguis*, e non *vinum*: Si che, quanto alla parola di Dio, nello istesso originale luogo della scrittura: questa è tanto per noi: che o bisogna addere *verbo Dei*, contra Cōclusione del tutto. tutti gli heretici, & intendere con Vuitcleffo *Hoc est corpus, sed adest etiam panis*: o destruire tutta la consonanza grammaticale, & intendere con Luthero *hoc panis, & hic Vinum*: ouero accontentarsi del vero; e conforme alla stessa originale parola di Dio credere, che ben si può dire, *Panis factus est caro, & vinum transijt in sanguinem*, e simili cose: ma non già mai, *Panis est Corpus*, ò *vinum est sanguis*: Et in somma, che nell'*Hostia*, e nel calice ben v'è corpo, e sangue di Christo; ma non già vino, o pane.

Diuersità di propositioni.

Se già non facessero per Luthero, e per tutti i nemici della transustantiatione tutti quei luoghi da loro noiosamente accozzati, oue nella scrittura ragionandosi di questo sacramento, anco doppò la consecratione istessa,

vic-

LETTIONE

Luoghi o- viene egli chiamato pure, e nominato pane.
uel' Euca- Come farebbe ne gli atti al 20. *Cum cōuenisse-*
ristia vien *mus ad frangendum panem* : nella prima de
chiamata *panem*.
A & 20. Corinthe al 10. *Panis quem frangimus* : nel-
7. Cor. 10. la prima de Corinthe al 11. *Quotiescunque*
1. Cor. 11. *manducabitis panem hunc*, e simili : oltre

che anco nella cena pur si fa mentione di pa-
ne, oue si dice hora *accepit panem*, & hora
accepto pane : di maniera, che non ha da tor-
cerfi la pura lettera della scrittura sacra, dico-
no questi ; e dicendo essa anco doppo la con-
secratione, che quello è pane; cioè nominádo-
lo pane ; al sicuro douiamo credere noi o che
col corpo di Christo vi sia pane, o che lo itef-
so pine sia corpo di Christo : Benissimo, ma
sentite anco noi : E prima quanto alla cena :
E chi vi è che neghi che quello che prese Chri-
sto in mano, quando lo prese in mano, non
fosse vero pane ? L'importanza è a prouare,
che egli fosse pane quando Christo lo diede a
gli Apostoli : Ma questo non si prouerà mai ;
anzi io desidero, ch'ogn'vno consideri il testo :
perche si vederà con quanta diligenza, mentre
è pane si domandi pane, e subito che è transu-
stantiato, mai più si chiami pane . Ecco Mat-

Matt. 26. *Accipit panem*, e poi quando lo diede a
gli Apostoli: *Hoc est corpus meum*: Ecco Mar-
Marc. 14. co, *Manducantibus illis Iesus accepit panem*,
e poi *summite hoc est corpus meum* ; Ecco
Luc. 22. Luca, & *accepto pane* : e poi *dedit eis dicens*,

Hoc

Christo
prese pane
ma nò dic-
de pane.

Ho-
pan-
cor-
pre-
si de-
do C-
chia-
non-
pan-
l'ho-
to p-
belli-
to .
to ,
moa-
man-
sticc-
nis ;
mo-
na, c-
la st-
dell'
lo de-
com-
niera-
si ch-
ques-
cra ,
non-
è do-

Hoc est corpus meum. Ecco Paolo, *Accipite panem*, e poi, *Accipite, & manducate, hoc est corpus meum*: Sempre, quando Christo lo prende, si domanda pane; ma quando lo dà, si domanda corpo: Si che, o Luthero, se io quando Christo lo piglia lo credo pane, perche si chiama pane, tu ancora, quando Christo lo dà, non lo credere pane, perche non si nomina pane: Del resto, quanto a quei luoghi, oue all' hora doppo la consecratione è stato chiamato pane: *Panis quem frangimus*, due risposte bellissime habbiamo, che rischiarano il tutto. Prima, nella scrittura santa questo è certo, che spessissimo, *omne comestibile quo quo modo*: ogni cosa che in qual si voglia modo si mangia, viene chiamata pane: Nell' Ecclesiastico al 29. *Initium vite hominis aqua, & panis*; cioè, il mangiare, & il beuere: nel Salmo 77. *Panem cæli dedit eis*, e parla della manna, che al sicuro non era pane; in San Gio. al 6. *Psal. 77.* la stessa Diuinità di Christo, perche è cibo dell' anima, si domanda Pane. *Panis qui de cælo descendit*: E così altroue: di maniera, che si come tutte quelle cose, che in qualche maniera si mangiano, anco non essendo pane, si chiamano pane: così posso dir io, che in questi luoghi secondo l'uso della scrittura sacra, se bene il sacramento dell' Eucharistia, non è pane, nondimeno perche *manducatur* è domandato pane: Ma meglio ancora si può

Risposte
alle autto-
rità.

Pane si piglia per ogni cosa da mangiare.

Eccl. 29.

Ioan. 6.

La scrittura
ra nomi-
nale cose
con il no-
me di gl-
lo ch'era-
no già.

LETTIONE

Exod. 7.

Transustā
tiatione
confessata
possibile
dal Diauo
lo stesso.

Matth 4.

può dire : che spessissimo si chiamano le cose, non con il nome di quello che hora sono, ma di quello, che già erano : come farebbe a dire, se tù mi doni vino, e si fa aceto, io parlando teco di lui, non dirò impropriamente questo è quel vino, che tù mi donasti; non per che egli sia vino, ma perche egli fù già: E nella scrittura habbiamo l'esempio espresso: oue essendo conuertita la verga in serpente nell'Esodo al 7. ad ogni modo parlando del serpente col nome della verga, ch'egli non è, ma fù, si dice, che *deuorauit virga Aaron virgas Magorum*: certo non era verga, e si chiama verga, perche verga era all' hora che si mutò in serpente: E l'Eucharistia Santissima se bene non è pane, pane nondimeuo alle volte si chiama perche, pane era all' hora, che si conuertì in corpo di Christo: E così in due maniere si può rispondere a quelle autorità che allegano: Ma se tutte l'altre, e la lettera originale della stessa institutione del'Eucharistia, così è per noi, come hauete sentito, che non si può torcere altroue; E che accadeua l'andare strachiando per ingannare i popoli autorità si deboli? In somma che la transubstantiatione sia possibile; questo lo confessò infino il Diauolo, *Si filius Dei es, Dic vt lapides panes fiant*; oltre che quello istesso lo fa, che fece i cieli, e che tante volte conuertì e verga in serpente, e serpente in verga; & aqua in san-

gue,

gue
guro
ti: 8
leuan
fatto
la sci
nium
tro p
men
parte
Fi
ro di
est in
ua, c
be q
mie
sta b
s'egli
quest
lepin
se, ch
opaf
di Cl
cent'
to S.
ma d
de pa
fecit.
sangu
nella

gue, & aqua in vino, & altro: Egli si transfigurò, e lasciò la stessa sostanza senza accidenti: & hora può lasciare gli stessi accidenti, e leuar la sostanza del pane: Ch'egli l'abbia fatto, e lo faccia; la istessa parola di Dio nella scrittura ce lo dice, & in tutta la scrittura niuna cosa è contra di noi: Anzi vi è vn'altro passo della scrittura istessa, che fa grandemente per noi, ma lo rimetto alla seconda parte.

Fra tanto, oltre la scrittura: perche Luthe-
ro dice, che questa nostra transustantiatione *est inuentum trecentenarium*, che è cosa nuova, che da trecento anni in là, non si conobbe questa conuersione: io vi prego anime mie ad attender meco, quanto sia aperta questa bugia di lui, e poi riposaremo: E certo s'egli parla della voce di transustantiatione, queste dispute delle voci le lasceremo a i *Ca-* Disputa di
voci si la-
sciano.
lepinì, & a i Lessici: ma quanto alla cosa in se, che quel pane ò si conuerta, o si transmuti, o passi, o si faccia, o si transustantij in corpo di Christo, voi sentirete adesso, se sono trecent'anni, e non più, che questo è conosciuto S. Anselmo cominciamo di qui, nella prima de Corinthi dice così: *Nec mirum, quod de pane & vino, carnem, & sanguinem suum fecit. Nam & in quolibet homine, carnem & sanguinem, de pane & vino, facit:* Haymone Padri antichi per
noi.
nella stessa Epistola. *Iste panis transit in corpus* Anselmo.
Haym.

L E T T I O N E

- Theof.** *pus Christi, nec sunt duo corpora, sed vnū corpus: Theofilatto in S. Gio. al 6. Transformatur enim arcanis verbis, panis ille, per misticam benedictionem, & accessionem Sancti Spiritus, in carnem domini: Isidoro nel lib. 1. de Ecclesiasticis officijs, al c. 18. Panis & vinum, sanctificata per Spiritum sanctum, in sacramentum diuini corporis transcunt; Damasceno nel 4. de fide al c. 14. Panis & vinum, transformatur in corpus, & sanguinem Dei: S. Agostino nel Sermone 8. de verbis Domini; Ante quam consecratur panis est, vbi autem verba Christi acceperunt, corpus est Christi; S. Ambrogio nel 4. de sacramentis, al c. 5. vbi verba Christi operata fuerit, ille sanguis efficitur, qui plebem redemit: E poco piu giù. Licet figura panis & vini videatur, nihil tamen aliud, quàm caro Christi, & sanguis, post consecrationem credenda sunt; San Basilio nel libro de ritu missæ, faciat Spiritus sanctus hunc panem, pretiosum corpus, & vinum preciosum sanguinem domini Saluatoris nostri Iesu Christi. Gregorio Nisseno, de mistica vita Moyse, Cum sit panis, in carnem vertitur: Eusebio Emiseno in vn Sermone de vita Domini, Visibiles creaturas in substantiam sui corporis, & sui sanguinis conuertit: San Cipriano nel Sermone de cœna Domini; Panis non effigie, sed natura mutatus, omnipotentia verbi factus est caro. Pontiano Papa, nell'epistola prima ad Felicem*

cem; conficiuntur. Pio. è nuot per ap ra io c stiani Cono simili transu ma la vi è st bia e c ganna questi Ol sueto: che qu E pere stanti. sacran Confi guis C bus pa stantia Quest nodus vini, si

cem ; Sacerdotes proprio ore corpus Domini conficiunt. Thelesphoro pure in vna decretale, *Teleph. Sacerdotes proprio ore corpus Christi conficiunt*; e questo fu infino al tempo di Antonin' Pio. Vedete voi se la dottrina ch'io vi predico è nuoua : Ma bisognarebbe hauer più tempo per apportare mille di queste autorità. Per ho- ^{Nomi na- ui nati nel la Chiesa di Dio.} ra io concedo , che si come il nome di Chri- stiani nacque in Antiochia ; e di Omusio nel Concilio Niceno , e di Deipara nell' Efesino , e simili : Così questa significantissima voce di transustantiatione nel Concilio Lateranense: ^{Conc. Lat.} ma la cosa in se stessa, come hauete sentito, non vi è stato antico o Santo Padre, che non l'habbia e creduta, e insegnata, e scritta : e voi, o ingannati più crederete a Luthero , che a tutti questi padri, e alla scrittura istessa ?

Oltre ch'io non voglio essere più si man- sueto: Voglio vsar le mie armi: già ho prouato, che quãto ordinano i Concili è parola di Dio: ^{Concili per noi.} E però ecco la parola di Dio espresissima; *Sub- stantiam panis & vini, materialis, manere in sacramento, Anathema*: questo è il Concilio ^{Cōc. Cōst.} Constantienſe alla settione 8. *Corpus, & san- guis Christi in sacramento altaris, sub specie- bus panis & vini, veraciter cōtinetur, transub- stantiatis pane in corpus, & vino in sanguinē*: Questo è il Concilio Lateranense. ^{Conc. Lat.} *Sancta Synodus declarat per consecrationem panis, & vini, fieri conuersionem totius substantiæ panis*

L E T T I O N E

in substantiam Corporis Christi Domini No-
stri, & totius substantiæ vini in substantiam
sanguinis eius; quæ conuersio conuenienter &
propriè, a Sãtta Catholica Ecclesia transubstan-
tiatio est appellata: questo è il Concilio di
Conc. Tri. *Trento. Anzi si quis dixerit in sacrosanctæ Eu-*
charistiæ sacramento remanere substantiam
panis, & vini, Anathema: questo è il medesi-
mo Concilio di Trento. Riposiamo, &c.

S E C O N D A P A R T E.



LO per me si può dire, che ho finita
 questa lettione d'hoggi: anzi, che
 ho finita questa materia santa, della
 Eucharistia (in quanto però essa è sacra-
 mento, che della stessa, in quanto è sacra-
 mento, ragionaremo poi) perche, per quel-
 lo che tocca a lei, in quanto si consa-
 cra, e si comunica: hauendo io già e con-
 tra Ecolompadio mostrato, che quell'Ho-
 stia non è puro segno del corpo di Christo:
 e contra Caluino che non solo al pigliarsi di
 lei, si piglia il corpo di Christo: ma ch'egli è
 realmente sotto alle specie di lei: E contra
 Vuit clesso, che con il corpo di Christo non vi
 è pane: e co ntra Luthero finalmente, che il
 pane non è corpo: ma che di pane per
 transubstantiatione si viene a fare il corpo:
 già: come dico, posso ragioneuolmen-
 te

**Epilogo
 del passa-
 to.**

te aff
 sta; e
 per n
 uer la
 fittar
 perch
 frutto
 torità
 che g
 to: ch
 rete:
 me e
 nel c
 riman
 go a n
 ra, ch
 aspet
 digres
 alcun
 l'autt
 io ho
 quello
 Desid
 vobis
 quia
 pleat
 egit, e
 Dico
 tione
 lo che

te affermare d'hauer finita la materia propo-
sta; e potrei hormai passare ad altro. Tuttauia
per non restare consapevole a me stesso, d'ha-
uer lasciata cosa, o ascoltatori, che possa pro-
fittare alla salute dell'anime vostre: & anco,
perche altroue ragionando, io hò cauato
frutto da ciò, ch'io son per dirui: vna sola au-
torità in questa parte voglio trattare: (quella
che già io dissi di rimetterui) ma tale cer-
to: che se con animo spassionato voi la rimira-
rete: vedrete chiaramente, che insieme insie-
me e nell'Hostia vi è il corpo di Christo: e
nel calice il sangue: e ne in quella, o in questo,
rimane o pane, o vino: solamente vi pre-
go a non giudicar subito: e se vi paresse tal'ho-
ra, ch'io digredissi troppo, a contentarui di
aspettare fino al fine: che forsi vederete le
digressioni non essere digressioni, ne cosa
alcuna dirli, che non sia necessaria. In somma
l'autorità, e tutte le parole sopra le quali
io ho principalmente a ragionarui, sono
quelle: oue San Luca dice nel capitolo 22.
Desiderio desiderauì, hoc Pascha manducare.
vobiscum antequam patiar; Dico enim vobis,
quia ex hoc non manducabo illud, donec im-
pleatur in regno Dei: & accepto calice gratias
egit, & dixit. Accipite, & diuidite inter vos.
Dico enim vobis, quod non bibam de genera-
tione vitis, donec regnum Dei veniat. Cò quel
lo che seguita. ma sopra queste parole, e so-

Materia, di
questa par-
te.

Auttorità
da trattar-
si.
Luc. 22.

LETTIONE

Matt. 26.

Marc. 14.

pra quelle di Matteo, e Marco, che dicono quasi il medesimo, quello che si ha da dire, vi parerà tal'hora strauagante. Principalmente la prima questione.

Nella quale poiche noi siamo certi, chē Christo fece la cena legale dell'agnello: e fece la cena Euangelica del corpo, e sangue suo: e laudò i piedi a gli Apostoli suoi. Cerco io quanto al lauare de' i piedi s'egli li laudò prima che cominciasse alcuna delle cene? ouero se li laudò, poiche hebbe finite tutte due le cene? ouero se la prima fece la cena legale, poi si leuò a luar loro i piedi, e ritornato a tauola fece anco la Euangelica? Intendete ascoltatori: Pare vn nonnulla questo, ch'io vi domando: e pure è d'importanza. Che il benedetto Christo in quella 14. Luna la quale precesse immediatamente il giorno della sua morte, amazzasse l'agnello; mangiasse gli azimi: consumasse lo stesso agnello, & in somma facesse la cena legale, e la Pasqua Giudea; questo è chiarissimo da tutti gli Euangelisti: In Mat-

Christo fece

la cena

legale.

Matt. 26.

Marc. 14.

teo, *Accefferunt discipuli dicentes, Vbi vis paremus tibi Pascha? Apud te facio Pascha. Parauerunt Pascha. Discumbebat cum duodecim. Edentibus illis. Qui intingit mecum manum in paropside.* e cento. In Marco, *Quò vis eamus, & paremus tibi, vt manducemus Pascha. Vbi est refectio mea ubi Pascha cum discipulis meis manducē? Et parauerunt Pascha:*

Et

*Et a
Qui
ca,
para
Pas
fatti
& C
in m
mo;
stitu
nire
rato
cess
ta E
steri
men
in p
si ta
rito
steri
sto f
poi
in vo
gli a
che
de c
la ce
da d
anco
è ch*

Et discumbentibus eis, & manducantibus:

Qui intingit mecum manum in catino; In Lu. Luc. 22.

ca, Misit Petrum, & Ioannem dicens, Euntes parate nobis Pascha; Vbi est diuersorium, ubi Pascha, cum discipulis meis manducem? Et cū

facta esset hora discubuit: In San. Gio. 13.

& Cena facta: surgit a cena: oltre San Paolo 1. Cor. 11.

in molti luoghi; & oltre il misterio chiarissimo; di fare in quella vltima cena tipica per istituire, com'egli fece, la cena Euangelica; e finire la figura, per dare il suo principio al figurato. Ch'egli ancora in quella stessa notte fece la Cena Euangelica, & istituì la santa Eucharistia: questo, oltre il sopradetto misterio che lo persuade; lo narrano distintamente tutti gli Euangelisti, da San Gio. 13.

in poi: il quale o come cosa detta da altri, la si tacque, o forse per qualche segreto dello Spirito Santo, cedè la descrizione di questo misterio a San Paolo Apostolo; il quale in questo fatto quasi vn quarto Euangelista la narrò poi minutamente a Corinthe: e San Gio. 13.

in vece di questo, narrò sola vna attione, che gli altri hauean tacciuta; cioè il lauar de i piedi, che nello stesso tempo fece Nostro Signore de discepoli suoi. Si che, che Christo facesse la cena legale, facesse la Euangelica, e la lauanda de i piedi; di questo non v'è dubbio: Anzi, anco quanto all'ordine: Delle due cene la cosa è chiara: che prima fece la legale, come si

Christo fece la cena Euangelica.

S. Gio. 13. della narrazione de l'Eucharistia à San Paolo.

Christo la uò i piedi à discepoli.

Christo la uò i piedi à discepoli.

Christo la uò i piedi à discepoli.

Christo la uò i piedi à discepoli.

Christo la uò i piedi à discepoli.

Christo la uò i piedi à discepoli.

Christo la uò i piedi à discepoli.

LETTIONE

ne della figura, e poi l'Euangelica come principio del figurato: Ma del lauar de i piedi questa è la difficoltà: ad intendere cioè, se innanzi

Tre opinioni
non al tempo
di laua
re i piedi.

alle due cene gli lauò, o doppo, o in mezzo?

E tutti tre questi modi di dire hanno trouato chi gli habbia sostenuti con apparenti ragioni: se bene, a dire il vero, l'ultimo è preualuto,

e si ha pigliato il nome di opinion commune: E veramente quanto a quelli, i quali dicono, che egli lauò prima d'ambe le cene, il testo di San Giouanni è troppo apertamente contrario; perche dice, *Et cena facta*: il che, se bene volessero esporre con vna loro

Christo
non lauò
i piedi prima
di tutte
le due cene.

trouata dicendo, *Cena facta, idest parata*: ad ogni modo, oltre che la esposizione pare violenta, vi e ancora poco più giù vn'altro luogo dello stesso San Giouanni, che è troppo manifesto; oue il Signore volendo lauare i piedi, dice il testo, che *Surgit à cena, Et ponit vestimenta sua*. Gli altri, i quali vogliono che doppo tutte due le cene, anco doppo l'institutione della Eucharistia santissima, si lauassero i piedi; credo io che si lascino condurre a questa opinione, perche subito doppo il lauare de piedi, pone San Gio. quel ragionamento di Christo intorno alla preditione del traditore, in fine del quale si dice di Giuda, che *exiuit continuò*: di modo che volendo deffendere, come si caua da S. Luca, e come è la commune, che Giuda fosse presente alla institutione

ne

ne della Eucharistia: poiche lauati i piedi narra San Giouanni il ragionamento, e subito parte Giuda: accioche egli vi sia potuto interuenire, denno dir questi, bisogna che la institutione della Eucharistia fosse già stata fatta innanzi alla lauanda de i piedi. Ma non mirano bene, che, se bene S. Gio. subito doppò la lauanda narra la predittione del tradimento; non è però necessario, che così fosse subito, come subito si narra: Anzi tacendo S. Gio. la institutione dell'Eucharistia; bisogna pur trovare in quale tempo l'hauerebbe egli narrata, se hauesse voluto farlo, & all'hora si raccoglie assai chiaramente, che fra la lauanda, e la predittione l'hauerebbe posta, per quelle cose, che diremo poi. Per hora questo argomento si vede che non vale; Ne meno vale quell'altro oue vogliono prouare, che era finita anco la Eucharistia, perche San Giouanni dice, che *cena erat facta*, e che *surrexit à cena*: perche, se vi attendono bene, lo stesso San Giouanni dice ancora, che doppò hauer lauati i piedi *recubuit iterum*, che tornò a tauola, & a tauola doppò la lauanda de i piedi fù, quando lo stesso San Giouanni *recubuit in sinu eius*; anzi questo conferma grandemente l'opinione terza, e più commune: cioè che doppò la lauanda de' piedi si facesse la cena Euangelica: Poiche, se non vi fosse stata questa occasione, a che proposito refedere di nuouo, e ri-

Christo
nō lauò i,
piedi dop,
po tutte,
due lece-
ne.

Ioan. 13.

LETTIONE

porti a tauola? E vero che San Giouanni dice che *cena fatta* si leuò il Signore a lauare i piedi, ma poiche egli stesso lo fa seder di nuouo, e continua il conuito, per dir così; segno è, che non intende *cena fatta, id est completa,*

Cena fatta che vuol dire.

ma *cena fatta, id est inchoata:* ouero, e questo mi piace più, *fatta cena non Euangelica,* ma *cena legali:* e fù grandissimo misterio questo, dicono i Dottori, che finita la cena legale, prima che si admettano alla *cena Euangelica* si lauino i loro piedi; accioche in questo modo venghino ad imparare quanto maggiore

Misterio del lauare i piedi fra vna cena e l'altra.

purità, e mondezza bisogna che si porti alla *cena Euangelica,* che alla *cena legale:* e che, se bene alla *cena legale* si contenta il Signore di quella sola mondezza, della quale dice egli, *Vos est mundi, sed non omnes:* Per la *Euangelica* nondimeno *surgit à cena,* egli laua anco i piedi, prima che egli risegga, e per *cena Euangelica* dica loro, *Accipite, & manducate: Hoc est corpus meum:* Si che, quanto a questo primo punto; io credo certo, che dalla istessa lettera *Euangelica* assai chiaramente si raccoglie questo ordine: Cioè, che il Signore cenò l'agnello con gli Apostoli suoi: poi lauò loro i piedi: e finalmente riposto a tauola, e riassiso a mensa, istituì la *S. Eucharistia,* che è la *cena Euangelica.* Quello a che que-

Ordine delle azioni di Christo.

st'ordine, e tutto questo punto habbiano da seruirmi, lo vedrete poi.

Fra

Fra tanto, vn'altra cosa voglio premettere, e poi verrò più presso al mio proposito: Cioè, oue San Luca, e San Matteo, e San Marco, tutti dicono, che Christo disse di non volere o mangiare, o beuere più fino ad vn certo termine: che cosa vogliono dire quelle parole denotanti il termine? Cioè in San Matteo, *Cum illud bibam vobiscum nouum in regno patris mei*; In San Marco, *Cum illud bibam nouum in regno Dei*, & in San Luca, vna volta; *donec impleatur in regno Dei*, e l'altra, *donec regnum Dei veniat*? Sono difficili i vedete ascoltatori queste parole: tanto, che la dotta Edibia, fra le questioni della sacra scrittura, che essa propose al suo dottissimo maestro San Gieronimo, vi pose anco quella della significatione di queste parole. Et Eucherio Vescouo pure ne i luoghi difficili della scrittura sacra vi pone questo, Ne io per hora voglio costituirmi giudice fra quelli che diuersamente ne hanno ragionato, ma referirò solamente: quello, che essi ne dicono, e doue io inclini: I tre principali opinanti sono, S. Gieronimo, S. Agostino, e S. Chrysostomo. S. Gieronimo si getta alla mortalità, e dice che all' hora beuerà Christo *Vinum nouum in regno Dei*, quando i giudei lasciata la vecchiezza del loro errore, si conuertiranno, e verranno alla Chiesa di Dio: Ma che ha da fare la conuersione di Giudei dicono altri, con il germe della vite? e quando si

Passo difficili nelle scritture.
Hicrony.
Eucher.
Tre opinioni intorno al passo proposto.
August.
Hicrony.
Chrysost.

Fra
habbia

LETTIONE

habbia a parlare di beuere mistico ; perche non potrò dir io, che Christo nõ tardò tanto a bere : perche *bibit calicem quem dedit ei pater* ? oltre che dicendo *de hoc genimine*, in San Matteo e in San Marco : pare che quello articolo *hoc*, denoti, che il vino, del quale egli parlaua non era d'altra sorte, che quello stesso, che egli haueua auanti : Questa istessa difficultà non lascia consentire molti all'opinione di Santo Agostino nel libro primo delle questioni Euangeliche al capitolo 33. cioè, che regno di Dio sia la gloria, e che Christo habbia voluto dire, Io non beuerò più fin che tutti insieme non beuiamo vn vino più soaue; cioè. la gloria eterna; perche in somma quello articolo *Hoc*, mostra, ch'egli parlaua di quella sorte di vino, che era all' hora in mensa : e di quella certa cosa è, che egli, se parliamo della consecrata, ne hebbe con i discepoli in Emaus, e se parliamo della sconsacrata pure ne hebbe doppo la resurrettione; onde San Pietro ne gli atti al secondo dice : *Qui manducauimus, et bibimus cum illo postquam resurrexit à mortuis*. Là onde molti tengono & io pure inclino all'opinione bellissima di San Grisostomo; il quale tiene, che il regno di Dio non sia altro, se non il tempo, che egli stette in terra doppo la resurrettione, quando *data est illi omnis potestas*; e che egli veramente in questo tempo hebbe, ma

Act. 2.

Reale opinione di S. Grisostomo.

Matt. 23.

nouum

nonum, cioè nuouo modo; perche, oue innanzi morte beueua per sostegno della vita: doppo la resurrettione non per altro beuea, che per sostegno della fede: Con tutto ciò, tutte le tre opinioni sono bellissime: Et a me, per quello che vado incaminando, basta a dire, che certo Christo affermò di non hauer a bere, ne a mangiare più innanzi alla resurrettione; o che doppo si intenda della gloria, o della conuersione, o d'altre: questo torno a dire mi basta, che tutte le opinioni in questo concordano, che Christo predicesse di non hauere più a mangiare, ne beuere, *de hoc genimine uitis*, o che sia il consecrato, o nò, come, diremo poi, fino alla morte: Vn'altra cosa ancora vi ricordo anime, e poi ritorno a casa; che la parola *donec*, alle volte significa non mai; come in quel luogo. *Donec ponam inimicos tuos*, Donec, come si piglia. come in quell'altro *Donec peperit &c.* & in molti altri: Hora finiamo le premesse: E poiche sappiamo, che la lauanda de' piedi fu Isal. 109. fatta fra la cena legale, e la Euangelica, e Luca. 2. che *Donec regnum Dei veniat*, senza dubbio s'intende, fin ch'io viuo; Veniamo hora al testo de i Vangeli: e prima di S. Luca.

Il quale, anime mie, in tutto il discorso, o Quattro cose dette da S. Luca per ordine. della cena, o delle cene, quattro cose dice per ordine: Prima, che Christo *Cū facta esset hora discubuit, & duodecim Apostoli cum eo*, e disse loro. *Desiderio desideravi hoc Pascha manducare* Luc. 2.

L E T T I O N E

ducare vobiscum antequam patiar; Dico enim vobis, quia ex hoc non manducabo illud donec impleatur in regno Dei. appresso che egli, *accepto Calice gratias egit, & dixit, Accipite, & diuidite inter vos, dico enim vobis quod nō bibam de generatione vitis donec regnum Dei veniat:* Nel terzo luogo soggiunge, che egli, *accepto pane gratias egit, & fregit, & dedit eis dicens, Hoc est corpus meum quod pro vobis tradetur. Hoc facite in meam commemorationem:* e finalmente, che egli prese, e diede, *Similiter, & Calicem postquam cenauit dicens. Hic est Calix nouum testamentum in sanguine meo, qui pro vobis fundetur:* cioè, che prima disse, io ho desiderato di fare questa Pasqua con voi, e non mangierò più di queste cose innanzi alla mia morte: appresso che diede loro da bere, e disse, io non beuerò più vino prima ch'io muora: Nel terzo luogo, che diede loro il pane, e disse; questo è il mio corpo: & vltimamente dando loro il Calice disse e questo è il mio sangue: E così due volte parlò del mangiare, e del bere senza far mentione di corpo, o sangue suo: e poi vn'altra volta parlò di mangiare dicendo, questo è il mio corpo: e vn'altra volta diede loro da bere dicendo: questo è il sangue mio: E quà nasce intorno all'ordine vna difficoltà notabile: perche, essendo fatte due cene, come habbiamo concluso, la legale, e la Euangelica; vna innanzi, e l'altra

Difficoltà
che nasce.

l'altra doppo il lauar de' piedi; di ogn'una di queste quattro cose, che narra Luca dette da Christo, noi ricerchiamo il tempo: cioè, se nella prima cena furono dette, o pur nella seconda: anzi, per dire il vero, nelle due prime sole consiste la difficoltà: perche quanto alle due seconde, oue egli dice: questo è il corpo; e questo è il sangue; di queste non v'è dubbio alcuno, che furono dette nella cena Euangelica, doppo il lauar de' piedi, e nella institutione, & communicatione della santissima Eucharistia: ma di quelle altre due, quando dice, *Desiderio desiderauit, hoc Pascha manducare vobiscum*, e quando dice, *Diuidite inter vos: Non bibam ammodo, &c.* nasce la difficoltà: cioè, quando le disse Christo? innanzi, o doppo il lauar de' piedi? nella cena legale, o nella Euangelica? & in somma quello *Pascha* che egli *desiderauerat manducare*, e del quale non era per mangiar più, era egli il legale, o l'Euangelico? E quel vino, del quale egli disse, *Diuidite inter vos; non bibam ammodo, &c.* era egli il consecrato, o il non consecrato? Andiam per ordine.

E prima, quanto al mangiare: *Desiderio desiderauit hoc Pascha manducare vobiscum*, alcuni vi sono, se ben pochi, e fra gli altri ultimamente il Ruffense contra Ecolampadio, i quali tengono che queste parole fossero dette doppo il lauar de' piedi, e che Christo parlasse della

La Pasqua
che Christo
desiderò
secon-
do alcuni
fu l'Euan-
gelica.
Ruffensis.

L E T T I O N E

Ragioni
per la opi-
nione.

Euseb.

Hier.

Tertul.

Rispostal
le ragioni.

della Santissima Eucharistia: la quale haue-
ua egli desiderato di mangiar con loro, e del-
la quale non douea più mangiare sin doppo
la resurrettione, quando la mangiò con i disce-
poli giunti in Emausso: E le ragioni principali:
anzi sole, per le quali si muouono, sono tre
la prima, perche Christo, come si vede, ragio-
na d'vna Pasqua laquale doppo la resurrettio-
ne douea tornare a mangiare, *Cum regnum
Dei veniat*; ma della Pasqua legale egli non
ne mangiò mai più: della Euangelica si be-
ne in Emausso: dunque della Euange-
lica parlò, e non della legale. La seconda,
perche egli parla di Pasqua da lui sommamen-
te desiderata, *Desiderio desiderari*; ma la legale
non era desiderata da lui, anzi voleua abho-
rirla, dunque della Euangelica parlò. E la ter-
za, perche tre Dottori, cioè Eusebio portato
dalla Catena: S. Gieronimo nel 26. in Matteo;
e Tertulliano nel libro 4. contra Martione,
ispongono questa Pasqua cosi desiderata dal
benedetto Christo per la Euangelica, e non
per la legale. Le quali ragioni non può ne-
garfi anime mie, che non siano bellissime, e
non habbian colore: Tuttavia, se più distin-
tamente noi l'andremo pesando; trouaremo,
credetelo a me, che non prouano punto;
anzi che alcuna di loro, e forse tutte, fanno con-
trario effetto. Percioche quanto alla prima
oue dicono, che Christo parlò di vna Pasqua,

la

hauea
e del
doppo
disce-
cipali:
no tre
ragio-
rettio-
egnum
li non
fi be-
uange-
conda,
namen-
legale
abho-
la ter-
portato
Matteo;
rtione,
ata dal
, e non
uò ne-
sime, e
distin-
aremo,
punto;
no con
a prima
Pasqua,
la

la quale doueua egli mangiare doppo che fos-
se suscitato da morte : posso rispondere in tre
modi : ouero che questa Pasqua secondo San
Gieronimo fù la conuerfione de Giudei:oue-
ro secondo Sant'Agostino:che fu la gloria ce-
leste, e non come vogliono loro la Pasqua
Euangelica : ouero finalmente posso negare,
che egli douesse mangiare di quella Pasqua,
della quale ragionaua all' hora, doppo la re-
furrettione : perche, se bene con S. Grisosto-
mo io admetto, che per lo regno di Dio si in-
tenda quel tempo della refurrettione : ad ogni
modo dico, che il *Donec*, significa iadetermi-
natamente : E si come Christo sederà *à dex-
tris, donec ponantur inimici*; nè però cesserà
all' hora di sedere, ma segniterà sempre : Si
come Maria fu non conosciuta da Gioseffo,
donec peperit, nè però perdè all' hora la virgi-
nità, ma perseuerò sempre. Così Christo dis-
se di non douer mangiare Pasqua legale, fin
doppo la refurrettione : nè però all' hora ne
mangiò, ma la lasciò per sempre. Si che, oue
dicono Christo parli di Pasqua, che deue
mangiare doppo la refurrettione, io lo posso
negare, & oue allegan, ch'egli dice, *Donec*,
posso rispondere cō la esposizione del *Donec*,
che voi haucte sentita : Con tutto ciò io vo-
glio loro conceder anco questa propositio-
ne, che Christo ragionò di cosa, la quale
egli doueua mangiare doppo la refurrettio-
ne:

LETTIONE

Pascha
che signi-
fica quā.

Innocent.

Ragione
loro cōtra
di loro.

ne : Ma bisogna auuertire, che quando dice, *ex hoc non manducabo illud* non intende, *ex hoc tempore non manducabo illud Pascha* ; cioè, l'agnello solo Paschale : ma o intende per *Pascha* tutte quelle cose, che interueniuano alla solennità della Pascha, fra le quali vi era anco il pane, come dice eccellentemente Innocenzo *de officia missæ* : ouero quello *illud*, è tanto come dire *quidquā*, & indeterminatamente dice, che non mangierà più alcuna cosa, fin doppo la resurrettione sua ; E però dico, che senza ricorrere alla cena Euangelica, dicendo **CHRISTO** ; io non mangierò più cosa alcuna, ouero io non mangierò più alcuna di queste cose, fin doppo la resurrettione ; poi che doppo la resurrettione mangiò, come si vede ne gli atti de gli Apostoli, e douete mangiare di quelle cose, che erano all' hora in tauola nella cena legale, senz' altro si può intendere, che della cena legale dica ; *Desiderio, desiderauī, hoc Pascha manducare vobiscum, &c.* Anzi io torco l'argomento contro di loro, e dico così : Christo ragiona d'un cibo, il quale egli doueua mangiare doppo la resurrettione, ma *nouo modo nouum in regno Dei* : Ma il cibo consecrato, Christo non lo mangiò, *nouo modo*, perche lo mangiò sacramentalmente, e innanzi, e doppo ; la doue il cibo non consecrato egli lo mangiò *nouo modo* ; cioè, non per sostegno della natura, dunque

que del non confacrato, e con del confacrato
dice, *Ex hoc non manducabo illud*, &c. E co-
sì la prima ragione più tosto fa per me, che per
loro. La seconda poi, oue dicono che Christo
non doueua desiderare quella Pasqua legale,
che egli voleua destruere; in due parole sole
si ribatte: perche vi sono doi modi di desidera-
re; ouero come vltimo oggetto del desiderio,
ouero come mezzo, & in ordine all'vltimo
oggetto del desiderio: Per effempio si tro-
ua in prigione vno per dieci anni; & essendo
giunto l'vltimo giorno dell'anno decimo, dice
di rallegrarsi, che sia giunto quel giorno,
ch'egli così lungamente ha desiderato: Che
dunque? ha desiderato vn giorno di carcere?
perche non più tosto il seguente, che deue
esser giorno di libertà? Dico, che principal-
mente ha desiderato il seguente, ma in ordine
a quello ha desiderato ancora questo prece-
dente, come termine, e fine della sua seruitù:
E così Christo principalmente desiderò
la institutione della cena Euangelica; ma in
ordine a quella desiderò l'vltima cena legale,
come termine e fine di tutta la figura: E che
sia vero, vedete, che non dice di desiderare la
Pasqua legale semplicemente, ma quella
Pasqua in particolare: perche era l'vltima,
Non dice, *Desiderio desideravi Pascha*
manducare vobiscum, ma *hoc Pascha*, questa
vltima Pasqua, come che immediatamen-

Due sorti
di deside-
rio.

Minutio
da auer-
si.

LETTIONE

Risposta
alla auto-
rità.

Commu-
ne p noi.

August.

Due ragio-
ni per me.

te preceda al principale desiderio mio, che e la
Pasqua Evangelica: e di quì si risponde anco
alla terza ragione tolta dalla auttorità di quei
tre Padri: perche se voi vedete i luoghi in
fonte) che io per hora non ho tempo di ridir-
li) vederete chiarissimo, che eglino non ne-
gano, che Christo habbi desiderata questa
Pasqua vltima: ma che habbia desiderata la
Pasqua legale in genere, & hanno ragione:
perche egli non la desiderò come Pasqua
legale, ma come fine di lei, e precedente im-
mediatamente all'altra: oltre che quando bene
questi tre sentissero così: poiche questi tre soli
si allegano: segno è che gli altri sono per me
& io ho la commune dalla mia: Tanto, ascol-
tatori, che Sant' Agostino istesso: il quale co-
me sentirete più giù, del Calice, e di quella pa-
rola, *non bibam*, tiene che sia l'Euangelico:
ad ogni modo di questa Pasqua non contradi-
ce, che non sia la legale: E due ragioni ancora
me ne foccorrono. Vna, che secondo Luca
queste parole furono dette subito, poiche
Christo *discubuit*, & *duodecim cum eo*: ma
subito doppo l'esserfi posti a tauola comin-
ciò la cena legale, e non la Euangelica: dun-
que non furono dette della Euangelica, ma
della legale: Ne bisogna dire che doppo la la-
uand i de i piedi di nuouo si sederono, perche
questo ben forsi si saluarebbe di Christo, che
recubuit iterum, ma delli dodeci, che nō si mos-
sero,

fero
cun
qu
sch
occ
vbi
lis
che
dist
a d
mi
che
in c
si p
No
di
diff
giam
sto
mi
al f
cio
più
par
sito
que
nell
alla
H
luog

che e la
le anco
di quei
ghi in
li ridir-
on ne-
questa
erata la
ragione:
Pasqua
nte in-
lo bene
tre soli
per me
ascol-
ale co-
ella pa-
gelico:
ntradi-
ancora
o Luca
poiche
o: ma
comin-
: dun-
a, ma
o la-
perche
to, che
si mos-
ero,

fero, non si può dire che all' ora *discubuerint cum eo*. E poi se S. Luca nella istessa pagina quattro volte ha adoperata questa parola, *Pascha*, per la Pasqua legale: *In qua necesse erat occidi Pascha: Euntes parate nobis Pascha ubi est diuersorum, ubi Pascha cum discipulis meis manducem? Et parauerunt Pascha:* per che vogliamo mettere tanta confusione nel distintissimo San Luca? e credere, che egli iui a due parole sole torni ad usare lo stesso termine con senso mutato? In somma ogni vno, che vi penserà, vedrà, che ho ragione: E che in questo dunque non v'è difficoltà: ma che si parli della Pasqua legale: E che Christo Nostro Signore innanzi alla lauanda de i piedi subito assiso a tauola con suoi Apostoli disse: Io ho desiderato grandemente di mangiare questo vltimo Pasqua con voi: cioè, questo agnello: queste Lattuche, questi pani azimi: & in somma tutto quello che si richiede al fare della Pasqua: perche di questo Pascha: cioè, di tutte queste cose io non ne mangiarò più fino nel tempo ch'io sia risuscitato: Et in particolare (che fa grandemente a mio proposito) dice Christo, notatelo bene: che di quel pane azimo come di cosa che si include nella parola Pascha: non ne mangierà più fino alla morte:

One Chri-
sto disse
di deinde
ra e l'eta
sca intese
della lega-
le.

Nota qui.

Hora passiamo a quello, che nel secondo luogo referisce S. Luca; cioè, che il Signore

LETTIONE

preso il Calice, *egit gratias*, lo porse a gli Apostoli, e disse, *Diuidite inter uos*, soggiungendo, *non bibam de generatione vitis, donec regnum Dei ueniat*: le quali parole anch'elleno patiscono dubitatione se siano dette innanzi al lauare de i piedi, ò doppo? nella cena Euangelica, o nella legale? E se il Calice, il quale Christo dà, e dice di non hauer più a bere, sia il non sacrato, o pure lo consecrato? Et io primamente mi marauiglio di S. Agostino, il quale concedendo, che quanto ha detto S. Luca del mangiare, s'intende del cibo legale: oue si viene al bere, esponga del Calice Euangelico poiche, se hauendo Luca due volte parlato del mangiare, vna ne admette S. Agostino del cibo legale, e l'altra del Euangelico; nõ veggo, perche parlando anco due volte del bere, più tosto habbia eletto S. Agostino di dire, che Luca in tutte due replica il medesimo, che con bellissima distintione, e degna della chiarezza di San Luca concedere, che vna volta della beuanda legale habbia egli ragionato, l'altra della Euangelica: Tanto più, che le due sole ragioni, per le quali & egli, & alcun'altri si muouono; non sono piu forti che tanto: cioè, che nel dispensare di questo Calice *gratias egit*, la quale attione pare che spetti alla consecratione: e che Matteo, e Marco narrando la communione Euangelica, la narrano con queste istesse parole, e circostanze; Perche quanto

Calice primo di San Luca, se fu consecrato, ò no?
August.

Opinione di Santo Agostino.

Ragioni per S. Agostino.

Risposte.

quanto alla prima; egli è vero, che oue si consacra si rendono gratie; ma non è vero che ouunque si rendono gratie si consacrì: perche anco al monumento di Lazaro si disse, *Pater gratias ago tibi*, e pure non si consacrò: Anzi nella stessa materia del pane, e nel destrubuirlo, in San Giouanni al 6. così si dice, che *accepit panes*, e che *cum gratias egisset distribuit discumbentibus* come si dica quà, che *accepto Calice gratias egerit*. E pure in quel luogo è chiarissimo, che non si consacrò. Quanto alla seconda ragione poi, oue si dice, che Matteo, e Marco con le stesse circostanze narrano il Calice Euangelico, con le quali ragiona quà San Luca di questo primo Calice: e che però anco questo deue essere l'Euangelico: Sia detto con loro pace: e non è vero ascoltatori, che siano le istesse circostanze: Anzi molte ve ne sono di varie: E fra l'altre due ve ne sono notabilissime: Vna, che nel Calice Euangelico Matteo, e Marco ben dicono, che Christo disse, *Bibite*: ma niuno dice quello che dice Luca quà, cioè, che egli disse, *Diuidite inter vos*; e l'altra anco più notabile, che oue si parla del Calice Euangelico e Matteo, e Marco aggiungono, *qui pro vobis fundetur*: E quà Luca non ne dice parola: anzi S. Luca fa egli stesso le medesime distintioni: perche la prima volta che parla del Calice, dice *Diuidite*; e la seconda nò; e la seconda volta che parla del

Ioan. 11.

Ioan. 1.

Diuerse
circonstanze
tra i doi
Calici.

L E T T A I O N E

Calice, dice, *qui pro vobis fundetur*, e la prima nò: Si, che quanto alle due ragioni io non mi muouo punto. Ben mi muoue l'auttorità di Sant'Agostino, alquale io deferisco quanto deuo; Ma vi oppongo San Gieronimo il let-
 terale, & il versatissimo nelle cose della lettera

Hier.
S. Gieronimo
g. me.

Euangelica; il quale in San Matteo **al 26.** parlando di San Luca, dice, che *ponit duos Calices*, e non vn solo. Et anco fra moderni istimo grandemente per conto della lettera il Car-

Cactan.

dinal Gaetano, il quale pur sente per me, & alla cenà legale concede il proprio Calice: oltre, che essendo S. Luca solito ad essere sempre chiarissimo; e distintissimo, & essendo stato l'ultimo de gli Euangelisti, che hanno scritta la cenà; non è da credere, che habbia fatta la confusione di parlare due volte di doi diuersi mangiari; e poi parlare due volte di vno istesso bere: Anzi douiamo pensare, che vedendo egli da Matteo, e da Marco non referita itesa se non la cena Euangelica; habbia egli seguito l'ordine della cosa fatta, e narrataui innanzi quella cena legale, oue pur diede Christo calice non sacrato a gli apostoli suoi, e di lui disse, *Non bibam de generatione vitis* con quello che seguita: Di maniera, che da primo ad vltimo, doppò sì longa lite appare dun-

Ordine di
ciò che fe-
ce Christo
à men sa.

que chiaramente quest'ordine: cioè, che pos-
 to a tauola Christo: fece la cena legale, nel-
 la quale disse: che non hauerebbe mangia-

to

to più, di quello ch'era in tauola, ne più haue-
rebbe benuto del frutto della vite, infino alla
sua morte; poi si lauò i piedi a discepoli suoi
e finalmente rissiso a tauola fè la cena
Euangelica, diede loro il pane, & il vino
sacrato.

Le quali cose stanti in questo modo, come
a me pare d'hauere apertamente dimostrato: Ritorna al
tempo è hormai che io torni onde partij, e mi la materia
raccordi, che contra Vuitcleffo, e contra Lu-
thero in questa mia lettione io proua-
uo, che nell'Eucharistia non vi è pane, ò vino,
e che essendo queste cose già transustantiate,
dunque contra Caluino, e contra Ecolampa-
dio vi è sotto a quelle spetic il corpo, il san-
gue, e l'anima, e le Diuinità del Benedetto
Christo: Et ecco ch'io ritorno: e che dalle co-
se già dette cauo quell'argomento, il quale cō
la lettera istessa del Vangelo ferra la bocca a
tutti: Sentite Caluinisti, e sentite Luthera-
ni: dunque Christo prima che lauasse i piedi
agli Apostoli hauea già detto di non hauer
a mangiar più delle cose paschali: e per con-
seguenza di non hauer a mangiar più pane; &
hauea detto ancora di non hauere a bere più
vino? non è vero? Certo sì ch'egli è vero, poi-
che è di già prouato: Eclì lauò poi i piedi a
gli Apostoli suoi, e institui la cena, non è
vero anco questo? non si può negare: Ho-
ra ditemi di più: quando nella cena Euange-

Si strin-
gono gli he-
retici,

LETTIONE

Christo
mangiò an-
ch'egli e
bebbe nel-
la cena
Euangelica-
ca.

Argomen-
to fortissi-
mo.

Noua dif-
ficoltà.

lica diede l'Eucharistia a gli Apostoli suoi non
ne mangiò anch'egli? e quando diede il Cali-
ce nonne bebbe anch'egli? Tutti i Dottori di-
cono di sì: Niuno heretico lo negò mai: E
nelle vostre cene i vostri ministri mangiano
e benono in segno, che anco Christo nella ce-
na Euangelica fece e l'vno e l'altro; sì che an-
co questo non potete negare: Là onde senti-
te adesso l'argomento, che è tutto di proposi-
tionì cauate dalla scrittura, ò concesse da voi:
Christo benedetto prima dice, che non man-
gierà più pane, e poi mangia il pane consecra-
to: dunque ò il pane consecrato non è più
pane, ò Christo è vn mentitore. E più
chiaramente del Calice: Christo dice prima,
che non berrà più vino: e poi beue del
Calice sacrato: dunque ò nel sacrato calice
non vi è più vino, ò Christo è vn mentitore.
Ma che la verità menta, questo non è pos-
sibile; dunque consacrata che è l'Hostia, e
consacrato il Calice, ben sotto quelle spetie vi
è il corpo di Christo, ò Ecolampadio, e Cal-
uino; ma non ci è pane, ò vino, ò Vuitcleffo,
e Luthero. Pensate hora voi all'argomento,
anime mie, e vederete se stringe.

Vna cosa sola pare che faccia scrupulo; e
poi voglio finire: perche oue Matteo, e Mar-
co narrano la cena Euangelica, eglino ancora
doppo il Calice sacrato, dicon che Christo
dice: *non bibam ammodo*, come diceua Lu-

ta nella cena legale : Ma a questo in due maniere rispondo. Prima, che è facil cosa, che Matteo, e Marco, come dice Sant'Agostino in molti luoghi, quà non habbino seruato *ordinem rei factæ*; e bene habbino scritto quelle parole, che disse Christo istesso, ma non in quel luogo l'habbiano dette, oue egli le disse, anzi che hauendole egli dette nella cena legale, eglino, che di lei non fecero mentione; nella Euangelica l'habbino distese : Nè bisogna dire, che il medesimo si può dire anco di Luca; cioè, che Christo nella Euangelica le dicesse, e nondimeno nella legale le habbia poste San Luca : Perche quando da alcuno di loro debba cercarsi l'ordine del fatto, quello è da credere, che più lo seruasse, il quale & è più solito sempre di seruarlo, e doppò gli altri scrisse e piu prolissamente narrò la cosa, che gli altri non fecero; onde scriuendo S. Luca per l'ordinario distintissimamente, scriuendo la cena doppò Matteo, e Marco, narrandola come si vede assai più lungamente, poiche vi aggiunge ancora la legale; da lui al sicuro, più che da gli altri deue raccorsi l'ordine della cosa : E se il Signore vna sol volta disse, *non bibam, &c.* più tosto con S. Luca nella cena legale douiamo credere noi che lo dicesse, che con Matteo, e Marco nella cena Euangelica : E poi, se bene con molti io concedessi, che in tutti doi i luoghi Christo habbia detto il me-

Risposte.

August.

Gli Euangelisti tal hora non seruano l'ordine del fatto.

Da quale Euangelista deue pigliarsi l'ordine.

L E T T I O N E

Argomen
to mio re-
sta nella
sua forza.

Che Chri-
sto beuer-
se del Cali-
ce sacra-
to si caua da
Matteo e
Marco.

Exod. 7.

Articolo
d'annotarsi

desimo (non del mangiare, che egli nella lega-
le sola si vede che lo disse) ma del bere: cioè,
che si come beuendo il vino non sacra- to nel-
la legale, con Luca disse, non beuerò più vino:
così nella Euangelica, beuto il consecrato, con
San Matteo, e San Marco, egli dicesse pu-
re, *Non bibam ammodò de hoc genimine vi-
tis*: ad ogni modo tutto è per me: Perche resta
vero, che doppo la legale, e innanzi alla Euan-
gelica disse di non hauer più vino, e resta ve-
ro ancora: anzi si proua, che egli hebbe il con-
secrato, perche non hauerebbe detto anco del
consecrato, *non bibam ammodo*, se egli non
ne hauesse beuto: dunque resta verissimo
tutto l'argomento; che quanto ei hebbe, dun-
que nel calice sacra- to non fù vino; E se rispon-
di, perche lo torna dunque a chiamar vino di-
cendo di nuouo, *Non bibam*, &c. a questo
potrei rispondere, come ho risposto nella
prima parte, che non lo chiama vino, per-
che sia, ma perche è stato tale, come il ser-
pente si chiamaua verga, perche era stato ver-
ga: ma di più bisogna auuertire, che non lo
chiama più semplicemente vino, ma lo mode-
ra con vno articolo, quasi dica, di questo
così fatto vino cioè, che pare vino: E do ue in
S. Luca si dice simplicemēte *de genimine vitis*:
ne Matteo ne Marco dicono *de genimine vi-
tis*, ma *de hoc*, *de hoc genimine vitis*, cioè,
si come prima vi dissi, che non haurei beuu-

to più vino, e non ne ho beuuto; perche que-
sto non è; ma pare bene vino; così adesso vi di-
co, che ne anco di questo tale vino, secondo
l'apparenza, io non berrò più, prima ch'io
muora: E così resta viuo quell'argomento ef-
ficacissimo per dechiarare, il quale ho dispen-
sata questa seconda parte: Et intendendo be-
ne la lettera di S. Luca; Christo si caua chia-
ramente, che e mangiando del pane, e beuen-
do del vino consacrato, o non mangiò, ne be-
be pane, o vino; o quello che è impossibile, dis-
sedue gran mentite.

Conclusio-
ne di que-
sta parte.

Hora mi resta solo, e he voi vediate dun-
que, che fuori di proposito io non ho digre-
dito, e che, si come dalla lettione passata si pro-
uò chiaramente, che nell'Eucharistia vi è il cor-
po di Christo: Così in questa si vede, che non
vi è pane, o vino, Andate in Pace, &c.

Epilogo
delle due
lettioni
passate.



LETTINO E XVII.

Nella quale si mostra la neceſſità, e la verità del ſacrificio Santiffimo dell'altare: Come doppò le figure, e profetie di lui; Chriſto Noſtro Signore lo inſtituiſſe finalmente; e come ad eſſempio di lui, e gli Apoſtoli ſteſſi, & i più antichi padri habbino detto meſſe.

Contra Caluino, nel libro 4. della inſtitutione al capitolo 18.



MOLTO male, pare che vada hoggi la coſa per la noſtra Suſanna, o Sereniſſimo Signore: poiche quei teſtimoni, che prima diſcordauano; ſembra che ſi concordino, & i doi vecchi ch'erano ſi diuerſi, pare che ſiano vniti: La Suſanna, ſe vi raccordate, aſcoltatori, era la Chieſa Romana, & i doi vecchi erano Caluino, e Luthero, e l'adulterio, del quale l'accuſauano, era, che eſſa togliendo a Dio quello, ch'era ſuo, e donandolo ad altri; hora adoraua imagini; hora huomini puri; & hora inſino al pane; e quel che è peggio, di queſto ſteſſo pane ne faccia ſacrificio. Vero è, che domandando noi diſtintamente ai vecchi, ſotto qual'arbore ſia 'fatto l'adulterio; ſempre inſino a quà gli habbiamo troua-

*Repetitio
ne delle
calonnie
date alla
Chieſa.*

trouati varij:perche, quanto alle immagini Cal-
 uino le cacciò affatto, e non Luthero: quan-
 to alla inuocatione Caluino la escluse, per-
 che facesse torto a Christo, e non Luthero
 perche arguisse per incapace Iddio: e quanto
 alla Santissima Eucharistia, Caluino ne
 escluse il corpo di Christo, e Luthero l'in-
 cluse, ponendoui anco il pane; Ma hoggi la
 cosa va altrimenti, perche, contra la Susanna
 i vecchi si accordano, e non solo si accordano
 a testificar contro di lei, per lo sacrificio della
 messa; che essa offerisce a Dio, ma si riunisco-
 no ancora a dire e contra di lei, e contra la
 stessa messa tutte quelle maggiori, e più hor-
 rende ingiurie, che non possiamo imagi-
 narci mai: come farebbe a dire secondo Lu-
 thero ne i libri *de abroganda missa, & de ca-*
ptiuitate Babilonica: che missæ sunt summa Ido-
latria, & impietas, & missam tenere est nega-
re Christum, perche *missa summa est peruersi-*
tas: E secondo Caluino nel 4. della institutio-
 ne al capitolo 18. che *Romanus Antichristus,*
ac eius propheta hac opinione totum orbem
imbuerunt, nempe missam esse opus quo sacer-
dos qui Christum offert, & alij qui in oblatio-
ne participant Deum promerentur: & altre in-
 numerabili forti di bestēmie, le quali pur trop-
 po pesa l'hauerle a confutare, senza andarle nar-
 rando. Ma molto ragioneuole era, dice eccel-
 lentemente il Padre Alfonso de Castro, Alfonso
de Castro.
 che

Luthero e
Caluino
vinti con-
tra la Mes-
sa.

L E T T I O N E

Antiocho
figura de
gli hereti-
ci.

21.48.

Proposta
delle cose
da dirsi.

che, si come Antiocho volendo destruire, e gettare a terra tutta la legge hebrea: leuò (di primo tratto il sacrificio: così questi, i quali sotto il pregiato nome de Christiani, niuna cosa odiano maggiormente, che la legge di Christo: da questo istesso diano principio anch'eglino, cioè, dal leuare il sacrificio di Christo: Basta che non può mentire il detto della scrittura, che *non est pax impijs*: E però anco in questo fatto del negar la messa, ritrouaremo in loro, se vi miriamo bene, alcune controuerſie; le quali però poco vuò che lor nocciano, e le vuò lor donare. Con questo patto solo, o ingannati da loro, che voi mi stiate attenti, e che non mi crediate, se io apertissimamente non vi mostro; e che vn sacrificio bisogna che ui sia nella legge di Christo: e che questo non è l'antico Ebreo: è che non è quello della laude: e che non è quello della Croce: ma è la messa: E che questa messa si troua espressamente e nelle figure, e nelle profetie, e ne i Salmi e nel testamento antico, e nel Vangelo, e ne gli atti de gli Apostoli, e nelle historie Ecclesiastiche, & in tutti gliſcritti de i più Santi Dottori, de i più antichi padri, che habbiano scritto mai.

E prima, io non credo certo, che siano per negarmi vna propositione, la quale è quasi per se nota: cioè, che si come niuno o po-
po-

polo, o nazione si barbara si troua, e così fiera, presso alla quale non si conferui, e viua Ogni legge ha sacrificio.

religione, e legge: così niuna, o religione, o legge possibile è a trouarsi, oue anco non si troui il proprio sacrificio, e sacerdotio: Fanno vna bella, & illustre catena, quasi di quattro anella queste quattro cose anime mie. Huomo, religione, sacrificio, e sacerdote: perche oue è huomo: è religione: oue è religione, è sacrificio: & oue è sacrificio, è sacerdote: perche il sacerdote è per lo sacrificio, il sacrificio per la religione, e la religione è per l'huomo: & in somma niun huomo si troua, che non habbia qualche religione in petto la quale douendo egli protestare col sacrificio, bisogna che per farlo, od egli stesso, od altri serua per sacerdote: Due forti di sacrificij, dice S. Agostino, si ritrouano: interno cioè, & esterno: de i quali con l'interno noi raconosciamo alcuna cosa per somnamente buona, independentemente superiore; sempre beneficima per protestare questo concetto dell'animo nostro verso lei, non bastando quegli atti di riuerenza, e honore, che noi facciamo a lei, & a molte altre insieme: come chinare di capo, piegar di ginocchia, e simili, bisogna che habbiamo ancor a vn'atto peculiare, e proprio: con il quale al sommo bene solo, e non ad altra cosa, noi rendiamo il suo culto: e questo è il

Due forti
di sacrificij.

August.

LETTIONE

**Sempre fu
tono sacri
ficij.**

sacrificio: è però si vede, che non solo infino al tempo di Adamo sacrificarono con rito senza dubbio imparato dal padre, Abello, e Caino; ma dall' hora in quà e nella legge di natura offeriua Giobbe holocausta, *per singulos dies*; e la legge scritta era piena di sacrificij; & i Gentili istessi non furono in parte alcuna mai si barbari, e si fieri, che non sacrificassero: perche, in somma, la natura istessa ci sforza ad adorare alcuna causa prima, & a protestare l' adoratione nostra con sacrificio eterno. La onde domando io & a Luthero, & a Caluino, & a quanti ci biasmano la messa; se essendo in qual si voglia legge il proprio sacrificio; è egli però ragione, che nella legge Euangelica del benedetto Christo, la quale è la più chiara, e più perfetta legge del mondo, non vi sia sacrificio, ne sacerdote proprio? E sonno sicurissimo, che non lo leueranno; perche bisognerà leuar anco la legge; essendoui tanta proportionone frà la legge, e il sacerdotio: che

**Proportio
ne fra la
legge. & il
sacerdotio.**

Hebr. 7.

**Nella legge nostra
Euangelica deue essere il proprio sacrificio.**

si come secondo San Paolo. *Translatio sacerdotio necesse est ut legis trāslatio fiat*, così *ablatio sacerdote necesse esset, vt ablatio legis fieret*: Si che infino a quà siamo tutti concordi; che nella nostra legge, come è propria legge: così e il proprio sacrificio vi si deue trouare, el sacerdote: ma quale sia hora il proprio sacrificio della legge Euangelica: quà giacciono le difficoltà.

Et

Et alcuni vi sono, per cominciare da questa ^{Opinione} opinione, i quali dicono, che noi nella legge ^{falsa che} di Christo con quelli stessi sacrificij ^{noi doueremmo sacrificare alla} doueremmo sacrificare, con i quali inanzi a Christo ^{Hebrea.} nella lor Sinagoga sacrificauano gli Hebrei: e la ragione ne la cauano, da quella istessa proportionc, ch'io diceuo hor'hora, che tiene il sacrificio con la legge; Percioche, dicono, se la proportionc, è vera, che doue si muta la legge, si muta il sacrificio, e doue non si muta la legge non si deue mutare il sacrificio; chi non sà che la legge nostra non è o contraria, o diuersa dalla legge Ebrea: per consequenza; perche o contrarij o diuersi volete voi, che siano i sacrificij nostri, da i sacrificij Ebrei? *Nō veni legem soluere, sed adimplere,* diceua Christo istesso: & egli stesso, *Iota vñũ, Matth. 5. aut vnus apex non præteribit à lege*: per mostrare la vnità della legge con il Vangelo; dalla quale vnità douerebbero dunque imparare ancora non essere diuersi i sacrificij: Alle quali ragioni nondimeno, non solo ^{Risposta} rispon- ^{alla opinio} do io, ma admettendo il fondamento loro; ^{ne.} prima concedo tutto quello che dicono, e poi sopra la stessa base fabrico mia ragione contra loro: La proportionc deue darli fra la legge, e il sacrificio: questo è il fondamento che io concedo; & accetto volentieri, che oue non sono contrarie, o diuersi le leggi, non denno darli ò contrarij, o diuer-

LETTIONE

Legge no-
ua & anti-
ca non so-
no cōtra-
rie.

Tutti i sa-
crificij
Ebrei so-
no nel sa-
crificio
dell'alta-
re.

Tutte le
cose infe-
riori si ri-
ducono
ad vna su-
periore.

si sacrificij: Anzi anco quell'altra admetto, che la legge Giudea, e la nostra Euangelica non sono nè contrarie, ne diuerse; E quel che è più anco alla conclusione sottoscriuo, che nè diuersi, nè cōtrarij douerebbero essere dunque i sacrificij nostri: ma quando soggiungo: e doue dunque sono i iugi sacrificij? oue l'hostie, pacifiche? oue gli Holocausti? oue gli Hirci? oue gli Arieti? oue i vitelli? oue l'oglio? oue il sale? e tanti riti loro? A questo rispondo; che tutte queste cose sono virtualmente, & eminentemente nel nostro sacrificio dell'altare: e ritornando allo stesso argomento della proportionione: dico così: La legge Euangelica non è diuersa, o contraria alla Ebreja; ma è compimento di lei, *non ueni legem soluere, sed implere*: & essendo il corpo, ha fatto cessar l'ombra, od almeno come figurato contiene virtualmente tutte le cerimonie, ch'eran figure in se: dunque conforme al fondamento della proportionione, il sacrificio di lei deue essere l'adempimento di tutti i sacrificij antichi: ne questi denno cessare come contrarij, o come diuersi, ma come contenuti, & adempiti in lui: Anco in tutte l'altre cose si ritroua quest'ordine, che le virtù diuise ne gli inferiori, si raccogliono in vna superiore: come tutti i lumi nel Sole, e tutti i moti al primo mobile: e così quà, tutto quello, che accennauano tan-

te,

te, e tante cerimonie, e figure ne i sacrificij
 legali; tutto dico a questo sacrificio termina,
 & in lui si rinchiede: e noi, si come nel no-
 stro vangelo offeruiamo adempita anco la
 legge, così nel sacrificio nostro offeruiamo [Gabriel]
 adempiti anco quei sacrificij: *Et in nouo sacri* Biel.
ficio noua facimus omnia; Paschalè agrū, mā-
na deserti, panem cœli, uitulos, turtures, colum- Leu. 3.
bas, uinum, libamina, e quel che seguita: I sa-
 crificij antichi a molte autorità paiono gra-
 ti, & a molte altre paiono non grati a Dio;
 come sarebbe da vna banda, *offeras Caprum* Hierem. 6.
immaculatum, e dall'altra *Holocaustommata* Hebr. 9.
vestra non sunt accepta: uictimæ uestre nō pla- Sacrificij
cuerunt mihi; da vna banda *sanguis taurorum* legali gra
inquinatos sanctificat: dall'altra *hora miseri-* ti, & in-
cordiā uolo non sacrificium: *hora holocaustis* grati.
non delectaberis: *hora non accipiam de domo* Osee. 6.
tua uitulos: *hora impossibile est sanguine tauro* Psal. 50.
rum, aut uitulorum auferri peccata: E la suf- Psal. 44.
 ficienza di questa apparente contraddittione è, Hebr. 10.
 non solo per molte altre ragioni, che appor-
 tano i Dottori, ma per questa ancora, che
 per se medesimi non piaceuano a Dio: ma
 si bene come figuranti, e terminanti nel sa-
 crificio nostro Euangelico: la onde essendo
 arriuato questo; cessano quelli: e noi nel no-
 stro sacrificio, così adempiendo i sacrificij lega-
 li come con il Vangelo adempiamo la legge: e
 offeruiamo la proportion, che io diceuo di so-
 ficio.

L E T T I O N E

pra, e insieme insieme per vna propria legge torniamo a dire, che noi douiamo hauere il proprio sacrificio: E questo ancora, o ingannati, concederanno i vostri: cioè, che noi douiamo hauere vn sacrificio: e che questo non hà da essere il legale.

Opinione
che il nostro sacrificio sia quello della laude,

August.

Descrittione
ne larghissima del sacrificio.

Ma quale ha egli dunque ad essere? Luthe-
ro disse già, che nella legge Euangelica altro sacrificio non vi ha da essere, cho il sacrificio della laude; o se pure passauano più auanti: il sacrificio dell'opera buona: di modo che con le orationi, e con le opere pie facciamo i nostri sacrificij noi Christiani, nè altro sacrificio habbiam d'andar cercando: Caluino anch'egli mostrò tal'hora d'accordaruisi; e quelli di Vuittembergo dissero, che di questa maniera, se la Messa fosse opera buona, come opera buona, anch'essa potria dirsi sacrificio: e tutti questi ad vn passo di S. Agostino si accostano nel 10. della Città di Dio, al capitolo 6. oue egli scriue queste parole: *verum sacrificium est omne opus quod agitur, ut sancta societate in hæreamus Deo, relatum, scilicet ad illum finem boni, quo ueraciter beati esse possimus: unde & ipsa misericordia qua homini subuenitur si propter Deum non sit, non est sacrificium: & si enim ab homine fit uel offertur; tamen sacrificiũ res diuina est: ita ut hoc quoq; uocabulo id latini ueteres appellauerint, vnde ipse homo Dei nomini cõsecratus, & Deo deuotus inquit*
tum

tum m
est: M
che v
e che,
fore, e
re, co
mente
soli no
vn cer
ritus
tum L
mo no
cuore;
re i co
ra nel
quale
fo: m
ge qu
so? fog
re il ta
questo
sacrifi
me mi
& imp
priam
legge
Agost
ni e l'o
fime
lando

DECIMASETTIMA. 291

tum mundo moritur, vt Deo viuatur, sacrificium est: Ma ad ogni modo si vede pure ascoltatori, che vanno sempre appigliandosi a parolette: e che,oue altrimenti non possono; delle metafore, e delle traslationi altrui si vogliono seruire, come se fossero letteralmente, e propriamente dette: Anco il cuore solo, & i pensieri soli non che l'orationi, e l'opere si chiamano in vn certo modo sacrificio. *Sacrificium Deo Spiritus contribulatus, cor contritum, & humilitatum Deus non despicias;* ma per questo diremo noi che in vna legge basti il sacrificio del cuore; poiche il sacrificio è fatto per protestare i concetti del cuore; S. Agostino dice ancora nelle sopradette parole, che vn'huomo, il quale si consacra a Dio, fa sacrificio di se stesso: ma per questo bastarebbe egli in vna legge questo solo sacrificio, che fa altri di se stesso? sogliamo ancora dire, per essemplio: a leuare il tale del mondo sarebbe vn sacrificio: per questo bastarebbe egli in vna legge, che per sacrificio di lei si amazzasse colui? altro è, anime mie, il ragionare del sacrificio largamente, & impropriamente, & altro il ragionarne propriamente, inquanto egli è il primo culto della legge. Nella prima maniera ne ragiona S. Agostino, e di quella maniera tutte le orationi e l'opre buone sono sacrificij; cioè, gratissime oblationi a Dio: ma propriamente parlando di quel sacrificio, che protesta la reli-

Gli istessi pensieri si pōno largamente dir sacrificij.

Psal. 50.

In doi modi si può parlare del sacrificio.

LETTIONE

gione, e che richiede il sacerdote; in questa maniera dico, che nè le orationi, nè tutte l'opre buone ponno essere, o chiamarsi il proprio sacrificio della nostra legge: e la cosa parla da se medesima: Percioche non faceuano orationi gli Hebrei? e non faceuano dell'opere buone gli Hebrei? al sicuro sì; Dunque nè queste, nè quelle vengono ad essere proprie della nostra legge: Anzi non fanno orationi i Turchi? non ne fanno i Gentili? e tutti questi, se non di bene meritorio, almeno di bene morale; non fanno opre buone? Certo sì: e come dunque cosa commune a tutti serà la nostra propria? In somma, ascoltatori, bene è necessario, che in ogni sacrificio vi sia cosa sacra, ma non ogni cosa sacra è sacrificio: anzi bene è necessario, che in ogni sacrificio si faccia l'oblatione, ma non ogni oblatione è sacrificio: Che non ogni cosa sacra sia sacrificio, appare chiaramente: per che di questo modo anco lo stesso tempio sarebbe sacrificio: e che frà le oblationi pure, e i sacrificij vi siano differenze, lo dimostra S. Paolo quando dice, *omnis Pontifex, ad offerendum munera, & hostias, &c.* Il sacrificio propriamente è quello, oue si offerisce vna cosa a Dio sì, ma offerendola alcuna attione vi si fa d'intorno, e (quello che più importa,) quello, che si sacrifica, si consuma, e non rimane più; Per essempio; il voto ò di cera, ò di argento si offerisce a

Dio,

Orationi
non, sono
proprij sa-
crificij
della no-
stra legge.

Cosa sacra
oblatione,
e sacrificio

Heb. 8.

Cose ne-
cessarie al
proprio sa-
crificio.

Dio,
suma,
si, e
e gli a
deuan
erifico
desim
to il f
solo c
stia n
frang
tione
più c
vn sac
prop
non p
esser
buon
poi p
sia sac
modo
E d
le serà
piano
quello
quasi
per ob
si che
sangu
hoc ni

questa
te l'o-
proprio
arla da
oratio-
e buo-
queste,
la no-
urchi?
se non
morale;
come
nostra
necessa
sacra,
zi be-
si fac-
è sacri
ificio,
modo
e che
diffe-
e, om-
ho-
uello,
feren-
(quel
tifica,
mpio;
risce a
io,

Dio, ne però si sacrifica; perche non con-
suma, ma rimane: la doue e le cere, e gl' incen-
si, e i sali, che si offeriuano, si consumauano:
e gli arieti, e gli agni, e le cose viuenti si vcci-
deuano: Il Nostro Christo in Croce si sa-
erificò, che s' offerì al padre, e vi morì, & il me-
desimo Christo nell' Hostia sacra ha institui-
to il sacrificio incruento di se stesso: Et è non
solo oblatione, ma sacrificio, perche quell' ho-
stia non solo si consacra, e si offerisce, ma e si
frange ancora, e si consuma con la manduca-
tione: In modo tale, anime mie, che già assai
più chiaro dello stesso sole voi vedete, che
vn sacrificio bisogna, che si ritroui, il quale sia
proprio della nostra legge: Che questo però
non può essere l'Hebreo: anzi che non può
esser manco quello delle orationi, ò opere
buone; perche anco questo è commune, e
poi per esser sacrificio, bisogna che la cosa
sia sacra, e si offerisca, ma vi si operi ancora in
modo tale, che essa finalmente si consumi.

Sacrificio
dell'altare
è proprio

Opinione
di Calui-
no che al-
tro sacrifi-
cio nò sia
che quello
della Cro-
ce.

E quale serà dunque? Ecco Caluino: E qua-
le serà? Ma chi ne dubita? quasi che non sap-
piano, che il vero sacrificio nostro è stato
quello che fece Christo in Croce di se stesso:
quasi che non sia vero, che *sanctificati sumus*
per oblationē Corporis Iesu Christi semel; qua-
si che non sia vero, che *Christus per propriū*
sanguinē introiuit semel in sancta: quasi che
hoc nō fecerit semel se ipsū offerēdo, quasi che

Hebr. 10.

Hebr. 9.

Hebr. 7.

Heb. 10.

L E T T I O N E

vna oblatione non consumauerit in sempiternum sanctificatos; quasi finalmente, che non basti il sacratissimo sacrificio della Croce senza andar cercando nuoue oblationi, e nuouii sacrificij della nostra legge, anzi aggiunge Caluino, che noi facciamo torto grandissimo a Christo, procurando altro sacrificio che quello, ch'egli fece, & apporta quattro autorità di San Paolo, le quali pare che facciano grandemente contra di noi: la prima a gli Hebrei al 7. oue San Paolo dice, che gli antichi sacerdoti erauo *multi*, eò *quod morte prohibebantur permanere*, ma che il nostro è vn solo, eò *quod sempiternum habeat sacerdotium*; dunque facciamo male noi, che riceuiamo tanti sacerdoti: la seconda nella istessa Epistola al 9. oue dice San Paolo, che gli antichi sacerdoti faceuano più sacrificij, macheil nostro sacrificio vna sola volta è bastato: *per proprium sanguinem introiuit semel in sancta*: dunq; facciamo male noi, i quali tante volte facciamo sacrificio: la 3. di San Paolo stesso nella stessa Epistola al decimo, oue dice, che nella legge anticha i Sacerdoti offeriuano corpi d'animali, ma che il nostro sacrificio fù quello oue Christo nostro Signore sacrificò il suo proprio corpo, *sanctificati sumus per oblationem corporis Iesu Christi semel*, dunq; facciamo male noi, i quali nō si cõtētiamo di quel sacrificio del suo santo corpo: e finalmente la

Autorità
di Paolo
che paio-
no contra
di noi.

Hebr. 9.

Hebr. 10.

4. è pure di San Paolo a gli Hebrei al 9.oue di-
ce, *sine sanguine non fit remissio* : dunque fac-
ciamo male noi, i quali con il sacrificio in-
cruento dell'altare andiamo cercando remis-
sione, e perdonno de peccati nostri: vedete Ca-
luinisti, se gli argomenti del maestro vostro
paiono a prima fronte insolubili; ma vedete
voi ancora, se io sono reale, e senza passione,
apporto quà nel pergamo tutte le cose appun-
to, con che egli vi ha ingannato; Siate dunque
così giusti auditori voi, e senza passione, co-
me giusto e spassionato relatore son'io, e
state a sentire, se di quanto s'è detto, pure
vna cosa sola detrahe punto al sacrificio no-
stro. Hebr. 9.
Realità de
Cattolici.

Percioche, per cominciar di quì, quante
volte alla importunità di Caluino, siamo noi
stati sforzati in queste lettioni a noiosamen-
te rispondere? che egli mente, quando dice, che
non habbiamo per sufficiente la passione di
Christo; e che se diffidiamo della so disfattio-
ne, ch'egli ha fatta per noi nel sacrificio del
suo proprio corpo sopra l'altare della santa
Croce? quante volte houui replicato: che *si-
ne sanguine non fit remissio*, che senza il sa-
cificio sanguinoso di Christo, non si ha niun
bene al mondo? quante volte hò inculcato,
che la probatica piscina sola è bastante a sa-
nare ogni infirmità, e che senza la medicina
del sangue di Christo non si rimette il pec-
cato

LETTIONE

no; hab
biamo per
sufficientis
simo il sa-
crificio del
la Croce.

L'applica-
tione non
detrahe al
la medicina.

cato originale, nè il mortale, ne il veniale, ne si
sodisfa in vita, ne doppo morte, ne vi e rime-
dio alcuno, che vaglia senza lui? Cento vol-
te per mia fè credo d'hauere replicato questo
medesimo, tanto che io rincresco a me stesso:
Tuttavia non ho anco aggiunto sempre, che
se bene il sangue sana ogni infermità, ad
ogni modo niuna ne sanerà egli mai, se non
applicato per quei santi mezzi, che dallo stesso
Christo sono stati ordinati? e che la piscina
atta a sanare ogn'vno, niuno ne sanerà mai,
se egli per gli ponti non discende? Hora dite-
mi, perche il sangue di Christo leui il pecca-
to originale; per questo è egli vano il batte-
simo? perche il sangue di Christo laui il pec-
cato attuale; per questo è ella vana la peniten-
za? e così dell'altre cose che applicano detto
sangue a noi. Fra le quali, se lasciando Christo
in terra il sacramento del suo corpo visibile, ha
voluto ancora, che se ne faccia sacrificio in-
cruento, per mezzo del quale s'applichi e de-
riui il merito del sacrificio cruento nell'anime
nostre; per questo che torto si fa egli al sacrifi-
cio cruento? faccio io torto alla medicina
applicandomela con il vase? faccio io torto,
all'acqua del bagno, riceuendola per vn cana-
le? faccio io torto al sangue di Christo,
applicandomelo con il battesimo? Non è
essa la medicina che purga, se bene il vase ne
la dà? Non è ella l'acqua che sana; se bene il

cana
Chri
il ba
cosi
nell
dite
re de
dir m
grati
ceue
Chri
e pur
quel
le cr
Ecco
to di
to de
lici,
nell
per l
ci da
senza
giun
re; c
sacra
corpo
re, co
crific
rito
si fec

tanale me la porta? Non è egli il sangue di
 Christo, che leua il peccato originale, se bene
 il battesimo me l'applica? Diciamo vn'altra
 cosa: quando io riceuo il corpo di Christo
 nell'hostia; o voi stessi Caluinisti, quando
 dite di riceuere il corpo di Christo, al riceue-
 re dell'Hostia; e che insieme riceuete, o per
 dir meglio, credete di riceuere aumento di
 gratia; quella gratia per lo merito di chi la ri-
 ceuete? certo per lo merito della passione di
 Christo: perche *sine sanguine non fit remissio*:
 e pure non la eredereffi di riceuere, se non per
 quel corpo di Christo, quasi per mezzo, il qua-
 le credete di riceuere al prender dell'Hostia:
 Ecco dunque, che anco voi del corpo incruen-
 to di Christo vi seruite ad applicarui il meri-
 to dello stesso corpo cruento. Così noi catto-
 lici, quando prendiamo il corpo di Christo
 nell'Hostia, riceuiamo aumento di gratia
 per l'applicatione del sangue di Christo fatta-
 ci dal corpo istesso dello stesso Christo, ma
 senza sangue nell'Hostia: Il che supposto ag-
 giungo io: Ma se Christo ha potuto ordina-
 re; che il suo corpo incruento in vn modo di
 sacramento serua ad applicarci il merito del
 corpo cruento: perche non ha potuto ordina-
 re, come ha fatto, che lo stesso corpo in vn sa-
 crificio senza sangue serua ad applicarci il me-
 rito di quello sacrificio, che dello stesso corpo
 si fece già co'l sangue? e se voi stessi per

Caluinisti
 istessi per
 mezzo del
 corpo cruen-
 to applica-
 no la virtù
 del incruen-
 to.

Argomen-
 to fortissi-
 mo.

L E T T I O N E

*Differenza
fra i doi sa-
crificij del-
la Croce e
dell'altare.*

mezzo di quel corpo, che credete di riceuere, non pensate però di far torto al merito della passione, il quale voi credete che vi si applichi: perche siete sì ingiusti giudici, che vogliate, che noi facciamo torto al sacrificio, deriuandone il merito co'l mezzo, pure ordinato dallo stesso, di questo sacrificio dell'altare? vi sono dunque anime mie, state bene attente, doi sacrificij; vno cruento, l'altro incruento, ma dello stesso, corpo: vn co'l quale nel legno della Croce, Christo offerì se stesso; l'altro nel quale sotto specie di pane, e vino ha lasciato alla Chiesa, che incruentamente, & inuisibilmente offerisca ogni giorno pur lui stesso: e tutti doi questi, a differenza de i sacrificij che rendeuano gratie, e che dauano lode, sono propitiatorij; perche tutti doi operano remissione de' peccati; ma molto diuersamente; perche quello della Croce operò la remissione de' peccati sufficientemente per tutti: e questo applica la remissione de i peccati, operata dal primo, a quelli, che vogliono applicarsela: quello della Croce meritò, e questo fa deriuare il merito nell'anime nostre: per quello è sufficiente il rimedio, e per questo si fa efficace: il primo fu di merito infinito; e questo finitamente, e limitatamente ce lo vā applicando: e però quello infinito, firsatto vna sola volta; e questo limitato si dē fare ogni giorno: Basta che per concludere

der
sang
cran
sang
que
si co
da
cos
me
anc
M
nas
vero
uen
app
sacr
alcu
da f
ma
di C
istef
dett
gue
la p
già
altri
plica
sacr
prim
Qua

dere vna volta, si come io non faccio torto al sangue di Christo, applicandomelo con il sacramento; così non faccio torto al sacrificio sanguinoso di Christo, applicandomelo con questo sacrificio incruento dell'altare: perche si come Christo institui i sacramenti per mezzo da deriuare il merito del suo sangue in noi; così allo stesso effetto institui di sua bocca, come vederemo nella seconda parte, il sacrificio ancora della sua santa Chiesa.

Non faccio torto alla Croce applicandomi il suo merito cō l'altare

Ma quì nasce vn dubbio: & io hò caro che nasca per rischiarare le cose: Sù, dicono, sia vero quello; che tù hora dici; cioè, che non seruendo questo sacrificio incruento, se non ad applicare limitatamente l'infinito merito del sacrificio cruento; al sicuro non gli fa torto alcuno; ma almeno: che necessità v'era egli da farlo? e quale male si potea trouare in vn'anima, alquale non potesse applicarsi il sangue di Christo, senza instituire ancora a questo istesso effetto del applicatione il sacrificio detto? Al peccato originale si applica il sangue di Christo c'ol battesimo: a l'attuale con la penitenza; è così de gli altri: la onde se già v'eran vasi per tutti gli amalati, a che fare altri vasi? Se già v'erano i sacramenti per applicare il sangue; a che ordinare ancora il sacrificio? A questo anime mie io dò prima vna istanza, e poi dò tre ragioni.

Dubbio intorno al sacrificio de l'altare.

Quanto alla istanza: & io domando a voi, ^{istanza contra il dubbio} se

LETTIONE

se con vn mezzo solo potea sanarci Christo; perche n'ha fatti tanti? se vn sacramento solo potea applicare il sangue; perche ne fece sette? anzi se vna sola gocciola di sangue bastò a sanare il mondo: perche ne sparfe tanto? o ingratti, voi dunque volete mettere termine alla infinita liberalità di Dio? potea anco darci vna stella sola, e ce n'ha date tante: Tutto, perche dona conforme a chi dona, e non a chi riceue: vi ricordate che oltre il pascere i famelici, fece auanzare i cofani? sempre è soprabondante in beneficio nostro il benedetto Christo: e però quando niun'altra ragione si potesse assignare, questa sola bastarebbe; che per mostrare la soprabondanza della sua liberalità, ha multiplicati tanti mezzi d'applicare il sangue: & oltre i sacramenti, ha instituito ancora il sacrificio: Ma, come diceuo, ve ne son tre altre: e prima, se bene i sacramenti applicauano il merito del sacrificio cruento, non però lo rappresentauano così esattamente, come per beneficio delle memorie nostre desideraua Christo, che facessero: E però institui il sacrificio: che non solo fosse applicatiuo, ma commemoratiuo ancora dicendo. *Hoc facite in meam remmemorationem*: accioche nello stesso tempo e ci fosse applicato, e ci venisse minutissimamente ricordato (come mostrerò poi) il beneficio grande della passione di lui: oltre che

Liberalità di Dio.

Ioan. 6.

Ragioni per la necessità del sacrificio dell'Altare.

1. Cor. 11.

Sacrificio commemoratiuo.

che
dico
si po
facc
spon
fona
appl
te di
ran
cosa
appl
Tu
za,
le, c
purg
li co
la o
mezz
to,
ques
Chr
cio s
ticell
bene
fa in
ragio
Chri
sacris
ge se
gelic

che (e questa è la seconda ragione,) quando dicono , quali infermi si trouano, a quali non si potesse applicare il remedio del sangue con sacramenti soli , senza il sacrificio ? a questo rispondo , che questi tali infermi si trouano : e sono i morti del purgatorio, a i quali ben si applica la sodisfatione del sangue, con molte di quelle cose che sono operate *ex opere operantis*, voi m'intendete dotti, ma con niuna cosa *ex opere operato* se gli può fare questa applicatione, se non col sacrificio dell'Altare: **A morti niuna cosa gioua, ex opere operato se non il sacrificio dell'altare.**

Tu non poi dare nè battesimo , nè penitenza, nè estrema vntione, nè altra cosa di quelle, che *operantur ex opere operato* al morto purgante : Ben poi dire delle oratione, e simili cose: ma queste operano, *ex opere operantis*: la onde perche anco al morto si trouasse vn mezzo d'applicare il sangue *ex opere operato*, fu ragioneuole, che oltre i sacramenti a questo effetto dell'applicatione , instituiffe Christo ancora il sacrificio : e che nel sacrificio s'immerga vna delle particelle dell'Hostia, perche noi intendiamo il beneficio grande, che *ex opere operato* egli fa in purgatorio : e finalmente (che è la terza ragione,) e la più potente : Sapete perche Christo, oltre i sacramenti instituì anco il sacrificio : perche non bisogna che vi sia legge senza sacrificio : e nella sua legge Euan- **Perche s'immerga vna parte dell'Hostia nel Calice.**

gelica conueniua, che vi fosse il proprio sacrificio

L E T T I O N E

Due condi-
tioni del
sacrificio
che sia pro-
prio e sia
visibile.

Cōuenien-
za del sa-
crificio del
l'altare.

ficio Euangelico: Ma non vi è quello della Croce? dice Caluino: Rispondo, che il sacrificio in vna legge ha da far due cose; vna, diuidere gli huomini di quella legge da gli altri; e l'altra protestare visibilmente, & eternamente, come diceuamo da principio, i concetti intimi, che tengono quegli huomini verso Dio: Per la prima di queste cose: cioè, per separare da gli altri; bisogna che il sacrificio sia proprio, e non commune con alcuno: e per la seconda: cioè, per protestare con atto esterno; bisogna ch'egli sia visibile, e replicabile. I sacrificij de gli Hebrei, e le orationi, e le opere buone per la prima causa non sono sacrificio nostro, perche farebbero communi con molti altri: e per la seconda, ò Caluino, il sacrificio della Croce, non può essere quello, che resti nella Chiesa per sacrificio ordinario, perche non è visibile, nè replicabile: E così fu dunque ragione, che, & oltre i sacramenti, & oltre il sacrificio della Croce, ne istituisse Christo vn'ordinario, e visibile nella Chiesa sua: e douendolo istituire, già che lasciava il suo proprio corpo nel sacramento della santa cena, non poteua far meglio, che dello stesso istituire ancora, come egli certo fece, il santo sacrificio.

E Vada hora Caluino con le sue sciocche autorità, e con suoi argomenti: che se voi haucte bene in mente quello, che io, ho discor-
so, e

so, e
te le
ficio
vuon
me s
tione
Croce
ca p
volto
prim
ro m
gue i
e con
sto s
cruen
tione
suma
tione
non
del t
cruen
chiar
sato
noi v
ficien
ficac
rire p
ciam
offer
dice

so, e tutti gli argomenti soluerete da voi, e tutte le autorità vederete che parlano del sacrificio incruento; se bene egli malignamente vuole tirarle all'altro, farne guerra a noi: Come sarebbe a dire: *Sanctificati sumus per oblationem corporis Iesu Christi semel*: vero nella Croce: & hora quella santificatione si applica per corpus Iesu Christi in Hostia, molte volte, ma limitatamente: *Christus per proprium sanguinem introiuit semel in sancta*. vero morendo in Croce: e noi per lo stesso sangue intraremo in sancta, se ce lo applicaremo, e con molte altre cose, e con il sacrificio; Christo *semel seipsum obtulit*, vero, di oblatione cruenta, & hora molte volte si offre di oblatione incruenta: Christo *vna oblatione consumauit*: vero, & *hac consumatio multis oblationibus applicatur*: San Paolo dice, che noi non habbiamo che vno sacerdote solo: vero, del sacrificio cruento; anzi anco nell'incruento egli solo offre se stesso, e quei che noi chiamiamo sacerdoti *sunt ministri, & dispensatores misteriorum Dei*: San Paolo dice, che a noi vn solo sacrificio è bastato: vero, per la sufficienza, ma molti applicandolo ce lo fanno efficace; San Paolo dice, che niente si ha da offrire più, se non il corpo di Christo; e così facciamo noi; che sotto le specie di pane, e vino offeriamo il corpo, & il sangue di lui: S. Paolo dice che *sine sanguine non fit remissio*; vero, ma

Risposta al
le principi
ali opposi
zioni di
Caluino:

Hebr. 10.

Hebr. 9.

Hebr. 7.

Hebr. 14.

1. Cor. 10.

Hebr. 9.

L E T T I O N E

**Somma
del tutto.**

sine sanguine fit applicatio remissionis: e così si farebbe di dieci milla argomenti se tanti ve ne hauassero: perche la verità defende se stessa: & è chiaro; che Christo nella Chiesa doueua instituire un sacrificio proprio, visibile; e replicabile, il quale è quello, oue sotto specie di pane, & vino noi offeriamo il suo santissimo corpo.

**Apparec-
chio all'al-
tro state o
figure, o
profetie?**

che se così fusse, ve ne farebbe-
ro state o figure, o profetie? che si trouarebbe
il luogo oue Christo l'ha instituito? che se ne
trouarebbe mentione nel Testamento nuo-
uo? nelle historie Ecclesiastiche? o ne gli scrit-
ti de i Padri? voi dite bene: Ma tutto questo si
troua: Riposate, &c.

S E C O N D A P A R T E .



**Melchise-
decco e
suo sacrifi-
cio figura
della Mes-
sa.**

Psal. 109.

Ad Heb. 7.

HE Christo nostro Signore
dunque douesse instituire il sacri-
ficio della legge sua sotto specie
di pane e vino: figura per comin-
ciar di quà, ne fù così espressamé-
te il Re Melchisedecco, che non essendo: ci ha-
uerebbero ingânati, e David, e Paolo: Percio-
che: chi non sà, che e Dauide nel Salmo 109.
dice che Christo doueua essere sacerdote secó-
do l'ordine di Melchisedecco: *Tu es sacerdos
in æternum secundum ordinem Melchisedec*: e
S. Paolo più lúgaméte nella Epistola a gli He-
brei

brei vā proseguendo la proportionē fra loro:
 E certo ogn'vno di voi credo che sappia chi ^{Historia}
 è Melchisedecco, e che cosa ne dicono le scrit- ^{di Melchisedecco.}
 ture sacre? Cioè, che egli ne i tempi di Abra-
 mo era Re di Salemme, che fu poi Gierusa-
 lemme: e che tornando Abramo doppo la vit-
 toria de cinque Regi carico di spoglie, e di pre-
 da: gli occorse nel monte detto Melchisedec-
 co Rè, e sacerdote insieme, al quale come a sa-
 cerdote Abramo diede le decime d'ogni cosa:
 & egli per benedir Dio della gratia hauuta of-
 ferì pane, e vino. *At uero Melchisedech rex*
Salem proferens panem & uinum, (erat enim ^{Melchise-}
sacerdos Dei altissimi) benedixit ei: & ait, con- ^{decco fu}
quello che seguita: & iui a poco ragionando di ^{sacerdote,}
quello che diede Abramo a Melchisedecco ^{e riceuè le}
soggiunge, & dedit ei decimas ex omnibus:
 Ne qual luogo, che Melchisedecco fusse sacer-
 dote si vede chiaramente: perche riceuè le de-
 cime, & offerì il sacrificio: oltre quello che
 dice David, & oltre quello che ne scriue San-
 Paolo a gli Hebrei al 7. oue dice. *Melchise-*
dech Rex Salem sacerdos Dei summi qui ob-
uiavit Abrahae regresso a caede regum, & be-
nedixit ei: Cui & decimas omnium diuisit
Abraham, &c. e di più, che nello stesso mon-
 te facesse sacrificio, offerendo pane, e vino: lo
 stesso testolo dice: *proferens panem, & uinum:* ne-
 bisogna dire che questo pane, e questo vino
 egli lo offerisse ad Abramo: perche Abramo

LETTIONE

era carico di preda; anzi daua egli delle cose, c'hauera la decima a Melchisedecco: oltre che se di questo pane, e di questo vino non ne hauesse detto sacerdote e Rè, fatto sacrificio all'hora; vano sarebbe stato, che doppo che offerì pane, e vino, hauesse aggiunto subito la scrittura, *erat enim sacerdos Dei altissimi*: e nella lettera Hebrea la cosa è chiarissima per che il verbo dell'offerire il pane, e il vino, è appunto in quella coniugatione nella quale, non qual si voglia oblationi significa, ma solamente le sacre: sì che Melchisedecco sacerdote offeriua nel sacreficio suo pane, e vino; e Dauid dice che Christo doueua essere sacerdote secondo l'ordine di Merchisedecco, e la medesima figura abbraccia S. Paolo: là onde dico io, ma in qual cosa sarà stato simile a Melchisedecco, più che a tant'altri sacerdoti legali Christo, se non lo ha imitato in questo pane, e vino; cioè di offerire se stesso sotto le specie loro? Trouate voi altra similitudine: fatemi voi per altra ragione Christo sacerdote secondo l'ordine di Melchisedecco: Non lo farete mai: e però hauete a concedere, perche non mentino ne Dauidde, ne Paolo (che questo è pur pensiero loro, e non mio proprio,) che in tanto fù il sacerdotio di Merchisedecco figura del sacerdotio di Christo: inquàto offerèdo quello pane, e vino, figurò il sacrificio che doueua far questo, nò sopra

Similitudine fra Christo e Melchisedecco.

la Croce

la C
ma
sta
no
men
que
dice
e S
Ch
com
pale
ne,
ram
gli l
dell
dell
uiar
sacr
co
figu
ce,
ben
tion
app
il P
si d
ne,
da
poic
segu

la Croce, che quiui nō si offerì pane ne vino;
 ma nell'altare sottò le spetie di tutte due so-
 stanze. L'altra figura di questo sacrificio, dico-
 no molti, ch'era l'agnello paschale: e vera-
 mente, che per l'agnello si figurasse Christo, **Christo si**
 questo lo mostrano e San Gio. Battista oue **gurato**
 dice, *Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi,* **dall'A-**
 e San Giouanni Euangelista oue applica à **gnello.
 Christo in Croce la parola del' Esodo *os, non* **Ioann. 1.**
cominuetis ex eo, e certo: che anco l'agnello **Ioan. 19.**
 paschale figuri Christo sotto le spetie del pa-
 ne, e del vino, ce lo danno ad intendere chia-
 ramente e Gregorio nel' Homelia 22. sopra **Greg.**
 gli Euàngeli, e tutti quasi i padri santi; i quali
 delle cerimonie, che si faceuano nel mangiar
 dell'Agnello, cauano le preparationi che do-
 uiamo far noi nel ricenere di Christo sotto il
 sacramento del' Hostia: solamente resta vn po-
 co di dubbio, se la immolatione dell'Agnello
 figurasse più la oblatione di Christo in Cro-
 ce, o pure quella di Christo nell'altare; e se
 bene non v'è dubbio, che molti alla obla-
 tione di Christo sopra la Croce l'hanno
 applicata, nondimeno come benissimo dice **Alf. do**
 il Padre Alfonso di Castro, quello mangiar- **Ca.**
 si dell'agnello che si faceua doppò l'oblatione,
 ci fa per auuentura molto più commo-
 da la figura per lo altare, che per la Croce:
 poiche oue doppò la morte della Croce non
 seguì manducatione: Quà nel sacrificio del-
 l'altare.**

L'Agnello
 è figura
 di Christo
 nel sacra-
 mento.

Immola-
 tione del
 l'agnello
 figura de
 sacrificio
 dell'alta-
 re.

LETTIONE XVII.

Conci. To
le. 12.

Iuge sacri
ficio figu
ra del no
suo.

1. Cor. 10.

l'altare, così è necessaria doppo la consecratio-
ne, e la oblatione anco la manducatione di
lei; che come diffinisce eccellentemente il
Concilio Toletano 12. al capitolo 5. vn sacer
dote, che consecrasse, & offerisse l'Hostia: e
poi per elettione cessasse di mangiarla, pec-
carebbe grauissimamente, e meriterebbe d'es-
se, punito. E poi quando bene vogliate, che
la immolatione dello agnello paschale sia più
conueniente figura del sacrificio della Cro-
ce, che di quel dell'altare: per ogni modo
vn'altra figura trouaremo la quale bisogna
per forza che risponda a questo sacrificio:
cioè, quella del Iuge sacrificio, oue ogni ma-
tina si offeriua vn'agnello: e certo, perche
omnia in figura contingebant eis, come dice
San Paolo nella prima de Corinthi al 10. anco
questa quotidiana oblatione dell'agnello bi-
sogna che figurasse qualche oblatione di
Christo, e non quella della Croce: poi-
che quella non ogni giorno si fa, ma vna
sol volta si fece; dunque eccellentemente ri-
spondono le due oblationi dell'agnello pa-
schale, e del Iuge sacrificio, a i doi sacrificij
del corpo di Christo; il cruento, e l'incruen-
to: e si come l'agnello paschale in vn'an-
no vna volta si offeriua, e l'altro sacrificio
si facena ogni giorno: così il sacrificio del
corpo di Christo in Croce vna sola volta
si fece: e quello che dello stesso corpo si fa

et al. 1

2. q. 1

for-

sotto
tina
che
altre
16.
Hir
men
e l'a
fatto
di lo
pru
don
eum
crisi
Cro
doi
che
di c
offe
di C
lam
ama
le p
cioe
sto
zi e
mo
con
allu
tare

sotto le specie del pane, e del vino; ogni matina si replica. Ma bellissima è vn'altra figura, che me ne soccorre, e poi voglio passar ad altro: sapete quale? quella del Leuitico al 16. oue comanda Dio, che si piglino doi Hirci, ambe doi *pro peccato*; ma che diuersamente si sacrificino; cioè, vno amazzandolo, e l'altro lasciandolo andare doppo hauerui fatte sopra alcune preci alla solitudine: vno di loro dice, *offeret domino*; e l'altro, *facies caprum emissarium*; cioè, *statuet vinum coram domino, vt fundat prece super eum, & emittat eum in solitudinem*, Ecco i doi Hirci; doi sacrificij del corpo di Christo, vno cruento in Croce, e l'altro incruento nell'altare: Ambidoi sono *pro peccato*, perche nella maniera che io dissi, ambi doi sono propitiatorij: ma di questi vno si amazza, e si infanguina, e si offerisce sanguinoso, come si fece del corpo di Christo nella Croce: ma l'altro si piglia solamente vi fanno le preghiere sopra, e non si amazza; perche nel sacrificio dell'altare, con le parole della consecratione si lascia andare cioè, non si ammazza il corpo di Christo, e se ne fa oblatione senza sangue; Anzi è bello, che questo secondo Hirco si domandaua emissario; e questa Hostia seconda si poteua dire che *siebat missa*; quasi per alludere anco nel nome col sacrificio dell'altare, oue dell'Hostia, incruento facciam quel-

Figura de
doi hirci.

Leuit. 16.

Allusione
alla voce
Messa

LETTIONE

sacrificio che domandiamo *Missam*: vedete voi se la figura può essere più a proposito, e se figure mancano.

Profetie della Messia. Hora passiamo a qualche profetie, e consentianfi di portar le più chiare solamente:

Psal. 71. 71. quello che a prima vista pare che dica ogni altra cosa: cioè, *erit firmamentum in terra in summis montium*. Quel Salmo comincia come sapete: *Deus iudicium tuum regit eam*; E parla chiarissimo quanto altro Salmo vi sia, di quelle cose, che doueuanuo auuenire al tempo del Messia: come farebbe, che *coram eo procident Aethiopes*: che *reges Tharsis, & insula munera offerent*; e simili altre cose: e soggiunge, che in quel tempo, *erit firmamentum in terra in summis montium*; la qual cosa non pare quasi che possa bene intendersi: ma chi vada vedere la lettera Hebraea troua il secreto. Et vede che i settanta interpreti hanno con queste parole celato vn poco il profundissimo segreto del sacrificio dell'altare: perche veramente la lettera Hebraea dice, che *in summis montium*: cioè, che nel principal luogo della Chiesa, e di tutti i sacramenti serà all' hora, non *firmamentum in terra*, come hanno esposto i settanta: ma *placenta tritici*, o *memorabile triticum*; la schiacciata di formento, che è l'hostia nostra, è la parafrasi Caldeica, la quale anco da gli Hebrei istessi è tenu-

Luogo notabile.

ta in grandissima autorità, ci caua di dubbio,
 e dice che all'hora, al tempo del Messia si farà
 vna cosa nuoua: cioè, che erit *sacrificium pa-*
nis, & altri dicono, che non bisogna legere,
 erit *firmamentum*, mà erit *frumentum*, in *sum-*
mis montium: Andate voi, e ritrouate profetia
 più chiara sì come chiarissima è ancora quel-
 la di Malachia: oue predicendo che denno ces-
 sare i sacrificij legali, e che doueano cedere
 al sacrificio Euangelico: dice nel primo Malac. 2
capitolo. Non est mihi voluntas in uobis, nec
munus accipiam de manu uestra. A solis enim
ortu usq; ad occasum, magnum est nomen meū
in gentibus, & in omni loco sacrificatur, &
offertur nomini meo oblatio munda. Intorno
 alla qual cosa si vede chiaro, che Dio rifiuta i
 sacrificij legali, e che parlando alla profetia con
 il tempo presente per lo futuro, dice di non vo-
 lere quelli, perche al tempo à venire, che è ho-
 ra, il suo Santo nome non solo appresso à gli
 Hebrei, mà sarà ancor grande appresso alle gen-
 ti: & in ogni luogo si sacrificherà à lui vna so-
 la sorte di sacrificio, ma mundissimo: Et ecco
 che è adempita la profetia quanto alle genti,
 le quali sono venute alla vera cognitione di
 Dio: ma quanto al sacrificio, quale è questa
 cosa mondissima, che si offerisce à Dio, se non
 il sacratissimo corpo del benedetto Chri-
 sto: Ne però intende Malachia, di quel-
 la oblatione di detto corpo, la quale si fe-

Messa pro
 detta da.
 Malachia

L E T T I O N E

ce già sopra il legno della Croce; perche quella, *non sacrificatur, & offertur in omni loco*, ma fu sacrificata, & offerta in Gierusalemme solamente: dunque ragiona del sacrificio dell'altare, il quale *ad ortu ad occasum* viene fatto a Dio. Diciamone anco vn'altra, che è in Dan. 12. Danicle al 12.oue profetandosi, che nel tempo di Antichristo cesserà per tre anni e mezzo il sacrificio nostro, *Cum ablatum fuerit iuge sacrificium, & posita fuerit abominatio in desolationem, dies mille ducenti nonaginta*: di quale sacrificio domando io a voi, si ragiona in quel luogo? quale è il sacrificio de' Christiani, che cesserà all'hora? Non le vittime Hebrece, che queste già son cessate: Non le orationi, che non tutte cessaranno: non le opere buone, che pure ne resteranno: non il sacrificio della Croce, che quello in effetto cessò subito, & in virtù non cesserà mai: dunque a viua forza bisogna, che quello luogo se intenda, come senza dubbio s'intende, del sacrificio dell'altare: E così oue a pena credeuate di ritrouar figure, voi ritrouate di questo sacrificio non solamente figure, ma profetie espressissime.

E però fugge Luthero: e di nuouo grida: Fuga di Luthero. che accadano figure, o profetie? veniamo al punto: se questo sacrificio douesse farsi nella Chiesa: l'hauerebbe fatto Christo, & hauerebbe dato ordine a noi, che lo facessimo: ma

non

non si troua, nè che Christo offerisse il corpo suo, nè che lasciasse a noi che l'offerissimo: dunque bene douiamo riccuere questo corpo in sacramento, ma offerirlo in sacrificio, questa è superstitione, & impietà grandissima: Buono: ma che diresti Luthero, se io quasi a temerario Golin, con la tua propria spada ti troncassi il capo? quello solo di questa Hostia sacrata habbiamo a far noi, che Christo fece: è verissimo: ma oue tu aggiungi, che Christo ben la diede a gli Apostoli, ma non la offerì al padre: Dico io, ma Christo nella Cena, doppo hauer consecrato il pane, prima che lo desse come sacramento a gli Apostoli, lo offerì come sacrificio a suo padre: ^{Christo prima che desse il suo corpo a gl'Apostoli l'offerì a Dio per loro.} dunque anco noi, non solo douiamo vsarne come di sacramento, ma vsarne ancora come di sacrificio: Volete vedere che Christo offerì prima, che communicasse? e che hauendo il pane consecrato in mano, prima lo offerì a Dio per gli Apostoli, che lo communicasse a gli Apostoli? sentite le parole di Christo in S. Luca, *Hoc est corpus meum, quod pro uobis datur*: Dice, *datur*, vedete in presente: questo è il mio corpo il quale hora si dà: hora si offerisce. Che oblatione era questa? non certo quella della Croce, che all'hora non si faceua: dunque all'hora lo daua Christo, e lo offeriua al padre in sacrificio incruento: Nè bisogna dire, che all'hora si daua non a Dio, ma a gli

LETTIONE

Tutti i
Testi Gre
ci parlano
del dare
in presen
te.

Arte dello
Spirito
Santo.

Benedire
e render
gratie so
no ceri
moni de
sacrifican
ti.

a gli Apostoli; perche non dice, *quod uobis*,
ma dice, *quod pro uobis datur*: voglio che sap
piate hora di più, che se bene del sangue si di
ce poi in futuro, *fundetur*; & in tutti gli altri
Euangelisti si dice pure in futuro *effundetur*:
nondimeno nel testo Greco, ogni cosa è nel
tempo presente, *datur, traditur, funditur*:
E questa è stata arte dello spirito santo, il
quale doi sensi ci fa cauare tutti doi verissimi:
Nel latino, che questo istesso era quello che
doueua offerirsi in futuro nel sacrificio cruen
to: e nel Greco, che quello stesso era quello
che si offeriua all' hora in presente nel sacrifi
cio in cruento. Anzi nel latino ancora, ap
presso a Luca vi ha lasciato vn presente, *quod
pro uobis datur*, accioche se alcuno volesse ca
uillare con l' autorità della editione vulgata,
veda che anco nella editione vulgata non è pos
sibile a saluare questo detto di San Luca,
Quod pro uobis datur, se non si concede
quello che è uerissimo: cioè, che Christo pri
ma che desse l' hostia consecrata in commu
nione a gli Apostoli, la offerì per gli Aposto
li stessi in sacrificio a Dio. Et anco quel bene
dire, e quel render gratie, fanno gli Hebrei, che
sono tutte ceremonie de sacrificij: oltre che,
se Christo prima che comunicasse gli Apo
stoli non hauesse fatta la oblatione a Dio, che
cosa vorebbe dire quella parola: *Hoc facite in
meam commemorationem*? *facite*; che? Al sicu

ro se Christo non haueua fatta la oblatione, niuna attione haueua fatta intorno all'Hostia infino all'hora: che attione dunque voleua egli, che immitassero gli Apostoli, quando disse: *Hoc facite in meam commemorntionem*? In somma non si può vedere cosa più chiara, se vi si pensa bene: e così non solo le figure, e le profetie mostrarono che Christo doueua instituire, & esercitare, & ordinare ad altri questo sacrificio: ma habbiamo veduto il luogo espresso oue tutte queste cose furono fatte da lui.

Hora sentite di più: che oltre quel luogo oue chiaramente si vede, che Christo sacrifica egli stesso, & ordina il sacrificio Euangelico a gli Apostoli suoi, vi sono doi luoghi nel testamento nuouo, vno nel quale il Signore presuppose, che nella sua legge euangelica si hauesse da sacrificare: e l'altro anco più rileuante, oue si vede che doppò la morte di Christo gli stessi suoi Apostoli attualmente sacrificauano. E certo io non credo, che alcuno sia sì sciocco, il quale non conosca la relatione perpetua che si troua fra sacrificio e altare: e che non sappia, che doue è sacrificio, è altare: e doue non è sacrificio, sarebbe vano, che vi fosse altare, l'istessa Eucharistia come sacramento non richiede altare: si bene come sacrificio. E però voi Caluinisti istessi, perche non admettete il sacrificio, ma solamente la cōmunione: per questo il luogo do-

Relatione
perpetua
fra l'altare
& il sacrificio.

Caluinisti
nō admet-
tono alta-
re.

LETTIONE

ue fate la cena, ben lo chiamate mensa ma non altare : La onde argomento io così : dunque se Christo non hauesse voluto , che nella sua legge Euangelica vi fusse vso di sacrificio: non mai haurebbe o presupposto , admeſſo , che **Math. 5.** vi fosse altare : e pure in San Matteo al quinto dice, *si offeres munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris , quia frater tuus habet aliquid aduersum te: relinque ibi munus tuum ante altare, & uade prius reconciliari fratri tuo, & tunc ueniens offeres munus tuum* : A chi parla à Christo , o Caluinisti ? e di che parla ? quello che si faceua nella legge Hebreà ? o di quello che haueua da farsi nella legge Euangelica ? questo è tanto chiaro , che nulla più : perche queste parole furono dette nel Sermone in monte, oue daua i precetti della legge Euangelica : e doppo hauer detto , *Andistis quia dictum est antiquis: Non occides: ego autem dico uobis*, a noi dunque nella legge Euangelica ragiona : & ad ogn'vno di noi raccorda questo: che *si offeramus munus nostrum ad altare, & c.* Dunque presuppone , che noi nella legge Euangelica douiamo hauer altare : ma doue è altare, è sacrificio: vedete voi o Caluinisti , se l'argomento corre , che il sacrificio nostro quotidiano fu presupposto da Christo, e se anco e vero il correlario : che fate male voi , a non voler che mensa : & a sdegnare il nome dell'altare: tanto più che anco S. Paolo

Christo
nella sua
legge pre-
suppone al-
tare e sacri-
ficio.

a gli

DECIMASETTIMA. 304

a gli Hebrei all' vltimo disse espressamente, che *habemus altare*: ma passiamo al luogo ch'io diceuo, oue ne gli atti de gli Apostoli si dice chiaramente, che gli Apostoli diceuano messa: Bene è vero, che non vi trouaremo questo nome messa: perche la parola *missa*, o è Hebreca, Questa voce Messa non è Greca. o Latina, non Greca: E però il volere nel Testamento nuouo, che è scritto in Greco ritrouare la parola, *missa*, sarebbe tanto come in vn testo tutto Latino voler trouare la parola, *chinos*, od altra voce Greca: *missa*, in somma non è possibile, che si troui ne i testi Greci; ma come domandano la messa i Greci se non liturgia? e questo lo fanno fino i fanciulli: onde si trouano ancora come direm piu basso, diuerse liturgie: cioè, diuerse messe di diuersi padri: si che s'io trouerò, che gli Apostoli facessero la liturgia ne gli atti, senz'altro hauerò trouato, che diceuano messa. Et ecco ne gli atti al 13. tanto chiaramente, che non si può recalcitrare: oue narrando il testo, che co' sa facessero gli Apostoli, quando lo Spirito santo disse loro: *segregate mihi Paulum, & Barnabam*, dice, *liturgizondon aften*: cioè, facendo eglino la liturgia, che è tanto come a dire mentre diceuano messa: e ben lo vide Caluino sopra gli atti de gli Apostoli, ascoltatori, e cercò di fugire quanto potè: dicendo, che il testo Latino ha esposto, *ministrantibus*, e non *sacrificantibus*, Liturgia è la Messa. A. 13. Apostoli ne gli atti dicono Messa.

LETTIONE

bus, ma il pouerello non vede, che se bene è tradotto *ministrantibus*: è però aggiunto *ministrantibus domino*: il quale ministero al Signore, dica egli, se piu propriamente possa essere di quello, che se gli fa all'altare: Erasmo anch'egli, quello che *posuit oua* a tutte le heresie moderne nelle annotationi sopra gli atti de gli Apostoli in questo luogo si torce stranamente: E prima confessa certo quello che non può negare: cioè, che la parola Greca importa sacrificio, e che in vece di dire *ministrantibus domino*, piu propriamente si sarebbe detto, *sacrificantibus illis*: ma come si viene a cercare, quale fosse questo sacrificio che faceuano gli Apostoli? sentite cosa da ridere, dice, che *nullum sacrificium Deo gratius est*, che impartiri *doctrinam Euangelicam*: o buono: Erano insieme a predicare: & il testo in vece di dire, che predicauano, ha detto che sacrificauano: Se a voi piace questa esposizione, ò giudiciosi, accettatala: Io per me credo, che se ne ridano fino i fanciulli: e che dicendo quiui il testo, che gli Apostoli sacrificauano (anco secondo la esposizione di Erasmo istesso, che veramente la parola è chiarissima) nè essendo da dire, che sacrificassero vitelli, o buoi all'Hebrea: dunque bisogna conchiudere necessariamente, che quà diceuano messa: e che doppo la partita di Christo era pur rimasto nella sua santa Chiesa il sacrificio.

Erasmo
maligno e
goffo.

Argomen-
to che
stringe.

Quel

DECIMASETTIMA. 305

Quel sacrificio, e quella santa messa, della quale sono così pieni tutti gli scritti, e de i dottori sacri, e delle historie Ecclesiastiche, che il referirli ad vno ad vno, molto più spatio di tempo richiederebbe, che io non posso spendere: Tuttavia, nominandone alcuni per tutti gli altri; Di questo sacrificio, con, lo stesso nome di messa ragionano Sant' Ambrogio nell' Epistola 31. e San Leone Papa nell' Epistola 88. che sono tanto antichi; oltre Gregorio Santo, e tutti i più moderni mille volte: Sant' Ignatio medesimo: che vide Christo in carne; infino à quel tempo, scriuendo ad *Smirneses* dice: *Non licet sine Episcopo, neque sacrificium immolare, neque missas celebrare*: e lo stesso Santo scriuendo ad *Trallianos*, & ad *Neronem* dice che di Pietro quando diceua messa, Diaconierano Clemente, & Anacleto, e di Paolo Timotheo, e Lino: San Cipriano scriuendo *Cecilio fratri*, dice: *Neque aliud fiat a nobis, quàm quod pro nobis, dominus prior fecit, ut calix qui in commemorationem eius offertur, mixtus uino offeratur*: le medesime parole replica Sant' Agostino nel libro quarto de *doctrina Christiana*: Isidoro nel libro primo de *officijs*, al Capitolo 15. dice che *ordo missæ primo à Sancto Petro est constitutus*. Clemente Romano nell' Epistola terza, de *officio sacerdotis*: Anacleto nell' Epistola, ad

Autorità
de Padri
per la Mes
sa.

Ambr.
Leo.

Greg.
Ignat.

Cypr.

August.
Ibid.

Clem. Ro.
Anacl.

Q^a omnes

LETTIONE

Dion. Ar. *omnes orientales* : Dionisio Arcopagita nella Gierarchia Ecclesiastica : tutti questi hun-

Historie **per la Mef** **ia.** **Abdias.** gamente ragionano della Messa : oltre che, se miriamo alle historie, Abdia dice, che Pietro celebrò Messa in Antiochia : & il primo altare oue egli celebrò in Italia con vna

fermissima traditione, si troua in Napoli an' hoggi : Che San Giaco. dicesse Messa :

Sinodus oltre che la Sesta Sinodo lo dice, si troua ancora la liturgia di lui : la messa di San Mar-

Iacob. **Marc.** **Andr.** co pur si troua : e di Sant' Andrea che egli dicesse messa ogni mattina non v'è dubbio : perche egli medesimo ad Egea proconsole lo disse, con quelle parole, *ego quotidie sacrifico agnum immaculatum.* Dio buono, non v'è nè

Latino, ne Greco, nè Caldeo, nè Etiope, anco Scismatico della Chiesa, che non ratenga l'vso della messa ; perche è troppo chiara la institutione di lei : e voi pueri ingannati, vi siete lasciata torre questa cara gioia, e questo ricchissimo thesoro ? Dhe rinfa-
tuite.

E quando vi dicono, che se la messa fosse da Christo, non si sarebbe mutata tante volte, quante è stata mutata; rispondete loro arditamente, che la sostanza della messa, la quale consiste nella consecratione, oblatione, & con sentione dell' Hostia : questa non si è mutata mai : ma che le cerimonie le quali non per altro vi si fanno intor-

no,

Sostanza
della Mef
sa non si
muto mai

no,
tati
con
poli
do.
l'alt
non
perc
la p
ti,
doct
obse
dime
Tim
za di
in ad
nost
repre
Chri
mo l
sentia
do er
tolto
mo c
se fat
se seg
fanti
Chri
nalme
nus r

no, che per suagliare i circostanti alla meditatione della passione di Christo; queste secondo il maggiore, o minore fervore de i popoli, si sono di tempo in tempo andate variando. E delle liturgie, tal'vna è longhissima, e l'altra molto breue: Basta che niente si fa, che Ceremonie della Messa di S. Paolo.

non sia conforme alla Dottrina Apostolica perche se leggiamo, il Salmo, o la dottrina o la profetia, questo è di Paolo a Choroiti, *vnusquisque vestrum habeat psalmum, doctrinam, & prophetiam*: Se habbiamo obsecrationi, orationi, postulationi, e rendimenti di gratie; tutto è di San Paolo a Timotheo: e così d'ogni altra circostanza di lei; *& omnia*, come dice San Paolo, *in adificationem facimus*: & in somma, con le nostre cerimonie, facciamo vna bellissima representatione della vita, e della morte di Christo: percioche se entrati all'altare diciamo la confessione: piena de peccati; rappresentiamo però, che innanzi a Christo il mondo era pieno di peccati; se diciamo l'introito tolto dal testamento antico; raccordiamo che all' hora vi restauano per le promesse fatte nel testamento antico del Messia: se seguitiamo i *chirie*; accenniamo le voci de santi padri, che domandauano la venuta di Christo: se la gloria *in excelsis*; che egli finalmente venne: se si vogliamo a dire, *dominus vobiscum*; che egli si presentò al mondo:

1. Cor. 15.

Ad Tim. 2

1. Cor. 14.

Significatione delle cerimonie della Messa.

LETTIONE

do : Se diciamo l'orationi ; che egli innanzi che predicasse, staua pregando per noi : Se l'Epistola , che San Giouanni predicò innanzi a lui: se il Vangelo; che egli cominciò le sue predicationi : se il Credo; che la fede di lui cominciò a spargersi : Se l'offertorio: che egli deliberò di offerir se stesso per noi: Se le segrete : che non essendo ancor venuta l' hora stette nascosto vn poco : Se il prefatio : che venne trionfante in Gierusalemme : Se si tace : che arriuò la notte della passione : Se si baccia l'altare : che Giuda con il bacio lo tradì : Se si leua l'Hostia: che fu crocifisso : Se si leua il Calice : che sparfe il sangue per noi : Se si tace : che morì: Se si alza la voce : che il centurione lo confessò : Se si torna a tacere , che egli stette sepolto : Se si dice *pax uobi* : che egli risorse, e diede la pace a gli Apostoli : Se si dice , *Agnus Dei* : che la Chiesa sentì infinita allegrezza vedendolo : Se si fa la comunione : che egli tornò a mangiare con i suoi : Se si legge la scrittura : che espose i sensi di lei : Se si va in mezzo all'altare: che egli andò in cielo : Se si dice oratione: che egli prega per noi : Se si torna in mezzo: che egli è fatto vguualmente d'Hebrei, e de Gentili : Se si dice *ita missa est* , che finirà il mondo : Se si volge al popolo : che egli verrà a giudicare : Se si dà la beneditione;

zione; che egli a i buoni dirà, *venite benedicti*: Se si dice *in principio*; che ogni nostro e principio, e fine, deue esser sempre in lui: E tutto questo discorso, non è se non alla grossa: che se minutamente se ne ragionasse, Dio buono, ò ingannati, di quanta dolcezza vi trouareste priui, non venendo alle messe?

Ma non v'è più tempo: Hora io pongo ^{Epilogo di tutta l'opera.} fine, non solo a questa lettione, ma a questa terza parte; anzi a tutte le mie lettioni, sopra dogmi: perche se bene domani ragionerò pur anco in forma di lettione: Tuttauia io non sono per ragionare più come con ingannati, ma presupponendo, che per gratia di Dio: anzi sapendo certo, che per gratia di Dio, pure alcuni di voi sono usciti d'inganno: con quelli, e con voi, ò cattolici, accioche non cadiate, ò che non ricadiate, alcuni auuertimenti sono per apportarui: da i quali, & impariate a conoscere gli heretici: e conosciuti, che voi gli habbate, sappiate il modo di trattar con loro, ò per dir meglio di non trattar con loro, accioche non vi ingannino. Hauete veduto nella prima ^{Materia della lettione seguente.} parte di queste lettioni, quanto son forti i fondamenti catholici: nella seconda, quanto è pura la dottrina loro: e nella terza, quanto son false le calunnie altrui: Hora domani, voi sentirete come v'habbate

LETTIONE XVII.

a reggere: accioche fatta la sanatione, come spero, non manchi il medico di darui il modo per la conseruatione. Andate in pace, &c.



LET.

L

N



sto
per
nite
son
ger
tem
allo
mal
di d
fetto
don
ogn

308
LETTIONE XVIII.

ET VLTIMA.

*Nella quale si mostra per cōclusione dell'opra:
quanti danni facciano le heresie; quanto
odiati da tutti i santi siano sempre stati gli
heretici; Con quanta cura bisogna procu-
rare di conoscerli: e conosciuti, che si so-
no, come si de bbono fuggire, &c.*



O non presumo già (ascol-
tatori) che queste mie let-
tioni habbiano fatto quel
frutto o che bisognateb-
be per lo seruigio vostro,
o che risponderebbe al de-
siderio mio: ma sò ben que-

sto almeno, chen è che esse (la Dio mercè) son-
però state totalmente inutili: nè per essere fi-
nite da ridirsi: finito è però il tempo che pos-

sono giouare: Che a dire il vero non subito Le predi-
che gioua
no ancora
poiche so-
no sentite.
germolia, poiche è gittata in terra la semen-
te: nè opira in vno instante, poiche è dentro
allo stomacho il reubarbaro. Sono tal'hor si
mal disposti gli animi de gli huomini da vna
di due cose: cioè, o dall'habito fatto, o dall'af-
fetto; che se bene sentono dire il vero: e inten-
don la ragione, che gli doturia conuincere: ad
ogni modo, ò l'assuefatione non gli lascia ri-

LETTIONE

soluere, a mutarsi : ò pur qualche passione a
 quello, che già intendano , non che sentono,
 non vuole che consentano. Nè però è sempre
 inutile c'habbian sentito il vero : perche co'l
 tempo ò quell'affetto manca : ò dal rimorso
 interno viene rotto lo smalto di quell'habito:
 & all'hora quella semente, che già fù sparsa in
 terra , comincia a spuntar fuori , & il medica-
 mento , che gli fu posto in corpo , comincia
 ad operare. Non torna vacua la parola di Dio,
 dice la bocca che non può mentire , però non
 è mai senza frutto , che si faccia capire al pec-
 catore il giusto , ò all'heretico il vero : perche
 se bene all'hora egli non solo non vi pensa,
 ma non vi vuol pensare: vien poi fra poco tē-
 po vna infirmità , vna prigionia , vna tribula-
 tione, ò qualche altro accidente: dal quale de-
 stò, e mosso quel cuore : a quello che spregiò,
 volge la mente ; e di quel vero , ò giusto si
 preuale, che se altre volte non hauesse sentito,
 hora non giouarebbe: di modo tale, ch'io quā-
 to a me , anco di quelli che senza conuertirsi,
 hanno con diligenza sentite le lettioni , resto
 assai sodisfatto: perche verrà forsi tempo , che
 le pillule prese faranno operationi ; che la se-
 mente sparsa manderà fuori i frutti : e che se
 hora mi spregiano , si burlano di me : mi lo-
 deranno , e mi benediranno : Tanto più che
 per aggiunger caldo ò alla terra , ò al ventre:
 tutti noi, ò Cattolici, conyn'ardore , di chari-

Sap. 1.

Rimedij
 per fare
 che le pas-
 sate predi-
 che giouino.
 no.

tà grandissima, senza intermetter mai, andarem pregando per le salutì loro : e questo vuol che basti senza trattarne più, per quelli, che pur restano in errore. Ma quanto a quelli, o che non mai sono stati ingannati, o che per mia ventura, & aiuto di Dio, a queste mie lettioni si son disingannati : Sì come io e lode gli vni, che fra tanta tempesta non han fatto naufragio : & amo gli altri con tenerezza immensa quasi figliuoli miei, regenerati in Christo : Così e gli vni, e gli altri prego con quanto ardore i posso, che per amor di Christo cerchin' di conseruarsi : Nè per altro, o Cattolici doppo hauer io finite le proposte lettioni : hora di nuouo me ne ritorno a voi, che per iscongiurarui con questo mio vltimo ragionamento, ad hauer buona cura di voi stessi : a render laude a Dio, che v'habbia, o preseruati, o risanati : a fortificarui in lui : a comandarui a lui : a mirare il periglio nel qual sete : a considerare quanto vicino a voi si abbruscia la parete : anzi quante scintille vi van volando intorno : e finalmente a procurar ripari incontra il fuoco. Iddio sà (che il tutto sà) quanto io bramarei, che questa vita mia potesse asicurar l'anime vostre : e quanto volentieri spanderei questo sangue, per conseruarui mondi da così fiera lepra : Ma poi che nulla vi gioueria la vita : per hoggi almeno aneora anderò procurando che vi gioui

Amore
verso quel
li che si so
no conui
ti.

Scopo di
questa let
tione.

la

L E T T I O N E

la lingua: Et in questo discorso, senza passione, e senza interesse, senza odio, omala volontà, ch'io porti ad altri mai, che al vitio solo; per mero vostro bene, e puro desiderio della vostra salute, quattro cosette vi narrerò per ordine: cioè, quanti danni facciano le heresie: quanto odiati da tutti i santi Padri fosser sempre gli heretici: con quanta cura bisogna procurare di conoscerli; e conosciuti poi, in che maniera ci bisogna fuggirli, e schifarli.

Diuisione della lezione.

Danni delle heresie.

Calamità delle provincie heretiche.

Miseria di Francia.

E certo quanto al primo, che è il capo, ou'io tratto de i danni, cho ci fanno le heresie; in vece di parlare, vorrei potere aprire quasi vna gran fenestra entro a quest'alpi; e doppo hauerui tratti, & affacciati a lei, non dire altre parole, che accenar col dito, & esclamare: Ecco Francia; Ecco Germania; Ecco Fiandra; Ecco Inghilterra; o miseri, e miserabilissimi essemi: chi vi può ripensare, e tener gli occhi asciutti? oue sono le leggioue l'obediencia a i Principi? oue il timor de i subditi? oue l'amor de i padri? oue la quiete? oue la pace? Pouere provincie: gemme d'Europa: fiori del mondo: come andauano già altiere, e belle, come giacciono hora e squallide, e impiagate: Fù pur misero, fù pur infauito per loro quel maledetto giorno; che peste così fiera cominciò a penetrarui: e che peggiore (eh quato) di qual si voglia furia, vi pose dietro il piede l'heresia: Ecco subito Francia, che quasi

fi

DECIMA OTTAVA. 310

si frenetica volge i denti in se stessa, che squar-
 cia le carni, che rompe l'ossa, che succhia le
 medolle a se medesima: e di quell'arme, ch'en-
 trauano tremende sin dentro a gli arsenali
 dell'Asia, e che recuperanano il sepolcro di
 Christo, si serue adesso a far piaghe mortali
 entro al suo proprio corpo: e far entro a i suoi
 campi, fiumi di sangue de suoi proprij figli.
 Ecco Fiandra, che impazzità in tutto, a gui-
 sa d'vna cagna arrabiata: caccia i denti ne i
 falsi: morde le pietre, destrugge i tempij? in-
 etudelisse nelle immagini: discommoda da se
 stessa le sue mercature: impedisce i suoi tra-
 fichi, rompe i suoi negotij, chiede pace, e
 vuol guerra: non sà quel che desidera: caccia
 vna legge, e ne piglia cento: per non hauer
 padrone ne vuol mille, e mentre braua, che
 da gente straniera è impouerita; in vece di
 vna sola, da ogni banda del mondo chiama
 nationi strane che vadano a spogliarla. Ecco
 Inghilterra, che perde in vno instante tutto
 il valote, e la fiera anticha: e di si altiera, e
 ardita che fù già, fatta tutta tremante, quasi
 dalla beuanda d'vna nouella Circe transfor-
 mata e mutata di Leone in Coniglio, o di
 Lionza in Lepre, a i cenni d'vna femina s'a-
 ghiaccia; teme, trema; tante fedi riceue, quan-
 te le si commoda che riceua: e perche trop-
 po creda, nulla crede: anzi quello che crede,
 si sforza di non credere: e per saluar se stessa

Miserie di
Fiandra.

Miserie di
Inghilter-
ra.

non

L E T T I O N E

Miseric
di Germa
nia.

non ha altro rimedio, che andar mettendo il
foco entro a i vicini tetti; quasi che posta in
mare, non tema quell'incendio, che presto pre
sto, ogni intendente vede, che tutto insieme
ha da voltarsi in lei: ma quello che più importa.
Ecco Germania: Quella Germania, o huomini,
quella Germania, o donne, quella Germania,
o mondo; di chi non è nel mondo chi non
abbia sentito a laudare il valore, e a celebrar
la fede: & hora vn desperato fraticello, e quattro
pedantelli, l'hanno tutta commossa: In cento
sette e più l'hanno diuisa. Ogni giorno vna
fede le vanno accomodando: le armi ancora
le posero già in mano: E poi, che crude
guerre fecero far frà loro: peggior d'ogni
guerra han data hora vna pace: entro alla
quale quasi concordi tutti a volersi dannare,
niun cura più quello che l'altro creda, pur
ch'egli creda il falso: Misere, & infelicissime
Prouincie: che fatte essempio di miseria all'
altre, non si auengono ancora d'essere misere.
O te felice, e piu volte beata, Italia mia: E
tù credi che goderesti questa pace? che
viueresti in questa sicurezza? che ratte
neresti questa tranquillità? se per le colpe
tue piacesse a Dio. (ahi fugga tanto male) di
lasciarti infettare di così cruda peste? Niente
di meno, le tue conscienze sarebbero inquiete
le tue vite in pericolo; le tue facoltà mal sicure:
le tue leggi spregiate; i tuoi Principi
vili.

Felicità
d'Italia.

DECIMA OTTAVA. 311

vilipesi; la tua gloria perduta, ogni tuo bene in forsi: E tu dentro alle mani di sporca, e brutta colluione d'huomini, che callarebbe subito a tuoi danni: Videte anime mie, quanto è rileuante il mantenersi intatti: e quanto è ragione, ch'ogni minuta cosa in questo fatto si curi, poiche ben picciola fauilla basta a fare ogni incendio.

Ma poiche a me non pare di potere arriuare in modo a dipingerui i danni delle dette Prouincie, che i soli esempi loro vi facciano più cauti: Meglio è, ch'io venga a mostrare le ragioni: perche di tutti i mali, quello che fa più danno è la heresia? Sapete perche? perche essa v' a trouare il fondamento: E chi non sà, che chi rompe la torre, o getta a terra il merlo, fa qualche altro danno per dentro alle pareti, ben nuoce all'edificio sì: ma quello totalmente l'atterra, e lo distrugge: che si volge a minar le fondamenta? Fondamento di tutto l'edificio Christiano, come ogn'vno sà, è la santa fede. *Si quis super fundamentum hoc, &c.* 1. Cor. 3. E l'heresia, (di questo non v'è dubbio) contra la santa fede adopra le sue forze, dunque al l'edificio di Christo niuna cosa nuoce, quanto fa l'heresia. *Sine fide impossibile est placere Deo*, e l'heresia ci toglie la fede, *Fides est substantia rerum sperandarum*, e l'heresia ci leua la fede, *Iustus ex fide viuit*; e l'heresia ci fa perder la fede, dunque sola l'heresia basta: perche

Heresia
che peg-
giore di
tutti i viti.

Heb. 11

Hebr. 11.

Hebr. 10.

L E T T I O N E

Thom.

Formali-
tà del pec-
cato.

Herefia e
esclude da l
la Chiesa.

che non possiamo mai fare opera alcuna che sia grata a Dio; perche non possiamo mai fon-
dar bene le speranze nostre: E perche siamo
priui della vita dell'anima. San Tomaso dice
eccellentemente, che la formalità del peccato
altro non è, che la auersione, e dilongamento
che noi facciamo da Dio: ma chi si allontana
più da Dio, quello che non obedisse nel-
le opere; quello che ne anco gli crede? Cer-
to il secondo: e però niun peccato più ci
allontana da Dio, che l'heresia: Mentre io
faccio peccati d'opre, pure che rimanga salua
la fede, io son quasi sicuro; perche il ti-
more è intiero, col quale posso trouar la
strada d'uscir dalle procelle e dalli scogli: ma
perduta la fede, che è tanto come dire rot-
to il timone, che cosa resta più, se non
naufragio? Quasi che non sia manco male
l'adulterare sapendo di peccare, che adulte-
rare, & ostinatamente credere di non pecca-
re. oltre che (e questo è troppo) i peccati
dell'opre mi togliono la gratia, ma non però
mi caccian'dalla Chiesa: là doue l'heresia
non solo mi toglie la gratia di Dio, ma mi
esclude di più dalla vera Chiesa di lui, mi fa
restar priuo di tanti, e tanti beni, che sono
nella Chiesa: Vedete voi, se peste più crudele
può trouarsi nell'anima, di questa? *Qui cecide-
rit super lapidem istum confringetur; super
quem vero ceciderit conteret eū:* diceua Chri-
sto

DECIMA OTTAVA. 312

sto in San Matteo al 21. E se bene pigliata Matt. 21.
la pietra per se stesso; e voleua dire, che i Giu-
dei quando voleuano percuotere lui, offen-
deuano se stessi: e che egli quando hauesse vo-
luto batter loro, gli hauerebbe, come ha fatto:
ridutti in mille parti ad vltimo estermínio:
Tutto pero si può anco intendere, la pie-
tra la fede: che è, come diceuo, fondamento
del tutto: e poi esporre il testo, che *qui ceci-*
derit super lapidem istum confringetur. Cioè Nuoua es-
che chi pecca di sopra dalla pietra nell'edificio positione.
dell'opre, ben haurà qualche danno sì, ma
super quem lapides ceciderit conteret eum,
ma chi peccarà soggiacendo alla istessa, pietra
della fede; oh questi troppo maggiori danni
sentirà di quell'altro, & in summa sarà caduto
nel più horrendo peccato, che noi possiam
trouare.

Cioè in quel peccato, che oltre la gratia
che ci toglie, e la Chiesa da chi ci esclude: anco
moralmente parlando, o Serenissimo Signo-
re, disordina, e corrompe tutta la vita, e la
bontà morale: percioche consistendo tutta la Heresia le
moralità nel gouernare bene vno stato, nel ua tutta
gouernar bene vna fameglia; e nel gouernar la bontà
bene se medesimo: oue è heresia non è possi- morale.
bile che gli stati siano ben gouernati; le fa-
miglie è impossibile che non si disordinino:
e gli huomini; e le donne heretiche è impossi-
bile che longamente si conseruino, con bon-
tà

L E T T I O N E

Heresia
guina gli
stati.

Matt. 12.

Neruo del
la obedie
za è la re-
ligione.

tà de costumi : E di tutte le cose ch'io vi dico son le ragioni in pronto. Percioche quanto a gli stati, se doue è heresia è diuisione, che anco l'Ethimo della stessa voce lo suona, e doue è diuisione non può essere duratione; perche lo dice Christo istesso : *omne regnum in se diuisum desolabitur*: e gli essempli sono vicini; come è possibile, che doue è heresia, possa esser buon gouerno di qual si voglia stato? Ma il Principe sarà egli di tutte le sette, o d'vna sola? Se di tutte : che non sà che niuno gli crederà; e l'haueran per Atheo : e gli altri Principi non gli hauran fede? E se d'vna sola; chi non vede, che l'altre l'haueran per sospetto, e non potranno amarlo? Diciamo vn poco, Signore Serenissimo, il neruo dell'obedienza, onde credete che nasca se non dalla religione? Che tanti huomini obediscano a voi solo; onde nasce? perche voi solo siate più potente di tutti loro? questo non è vero che niun' solo può bastar contra tanti : e perche dunque? perche voi con le vostre guardie, con i vostri presidij, con i vostri ministri, bastiate a farui temere? a questo prima dico; che forsi questi non bastarebbero : ma, che questi istessi non vi tradiscano; & insieme con gli altri si lascino guidare da voi solo: questo onde procede? Credetelo a me dalla religione sola; la quale insegna loro, che obedisca no al Principe : E che non lo facendo hauran-

no

no pene eterne : dunque , chi leua la religio-
 ne, leua il regimento : e l'heresia che fa le det-
 te cose , confonde ogni gouerno , e corrum-
 pe ogni stato . Perche in somma , o gli here-
 tici col tempo diuengono Athei , come hor-
 mai si è fatto in qualche Prouincia d'Euro-
 pa : & in tal caso poiche non temon Dio ,
 manco temon il Principe , & ogn'vn cerca
 di smembrare il regno , e di pigliar per se :
 ouero non passando anco all'Atheismo , al-
 meno si seruono dell'heresia per banda , o per
 vessillo : e poiche sotto di lei hanno posta più
 gente, c'han potuto, & hanno forse assai: sub-
 ito la religione douenta congiura : e sotto
 specie di pietà , comminciano a voler patteg-
 giare con quello a chi douerebbero obedire:
 e con vn titolo di libertà Euangelica , sot-
 traggono anco il collo al vassallaggio ciuile:
 Anzi ascoltatori la istessa vita del Principe
 non può essere sicura doue è heresia : E ne
 dirò la causa : pche l'ammazzare qual si voglia
 huomo , lo può fare ogn'altro huomo , che
 si deliberi di voler morire : e le guardie de i
 Principi , non per altro lo guardano , se
 non perche , chi vorrà ammazzar loro ,
 serà ammazzato anche egli , che del re-
 sto , che cosa ponno impedire le guardie , che
 chi vorrà morire non possa anco ammazza-
 re ? Dunque in quelli stati, oue i Principi
 possono dubitare , che altri per ammazzar

Oue è he-
 resia la vi-
 ta del Prin-
 cipe non
 è sicura.

Rr loro

L E T T I O N E

loro non si curi di morire; eglino senza dubbio sono in grandissimo pericolo: ma il fare che vn'huomo non istimi la sua vita, questo niuna cosa lo fa, se non la religione, la quale per la perdita di questa vita, promette vna vita migliore: E però oue il Principe ha de i sudditi, che non credono come lui; sempre può dubitare, che vno di quelli mossi da religione, deliberi di sacrificare la sua propria vita a Dio, con ammazzarlo lui, che tiene oppressa la sua fede in quel lungo: e per consequenza oue è heresia, la vita del Principe è in continuo, e manifesto pericolo: Vedete voi, che peale de gli stati è l'heresia. Nè punto minor danno suole ella fare alla Economia, & al gouerno delle case: perche pur quiui ancora destrue subito l'unità, e la pace: & opra di maniera, che altro credendo il Padre, altro il figlio, altro il marito, & altro la moglie: altro il Padrone, & altro il seruo; tutte le combinationi della Economia restano con discordia, e si ruina il tutto: oltre che quando bene, come si fa in Germania, cessassero le risse, e dentro ad vna casa, credendo tutti in diuerse maniere, ad ogni modo fussero amici insieme. Non però è possibile, che questa varietà non iscemi in gran parte quel rispetto, & amore, che deue essere fra loro: poiche, che riuerenza porterò io a mio padre,

*Heresia è
guina del-
l'ecclia.*

padre, se io l'hò per heretico? che carità ha-
uerò io a mio figlio, s'egli non crede meco?
la moglie come reuerirà quello, che essa ha per
dannato? & il marito come haurà cara quel-
la, che non vuole obedirlo, e compiacerlo? il
seruo poca stima farà di quello, che egli sti-
ma affatto seruo del Diauolo: e poca cura
haurà il padrone del seruo, poiche già l'ha
per perso: Si che oue è l'heresia, celsi pure e
Politia, e Economia, che ogni cosa è in
ruina. Ma cessa ancora l'Ethica ascoltanti;
e credetelo a me, che chi è heretico, non
conserua col tempo la bontà de i costumi:
Se non fosse mai altro, egli certo è super-
bo, perche si crede di saper più de gli altri:
Vedete voi se questa è moralità: E poi hor-
mai l'habbiam veduto per esperienza; se mai
vi è stato heretico, od heretica; che non
sia fatto tale, ò fatta tale, per qualche gran
passione, o di amore, o di odio, o simil
cosa: E se si troua quasi heretico od heretica,
che non possiamo dire: fece scappata ta-
le, poi per ricoprirla, ha mutata la fede:
Si che anco i costumi priuati vengon cor-
rotti subito da questa cruda peste: ma
perche quanto a i costumi, voi per bocca
de i Padri gli sentirete hor' hora, quà faccio
io fine a trattarui de i danni, che ci fa l'here-
sia: E passo a quella parte nella quale ho
promesso di mostrarui il concetto, in

Heretico
non può
hauere
buoni co-
stumi.

Nota qua

LETTIONE

che gli antichi padri hanno hauuti gli heretici ad ogni tempo.

E se bene in altre maniere io potrei dimostrarlo, nondimeno per maggior breuità così correndo, vi dirò i nomi soli, con che egli hanno chiamati: e voi da questi comprenderete subito il restante: Origene nel 13. di San Matteo gli domanda gioie false, perche si sforzano di risplendere senza valore alcuno; San Grisostomo nell'Homelia 19. in Matteo gli chiama scimie, poiche imitano gli huomini, e son peggio che bruti: Gregorio Nazianzeno nella oratione prima contra Giuliano, li chiama Camalconti, perche si trasformano in ogni colore, eccetto che nel bianco: cioè, ogni fede accettano dalla Romana in poi: Damasceno nel terzo *fide Catholica*. Hidre, che sempre pullulano venenatissimi capi: Cipriano nel Concilio Cartaginese, adulteri della Chiesa, con tante concubine, quante, sono le sette, e le lor conuenticole: San Gieronimo nella Epistola ad *Ciprianum*, ragni, che tesseno tele apunto per le mosche, mentre vanno ingannando i più idioti: Origene nel trattato terzo: nell'Epistola di S. Giouanni, altri tanti antichristi: San Grisostomo nell'Homelia 5. in Matteo, membra putride, e rami precisi dalla Chiesa: San Gieronimo sopra Zacharia, Idolatri, perche vn Dio si fingono a lor

Nomi infami degli heretici.

Orig.

Chrys.

Nazian.

Damasc.

Cypr.

Hieron.

Orig.

Chrys.

Hieron.

alor modo: Origene nel Salmo 36. all' Homelia 3. falsificatori di moneta, perche cercano di corrompere le scritture, Grisostomo nell' Homelia 46. in Matteo, serpenti per tre cause, perche sono di varij colori, perche vanno sopra il lor ventre, e mangian terra: cioè, sono instabili, si mouono ad interesse, e non mirano se non cose terrene: S. Gieronimo in Esaia, Pardramachiati: E S. Agostino nel Salmo 36. Draconi: Origene nell' Homelia 4. della cantica Volpette di Sansone, che brusano le biuue: cioè, i frutti dell'opre: S. Grisostomo nell' Homelia 46. in Matteo, vipere, perche fendono il ventre della lor prima madre S. Chiesaf: Origene nel trattato 31. in Matteo, Giudei, che tradiscono Christo con il bascio: Nazianzeno nella oratione, *postquam reuertetur*, Ladroni: S. Agostino nel libro 2. delle questioni Euangeliche, alla questione 4. Leprosi e pestilenti: S. Gieronimo sopra Osea al libro 2. nel cap. 7. Fornaci bollenti, oue si cuocono i pani di Antichristo: S. Agostino *de conuenientia decem plagarum*, Rane garrule, & importune: Cipriano nella Epistola, *ad Nouatianum* li paragona al Coruo, che uscito fuora dell'arca s'andò a fermar nel fango, oltre che la scrittura medesima hora gli chiama fonti senz'acqua: hora nuuole agitate: hora arbori sterili, hora *fluctus feri maris*; hora *syde raerrantia*; od in cento altri modi: E

LETTIONE

Matth. 7.
Heretici
perche.
chiamati
lupi.

Lucz 10.

Orig.

Christo istesso con proprijsimo nome gli chiama lupi rapaci, con vestimenta indosso di pure pecorelle: e le ragioni perche gli heretici debbano chiamarli lupi, sono molte, nella gloria sopra quel luogo in Luca al decimo: *Ecce ego mitto vos sicut agnos inter lupos;* Et Origene nel libro quarto contra Celso, dice, che si paragonano a i lupi, per essere egli- no animali immondi, ò perche come i lupi, *mitiantur quasi plagæ*, nel genere humano: ma io d'vna sola, mi contento per hora: cioè, che per questo si domandano lupi, per che sono simili a i cani: Che a dire il ve- ro, il cane è custode della pecora, & il lupo che somiglia al custode, la deuora, come fan- no gli heretici, i quali predicando paiono cani, e paiono custodi dell'ouile, e pure so- no lupi, e deuoran la gregge: ma di questo assai; nè io voglio passar più auanti in que- sto fatto: perche se bene infiniti altri luoghi potrebbero apportarsi: Voi nondimeno da questi pochi soli potrete hauer compre- so, quanto odiarono sempre questa peste del mondo tutti i più santi padri: E per consequenza, poiche è sì dannosa è l'he- resia, e sì odiati sono gli heretici: con quanta cura douiamo procurare di conoscerli per po- terli fuggire.

E così vengo a quella terza cosa ch'io pro- misi: cioè, a darui segni, o anime mie-

care,

care, da conoscer costoro : perche non sempre
 è così facil cosa il poterli distinguere da gli ^{Segni da}
 altri, & eglino bene spesso, se bene sono lupi, ^{conoscere}
 pur (come dice Christo,) hanno vesti ^{gli heretici}
 d'agnello : E certo quando l'heretico, come
 si fa in Geneura, ò in altro luogo, predica
 chiaramente la sua falsa dottrina; non vi e bi-
 sogno di diligenza grande, ò di grand'arte
 per conoscerlo heretico, perche già dal prin-
 cipio di queste mie lettioni vi diedi certa re-
 gola di farlo : cioè, vedendo s'egli concorda
 alla Romana Chiesa, che è la vera : e non
 trouando che sia conforme a lei; la cosa è tan-
 to chiara, che non si richied'altro : Sola-
 mente, in quel caso, è bella cosa ancora
 a saper certe regole, e certi lor costumi, che
 non fallano mai; come sarebbe a dire, che
 sempre questi huomini tali voi li vedrete in- ^{Costumi}
 tensissimamente appassionati, e per lo più ^{de gli he-}
 qualche passione gli ha fatti essere heretici; ^{retici.}
 come scriue San Gieronimo, che Tertulia- ^{Hierony.}
 no si fece heretico per ira, e stizza che egli
 hebbe ali'hora co'sacerdoti di Roma : Et ^{Orig.}
 Origene nell'epistola a Romani nota che San ^{Gal. 4.}
 Paolo scriuendo a Galati, fra l'opre della car-
 ne vi pose l'heresie; perche molte ne nascono
 per affetto di carne; come sarebbe a dire, che
 sempre questi tali suegliano heresie già con-
 fuse altre volte : che sempre i capi delle set-
 te sono stati persone di malissima vita :

L E T T I O N E

che sempre vanno in peggior, & ogn'anno douentano più heretici: che quasi sempre terminano neli' Atheismo: che affettano l'eloquenza quanto possono: che rifiutano sempre qualche libri Canonici: che sempre hanno la mira a i beni Ecclesiastici, e sempre adulano a i principi con l'eshortarli a torli, & ad appropriar feli: che oue sono castigati, imitano i nostri martiri nell'andar lieti a i suppliti; ma nõ gli imitan mai nel far miracoli: o mentre sono uiui, o nelle loro ceneri, e nell'ossa: che cercã sempre tenebre, e sono oscuri, e circolari, almeno nelle dispute: e mille altri segnali, che non fallano mai, e danno gusto grande a riscontrarli: Ma, come dico, di quelli, che son chiari, e che van predicando, non occorre vfar arte per conoscerli.

Pericolosi
heretici sono
gli oc-
culti.

L'importanza è di quelli che si fingono agnelli, e sono lupi: e che non iscoprendosi per heretici a poco, a poco si vanno insinuando nelle amicitie altrui, e poi così pian piano vanno spargendo fuori il lor veneno, e cercan d'infettare quelli con chi conuersano: Nel conoscere i quali, ò anime mie, principalmente in queste parti, che sono sì vicine alla infettione, bisogna essere cautissimi, essere oculatissimi: E se bene da Dio principalmente si ha da chiedere aiuto; tuttauia anco noi con la prudenza humana douiamo procurare a qualche cōtra-segni di conoscerli: Frà quali; auertite sopra il

tut-

tutto figliuoli miei, e figliuole mie; che la frequente allegatione della scrittura sacra, e la bontà apparente della vita, non vi ingannino: perche non vi fù mai heretico nel mondo, che non hauesse in bocca la scrittura; e che per ingannare non facesse opere buone in apparenza: Tertulliano *de praescriptione hereticorum*, Giustino contra Trifone: Origene contra Celso: Ireneo contra Valentino: Cipriano contra Nouato: Athanasio contra Arrio: Nazianzeno contra Eunomio: Ambrosio contra Auxentio: Gieronimo contra Vigilanzo, & in somma quanti padri hanno lasciato scitti contra heretici: tutti oppongon lor questo: che fossero frequenti a portar le scritture, ma che le peruertissero: S. Agostino nel Salmo 10. espone quel luogo, *Parauerunt sagittas suas in pharetra, vt sagittent in obscuro rectos corde*: cioè, hanno sempre apparecchiati molti luoghi delle scritture per ingannare oscuramente i semplici, & Ireneo nel libro 4. dice, che gli heretici quasi figli di Corè ne i bacili d'oro portano fuoco alieno: cioè, nelle parole della scrittura sacra portano sensi falsi: Et Origene in Matteo dice, che imitano il Diauolo, che anch'egli allegò la scrittura. *Quoniam Angelis suis mandauit de te*: Volendo fare di pietre pane: cioè, di falso vero: Si che anime mie carissime, non vi ingannai dunque la frequente allegatione del-

Heretici si fingono buoni, & allegano assai le sacre scritture.

Tertul.
Iustin.
Orig.
Iren.
Cypr.
Athanas.
Nazianz.
Ambr.
Hierony.

August.

Psal. 10.

Iren.

Orig.
Matt. 4.

L E T T I O N E

della scrittura: anzi, oue vedete vn secolare vn mercante, vn'artigiano, vna femina, vno a chi non tocca, che voglia interpretare le scritture: fuggite come il fuoco: perche; ò vi vuole ingannare; ò almeno: *Si cecus cecum ducat ambo in foueam cadunt*: E così

Matt. 15. quanto alla vita; lodate, & amate sempre l'opere buone; ma per veder bene che vno eternamente faccia dell'opere buone, non vi assicurate però: perche: come vi dissi tutti

Matt. 7. gli heretici quasi *veniunt in vestimentis ouium*: Et Origene in Ezechielle alla 6.

Orig. homilia, dice due belle cose: Vna che l'opere buone nell'heretico, sono quell'esca, con che il Diauolo ci fa tranguggiare l'hanno dell'errore: e l'altra che l'opere

Nota quà buone nell'heretico sono le vesti apunto con che ricopre gli idoli, che ha sotto. Dimodo che nè la allegatione della scrittura, nè l'opre apparenti hanno da assicurarui: ma state attenti, ch'io vi darò rimedij da ap-

Rimedij
alle fintio
ni hereti-
che. prouar l'vno, e l'altro: Quanto alla scrittura; se trouate vn di questi che ne ragionan sempre; allegategli voi le traditioni: e vederete che se non è Catholico, si scoprirà di subito, e da scrittura in poi, negherà ogn'altra cosa: E quanto alla buona vita, state aspettando fin che gli venga fatta qualche ingiuria, e vederete subito se faceua da vero: perche nascendo la hipocrisia da superbia,

oue

DECIMAOTTAVA. 318

oue l'hipocrito e ingiuriato, douenta come vn'aspide, e non può sopportare : Ma oltre di ciò sapete quali sono anchora veri segni da conoscer gli heretici coperti ? Ve ne dirò io alcuni : Oue vedete vn'huomo che di due opinioni si tiene sempre alla men pia; come sarebbe a dire, che, se si narra vna cosa, che può esser miracolo, e può esser naturale, vuole sostener subito, ch'ella sia naturale; state sopra di voi, che v'è sospetto : oue vedete vn'huomo, che predicando, o ragionando non fa mai altro che laudare vna di cinque cose; cioè, il sangue di Christo, la misericordia di Dio, la gratia di Dio, la fede, e le scritture, state sopra di voi : perche è mal segno parlar del sangue senza l'applicatione; della misericordia senza la giustitia; della gratia senza il libero arbitrio; della fede senza le opere: e della scrittura senza le traditioni. Oue vedete vn'huomo che vuol far del Theologo senza hauer fundamento di scholastico, e che sdegna, o si ride de scholastici : state sopra di voi : Oue vedete vn'huomo che si contorce, oue sente parlare della grandezza di Roma; e della sede Apostolica; state sopra di voi : Oue vedete vn'huomo, di chi non è mistiero, e non tratta mai d'altro, che di far la riforma della Chiesa; state sopra di voi; Oue vedete vn'huomo, che delle cose sacre, ne

Segni da
sospettare
heresia.

par-

LETTIONE

parla per moteggio, e nelle burle: state sopra di voi, oue vedete un'huomo, che non porta rispetto a Religiosi, e che ben volentieri, e sente i lor difetti, e gli propala: state sopra di voi: oue vedete vn'huomo troppo dato alla lettera, e che vuole emendare le tradductioni accettate dalla scrittura sacra: state sopra di voi; Oue vedete vno huomo, che d'vn'heresiarcha parla con qualche honore, o ne tiene il ritratto, o cose tali; state sopra di voi: Et in somma, poiche voi siete quà, anime mie, come diceuo hor'hora, così vicini al fuoco: habbiate gli occhi a tutti; perche importa troppo a conoscer gli heretici per saperli fuggire: Ma per fuggirli; che cosa hauete a fare? questo diremo hor'hora. Riposate,&c.

Proposta
per l'altra
parte,

SECONDA PARTE



Peste, ò peste, certo anime mie, con il penfarui solo i mi sgomento: che miseria, che infelicità, che morte è quella, o d'vn regno, od'vna casa, o d'vn'anima ancora, oue entri l'heresia? Già hauete sentito ancora voi i danni di questo horrendo morbo: Già hauete inteso quanto gli antichi padri ci habbiano ammaestrato ad ischiffar gli heretici: e già qualche segnali hauete riceuuti per
sa-

Epilogo
del palsa-
to.

DECIMA OTTAVA. 319

saperli cognoscere: Hora che resta hormai? se non che cognosciuti, voi non lasciate che ui facciano danno, e che ui infettino? e questo è quello ch'io con poche parole vi vorrei ragionar in questa parte: e per non fastidirui, quasi vi vorrei dire: che sendoui dipinti per hi dre, per serpenti, per ladri, e lupi, simili, in quello stesso modo vi guardiate da loro, che voi fate da i lupi, ò da i ladri, o da i serpi, o dalle cose tali: Tuttauia l'amore ch'io vi porto, a qualche cosa che sia particolare, mi sforza, ch'io descenda: Et così senza legge, o senz'altro ordine, di quelle che soccorrono alcune cose, dirò, lequali è dibisogno, che voi facciate, o non facciate seco se volete guardarue.

E certo gran differenza è dal ragionare di quello, che ha da vsarsi con gli heretici: o in quelle parti bene auenturate, come in Ispagna, in Italia, e altroue: oue non si supporta il lor commertio, e che, se si conoscono conforme ad antichissime leggi, si puniscono: ouero in quelle altre prouintie, & in quei luoghi: oue, o per la multitude loro, come in Germania, e in Francia; o per negotij, o per altro accidente viene comportato, c'habitin con Catholici, e non son castigati: Io quelle cose dirò, od alcune di loro, che si deueno fare, oue non è permesso il lor commertio: E poi alcune ancora ne tratterò di quelle

Distintio-
ne neces-
saria.

LETTIONE.

le c'hanno da adoperarsi : oue ci è necessario il conuersar con loro : E tutto con tanta breuità , che più tosto farà toccarle solo , che spiegarle : come sarebbe a dire , che per ho-

Sette cose da farsi oue l'heretico non è comportato. ra oue l'heretico non è comportato , e suo-
le essere punito , sette cose bisogna auertire :
cioè , non diffenderlo , non fauorirlo , non riceuerlo , anzi accusarlo , e testificargli contra : E se tù hai potestà dei fare , che s'abbruscino i suoi libri , & s'abbrusci egli stesso : Che dite ? ch'io son troppo seuerò ? Prima in questo caso è pietà l'essere crudele , è saria crudeltà l'esser pietoso : appresso non dico cosa , che da i canoni sacri , e dalle antiche leggi non sia stata ordinata : e finalmente in questo fatto io gioco alla sicura : non posso offendere alcuno . Perche oue dico che s'abbrusci l'heretico , chi offendo io ? te , o il terzo , o il quarto ? dunque voi confessate d'essere heretici ? in somma se tù confessi d'essere heretico , emendati dunque , che ben sai , che l'heretico non si salua , ma se non sei heretico , come offendo io te , quando faccio inuettiva contra heretici ? *Si hominibus placerem*

Stringe qua. Gal. 1. *Christi seruus non essem* , questa è l'importanza , e questo è luogo di verita , e questa lingua vuol sempre dire il vero : Si che , oue si ha da castigare l'heretico ,

Non defendi l'heretico. tù fai pessimamente se tù lo defendi : Vero è , che molto è differente il diffende-

re

DECIMA OTTAVA. 320

re l'heresia, ò diffendere l'heretico, & alcuni
 si trouano, i quali se non credono la heresia
 d'alcuno, e vorrebbero vederlo conuertito,
 pure, ò per amicitia, o per affinità, o per al-
 tro, cercano di saluarlo: Et in questa manie-
 ra non l'heresia diffendono, ma l'heretico:
 Tuttavia ogni cosa è male: perche se dif-
 fendi l'heresia, tù sei heretico; e se dif-
 fendi l'heretico tù sei scomunicato: Nel-
 la medesima maniera è male il fauorirlo: &
 ogni volta, che tù o con parole, o con
 fatti, o con consiglio, o con danari, gli pre-
 sti il tuo fauore, a te medesimo fai che ra-
 gioneuolmente possa pigliarsi il detto del 2.
 del Paralipomeno al 19. *Impio præbes auxi-*
lium idcirco iram domini mereris: E quan-
 to alla terza cosa che e il riceuerlo, & occul-
 tarlo: in fin Platone nel 2. nelle leggi disse, *Eum*
à singulis pro hoste habendum, qui publici
hostis est: Ma l'accusa ch'io diceuo, che de-
 ue fare dell'heretico, non richiede ella prima
 la correction fraterna; poi che lo stesso Chri-
 sto dice, *si peccauerit in te, frater tuus, vade,*
& corrippe eum inter te, & ipsum solum? Di-
 co di nò: Dico che senza precedente correc-
 tion alcuna, subito deue publicarsi l'here-
 tico al tribunale della Chiesa santa: & a l'aut-
 torità di Christo, rispondo in due manie-
 re: ouero, cioè, che questo *non est frater*
meus, perche non vuol essere figliolo di mia
 madre,

Non fauo-
rirlo.

2. Paral. 19

Non ricer-
tarlo.

Plato.

Accusarlo.

Math. 18.

LETTIONE

madre, che è la vera Chiesa: ouero che *non*

Testificar
gli contra.

peccauit in me, ma peccauit in omnes: anzi peccauit in Ecclesiam: E però subito, dico *Ecclesiae*: ouero, che è la quinta cosa, se altri mi preuiene, seruo per testimonio, & in somma procuro, che così iniqua peste, o venga risanata, od estirpata: Ma nel 6. luogo quanto al

Abbrusciare i suoi libri.

far bruciare i libri de gli heretici, oltre l'esperienza istessa che mostra troppo bene, ch'egli si debba fare; che esempio miracoloso è quel-

Att. 19.

lo, nè gli atti de gli Apostoli al 19.oue fino a quel tempo, e da San Paolo istesso nella cittade d'Efeso, perche erano curiosi solamente, furon fatti bruciare tanti libri, che *computatis pretijs illorum inuenerunt peccuniam denariorum quinquaginta millia*: Buona per mia fè: se i libri di quelli *qui fuerant curiosi sectati*, fino al tempo di Paolo si abbrusciauano, & hora i libri de gli heretici serà contra ragione l'abbrusciarli? Anzi *ipsimet heretici* giunto al termine prefisso dalle leggi *comburendi sunt*: E non accade ad allegarci S.

Abbruciar lui.

Agostino in contrario, perche, se ben egli da principio tenne altra opinione: pure nella Epistola 48. *ad Vincentium Donatistam*, e nella Epistola 50. *ad Bonifacium* abbraccia questo parere, e con viuissime ragioni mantiene, che ancho di pena di morte deue castigarsi l'heretico: Caluino certo il vostro, o ingannati, non dourà negare questa propo-

August.

sitione

sitione: poiche egli stesso in mezzo di Geneura, come già voi sapete; perche egli fusse heretico, fece che si abrusciasse Michel Serueto: nè lo dourà negare tutta Geneura, che fino alla morte procede contra quelli, che a suo giudicio pare, che siano heretici: nè lo douran negare gli heretici di Fiandra, che da tre anni in quà per materia di fede, hanno fatto morire tanti de i miei fratelli; nè lo douran negare gli heretici di Francia, che pure per la fede hanno dato la morte a tanti Preti: ne lo dourà negare la Inghilterra, che per inquisitione ha pensati tormenti, alla fiera, e crudeltà de quali, non arriuarono mai gl'Imperatori antichi: Si che quanto al far morire gli heretici, oltre che il Concilio Constantiense lo statuisce, e la cosa è chiarissima: poiche ancora nissuno si troua entro a questi Euangelici, che non faccia morire quelli che crede heretici: di questo adunque non occorre altra disputa: E così sette cose per ritornarle a mente bisogna che si facciano, oue non è permesso il commercio d'heretici: cioè non defenderli, non fauorirli; non riceuerli; accusarli, testificar lor contra; abrusciare i lor libri; e brusciar loro.

Ma in Germania, ma in Francia, ma in Inghilterra, ma in questi luoghi infetti, oue è necessario a lasciar crescere la Zizania,

Heretici
d'una set-
ta abru-
sciano gl'
altri.

Cōc. Cōs.

Oue è cō-
merto cō
heretici,
che deuo
farsi.
Matt. 13.

L E T T I O N E

vsque ad messem, perche altrimenti, *eradicaretis, & triticum*; quando voi anime mie, o per vostri negotij, o per altri accidenti ve n'andate frà loro, o per le stesse cause vengono loro a voi, che hauete a fare? come hauete a portarui? certo doppo che in questi casi non vengono puniti, non accade trattare di quelle cose ch'io vi hò detto di sopra, ma per amore di Dio, per amor di voi (voglio anco aggiunger questo,) e per amor di me, che v'amo tanto raccordateui almeno questi altri auertimenti, che hor'hora io vi apporto: e seranno pur sette: cioè, non credete loro; non conuersate se non necessitatamente con loro: non disputate con loro; non andate a lor tempij; non sentite lor prediche; non leggete lor libri; e procurate di cauarne di più qualche profitto: E veramente il primo auertimento di non credere loro douerebbe più tosto chiamarsi scopo, e fine de gl'altri auertimenti: Perche all'ultimo tutti gli altri si danno per questo effetto solo, che non crediate loro; Tuttauia mi è giouato di porlo fra gl'altri auertimenti per darui a questo proposito quella bellissima distintione, che dà Sant'Agostino, ou'egli dice; che altro è hauer fede all'heresia, altro hauer fede all'heretico: e tutto è heresia. Quello si dice, che ha fede all'heresia, ilquale sentendo una propositione ch'egli sà, che è contraria alla de-
ter-

Sette auertimenti.

Non credere à l'heretico.

August.

terminatione della Chiesa Romana, come sarebbe, che nel.'Hostia consecrata non vi è il corpo di Christo, ad ogni modo la crede: e che questa sia heresia formale di ciò non v'è vn dubbio al mondo: ma è anco heretico quell'altro, il quale non descendendo a particolare propositione alcuna; tuttavia ad vn'huomo che sà, che è heretico, ha tanta fede, e tienlo in tal concetto: che giudica impossibile, ch'egli insegni il falso: anzi più heretico può dirsi; che sia questo, che non era quell'altro: perche virtualmente a tante propositioni heretiche sottoscrive; quante quell'altro in chi ha tanta fede, o crede, o è mai per credere: E però bisogna auertire grandemente, quando voi siete in paesi infetti, di non affezionarui per qual si voglia causa ad huomo heretico, perche a chi amiamo, facilmente diam fede, & il dar fede a heretico così è heresia, come il dar fede all'heresia istessa. Ma quel'altro auertimento, oue io dico di non conuersar con heretici: come non è contrario al mio supposto, nel quale ragiono di quelle terre sole, oue noi conuersiamo con gli heretici? Rispondo; che io vi aggiunti però quella clausula, se non necessitatamente: e voglio intendere, che in quelle Città, oue son misti heretici, e Cattolici, qualunque volta tu puoi negoziare con i Cattolici, e tu lo deuì fare, nè dei trattar con gli altri, se non

Mon con-
uersare.

L E T T I O N E

à viua forza: Nel qual caso ancora, con loro
 hai da trattare come negotianti, e non in-
 quanto heretici: cioè, de tuoi negotij, e non
 di fede: E se pure di fede, anco a dispetto
 tuo, entra l'heretico a ragionare teco: In
 tal caso corregilo quietamente vna, o due vol-
 te, come dice San Paolo, e poi se non profitti,
 rompi il commertio affatto: *Et post vnam, aut alteram correptionem euita*; In ogni caso
 il terzo è importantissimo: cioè, non dispu-
 tar con loro della fede; perche in somma co-
 me dice Gelasio Papa, *quod semel coacta Syn-
 nodus contra haeresim promulgauit nouis retra-
 ctationibus, non debet mutilari*; perche come
 dice Martiano Imperadore nella settima at-
 tione del Concilio Calcedonense, *veritate inuenta, non vltra multitudo discordare debet*:
 perche *honor est separare se a contentionibus*,
 dice il prouerbio; perche *Noli verbis contende-
 re*, & altroue *stultas quaestiones deuita*, di-
 ce San Paolo; perche viene in dispreggio da
 sodezza della nostra fede vedendola mettere
 in compromesso, o disputa; perche gli he-
 retici sono pertinaci, & *nullam satisfactio-
 nem recipiunt*, dice Sant'Agostino contra
 Fausto: perche sono superbi, e non credereb-
 bero mai: E che sia vero, che con mal fine
 disputano, non voglion disputare se non al-
 la presenza de gli Idioti, e semplici, nè ele-
 gono mai giudici che sappiano: Oltre che
 se

Ad Tit. 3.
Non di-
sputare.

Gelas.

Cōc. Cal.

Tim. 2.

Tim. 3.

August.

se per buon fine, e per sapere il vero disputas-
 fero, a quel Concilio farebbero conuenuti,
 che infino dentro ai fianchi gli siamo andati
 a fare; e niuna forte di sicurezza, ò di sal-
 uocondotto si è lasciato, che non habbino
 hauuto: Si che il disputar con loro è indigni-
 tà, ò pazzia. Ma quello andare per mera
 curiosità a vedere i lor tempij, a sentirle lor
 preci, e vederle lor cene: di questo, che co-
 sa si può sentire di peggio? O curiosità: ò cu-
 riosità, di quanti mali sei stata causa sempre: Non anda
 re a tēpij
 d'heretici.
 e che cercate la dentro? la verità, ò la men-
 zogna? Già sapete, che quella è schuola di
 menzogna; perche dunque v'andate? Buona
 per mia fè: Voi hauereste, e vergogna, e ti-
 more a lasciatui vedere in casa d'vn rubello al
 vostro Principe; e non l'hauere poi a lasciarui
 vedere entro a i profani tempij de gli inimici
 di Dio, e di sua santa Chiesa? Che dite?
 che andate per vedere? Ma se trouasti vna
 vostra sorella, e vna vostra moglie in mezzo al
 lupanare, la quale si escusasse con dire che
 era andata a veder quel che fan le meretrici,
 vi piacerebbe l'atto? o approuaresti la iscusat
 Credo io certo di nò: e voi volete poi, che
 Dio vi habbia escusati, perche in casa d'here-
 tici andate per vedere? oltre che vi sono le
 censure espresse; ma di questo non ragiono
 per hora: Quello di che io ragiono, ne
 posso ragionare senza sdegno, è, che huomi-

LETTIONE

Non senti ni cattolici , in paesi o' heretici , non solo en-
 re predi- trano ne i lor tempij , ma stanno fermi a
 che de he- semir predicare , & ad intendere la falsità
 retici.

Luc. 12.

Non leg-
 gere libri
 heretici.

fare la vera fede , già voi negate Christo :
 e chi lo nega lui *coram hominibus* , & egli
 nega lui *coram patre suo* : ma te lo fate per
 semplice curiosità , Dio buono , che gran
 peccato fate ? che gran censura incorrete ?
 & a che gran pericolo vi mettete ? e chi sa
 che un poco di veneno non penetri ? & vn po-
 co di peste non s'appigli ? staresti voi oue
 si dicelle male del vostro Principe ? staresti
 voi oue si contaminallè l'honor delle vostre
 donne ? o infelici : e perche andate apostata
 oue sapete , che si maledice ali'honor di
 Dio ? e ti fanno inuentiue contra la sposa sua ,
 e contra i santi suoi ? Il medesimo è il legger
 libri loro ; anzi peggio forsi ; perche oltre
 il peccato , e le censure , forsi tanto è mag-
 giore il pericolo quà , che nelle prediche ,
 quanto che la predica è vn libro transitorio ;
 & il libro è vna predica permanente : o ve-
 neni , o veneni del mondo : Vedete bene
 quando si arriva nelle terre loro , che vo-
 gliè c'hanno di sparger suoi libretti , e
 di farcegli leggere ? e perche credete che
 habbino queste voglie ; se non per infettarci ?

E voi

E voi miseri sapete certo, che dentro di quel buffolo è la peste, & andate ad aprirlo? felici quei paesi oue conforme al Concilio di Trento, & all'vso antichissimo della Romana Chiesa, non tutti i libri a tutti, si permettono? e ben si vede quanto son più quieti, che quegli altri, oue ogni libro a ogn'vno è dato nelle mani libri deheresiarchi? libri d'heretici? che si può dir di peggio? ma oltre di ciò, nè anco gli altri libri, ouunque voi vi siate, bisogna che leggiate, i quali son prohibiti dall'Indice; che a dir il vero, non senza causa douete immaginarui, che tanti padri, e così dotti, e pij ve gli habbiano interdetti: e la scrittura volgare? e la scrittura volgare? quanti mali ha fatti, quanti errori ha indotti? e voi volete che senza distintione esse vi si permetta? perche? (Dite di gratia) vi contentate voi di non mangiar d'un cibo, se dal medico prima non hauete consiglio, che egli faccia per voi? & vn libro volgare, che può ammazzarui l'anima, volete tranquiottirlo senza saper dal medico, che è l'inquisitore, s'egli vi possa nuocere: Anco i libri delle controuersie volgari, che non solo non sono heretichi, ma apostata fatta son fatte contra heretici, lantissima cosa è stata il prouedere, che a gli stomachi soli si dispensino, che ponno digerirli: E voi passate l'Alpi senza alcuno riguardo vi mettete

Biblia volgare non deue concedersi a tutti.

Controuersie volgari non a tutti si denno cedere.

L E T T I O N E

a studiare in ogni libro: e che marauiglia & poi se crescono l'heresie? Deh nò, anime mie, non vi mettete vi prego a rischio così grande: ma con i sei auuertimenti che di già io v'hò dati, di non credere, di non conuersare, di nò disputare, di non entrar ne i tempij, di non sentir lor prediche, nè legger libri loro.

Fate di più quello altro auertimento, che nel settimo luogo io ui dissi: cioè, in vece di peggiorare per esser fra gli heretici, con vna bella garra superando il Diauolo, dallo stesso male cauando fuori il bene procurate di farne alcun proposito. Anco Iddio da questo male della heresia ne caua molti beni

Iddio ca-
ua il fructo
dalle
heresie.

1. Cor. 11.

E però diceua San Paolo nella 1. de Corinthe

Plal. 50.

al 11. *oportet multas hareses esse, vt probati manifesti fiant*: non che Dio le faccia nascere a posta, *vt probati manifesti fiant*, ma pigliando la parola, *vt*, non, *causaliter*, ma *consequuntur*, in quella maniera che si dice. •Tibi soli peccauit, *vt iustificeris*: cioè, *et ex hoc iustificatus es*, & altroue: Ego mitto prophetas, & ex illis occidetis, *Vt veniat super vos sanguis*:

Matt. 23.

cioè: & ideo veniet super vos sanguis: così dice San Paolo, *vt probati manifesti fiant*: cioè, permette Iddio che con molte heresie si trouino, e di quì ne nasce questo bene, che *probati manifestum fiunt*: cioè, si conoscono quelli, che sono fermi nella fede: oltre che l'heresie esercitano la patienza della Chie-

fa; acuiscono gli ingegni de i Cattolici: scacciano la pigrizia nostra, ci fanno più desti, ci danno più occasione d'andar cercando il vero; & in mille modi, da questo male caua Id-
 dio molto bene. La onde voi ancora prego per le viscere di Giesù Christo, che nella stessa ma-
 niera, mentre siete in luoghi de heretici, da i ^{Beni da} mali che vi vedete, siate contenti di raccoglie- ^{cauarsi} re molti beni: come sarebbe di considerate di ^{da gli he-} re-
 tici.
 quì, quanto sia grande la pazienza di Dio; quanto sia la gratitudine de gli huomini; quanto la stabilità di S. Chiesa: quanta la forza del vero; e cent'altre cose simili. Ma sopra tutte l'altre: Vna vi prego, con tutto l'animo, che siate contenti bene spesso, quando vedete i tumulti heretici, di considerare: e questa consideratione vorrei lasciarui per sigillo di queste mie lettioni: cioè, quanto vtile è dūque
 nella Chiesa di Dio il santissimo officio della inquisitione: e quanto sono mal consigliate ^{utilità} quelle Prouincie, che lo rifiutano: Gli heretici ^{della fan-} istessi in Gineura in Inghilterra, & altroue hā- ^{ta inquisi-} no loro pseudo inquisitori: ma che importa ^{tione.} questo a noi? l'importanza è, che noi andiamo considerando, quanto bene ci fa questo officio santo: e quanto male produce la priuatione di lui: Ecco lo specchio: quali sono le prouincie quiete hoggi in Christianità, se non Italia, e Spagna? e quali sono le prouincie, che hanno volentiera inquisitori in Christianità

LETTIONE

nità; se non Italia, e Spagna? Felice te, ò
 Francia, felice te, ò Germania: felice te Fian-
 da: felice te Inghilterra: felici tutti voi, ò in-
 fertate, & turbolentissime Prouincie: se ha-
 uessi hauuta, o conseruata la santa Inquisitio-
 ne, in quel' honore, e pregio ch'erauate
 obligati. Che dite? che volete libertà. Ecco la
 libertà, che hauete trouata, d'essere sem-
 pre a ferro a foco a sangue; di hauere sempre
 in pericolo le facoltà, in compromesso le vite,
 & in ruina l'anime: In libertà siamo noi;
 che sotto la paterna cura de sacri inquisito-
 ri dormiamo sicuri, viuiamo quieti, go-
 diamo le nostre facoltà, non sentiamo stre-
 pito d'armi, e conseruiamo intatto il fon-
 damento istesso della salute nostra, che è la
 fede: Carissimi padri: Fidelissimi custodi:
 Fortissime guardie delle saluti nostre: Quan-
 to obligo v'habbiamo: quanto bene riceuia-
 me da voi: quanto siamo tenuti a basciare,
 (io stò per dire) la terra oue ponete i pie-
 di. Sentite anco questa autorità di Esaia
 anime mie: e poi voglio finire: oue nel cap.
 terzo minacciando Iddio al suo popolo di
 volergli leuare tutte le sue grandezze, e i mag-
 gior beni: poiche ha detto che leuerà loro:
Validum, & fortem, & omne robur panis, &
omne robur aque, & fortem, & virum bel-
latozem; & iudicem, & prophetam, &
hariozum, & senem principem, super
 quin-

Inquisito-
 ri quanto
 da hono-
 rare.

Autorità
 di Esaia p
 la santa In-
 quisitio-
 ne.

quinquaginta, & honorabilem vultu, & consiliarium, & sapientem de architectis: In ultimo: quasi per la più aspra minaccia, e per lo maggior bene, che sia per leuar loro; dice che gli leuerà, prudentem eloquij mistici: & vn'altro dice, Inquisitorem eloquij mistici: cioè coloro che infino a quel tempo, haueuano officij di giudicare, che insegnaua il vero, come sono hoggi gli inquisitori nostri: Vedete se Dio istesso gli tiene in grande stima, e se gli mette per bene così grande alle Prouincie, quanto habbiamo noi mostrato quà di sopra, che sono veramente: Si che oltre gli auuertiimenti di tutti quei sei mali, che voi hauete a fuggire fra gli heretici, se imparate ancora a cauar questo bene, di conoscere quanto sia il frutto che cauau le prouincie da i sacri inquisitori: io per me mi terò auuēturato, e crederò d'hauere, in questa mia lectione, fatto vn'acquisto grande.

La quale lectione essendo hormai finita, & essendo insieme insieme finite tutte quelle, ch'io disegno di farui, niente hora mi resta, se non pregarui ad accettare così gioueuolmente questi sudori miei, come io prontamente gli sono ito partendo: spero in Dio di non hauer detto cosa alcuna, la quale possa tornare in pregiudizio delle salutí vostre; & oue fosse vscita voce tale, proteste, che in tal caso questa mia lingua non è stata mia lin-

Licenza.

Protesta.

gua

L E T T I O N E

gua : perche non ha accordato con il cuore
il quale al solo vtile vostro ha rimirato sem-
pre, nè penserà mai altro, che quello che si ac-
cordi con la Romana Chiesa: Del resto io non
ho che escusare, perche quanto a gli effetti fa-
cendo ciò ch'io posso ho fatto assai: quan-
to alla volontà sò che in desiderio di giouarui,
e di seruirui, non ho mancato punto, nè
meno della attentione, e della frequenza con-
che m'hauete vdito son per renderui gratia:
prinfa perche mi gioua di restarui obligato,
nè voglio scemar l'obligo con il ringratia-
mento: e poi perche all'hora, e l'attentione,
e la frequenza vostra, mi riusciranno gratie,
quando vedrò c'habbiate fatto frutto: perche
altrimenti il gloriarmi di questo gran concor-
so, farebbe apunto vn predicare me stesso,
e nõ Iddio: Fatene, fatene frutto, che siete an-
cora a tempo, o miei figliuoli, & o figliuo-
le mie: Raccordateui in qual parte d'Italia
voi siete collocati: cioè nella porta di lei; alla
frontieia; all'antemurale. Pensate che dal-
la salute vostra in materia di fede, pende
la quiete di tutti, Considerate che gratia vi ha
fatto Dio, oltre la felicità del paese: a darui
per Padrone chi v'ha dato: Del quale poi-
che non patisce la modestia sua che lui sen-
tente ragioni, e senza lui non ho po-
tuto ragionare mai; almeno di questo
solo lasciate ch'io vi preghi: cioè, che voi
con

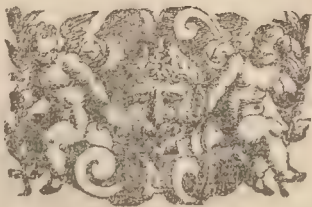
Racordi.

Modestia,
e deuotio-
ne del Sig.
Duca.

DECIMA OTTAVA. 327

con i peccati vostri , non veniate a inuolare
 così gran bene , a voi , e a tutti noi : Et io che *Preghiera*
 altro non posso , prego Dio in questo luogo
 di verità , che nella vita mia volga tutti
 quei mali , che nella vita di lui , o
 nelle anime di voi , fossero
 per cadere . e Resta-
 te in Pace , &c.

F I N I S:



REGISTRO

a b c,

A B C D E F G H I K L M N O P Q R S T
V X Y Z.

A a B b C c D d E e F f G g H h I i
K k L l M m N n O o P p Q q R r
S s.

Tutti sono quaderni.



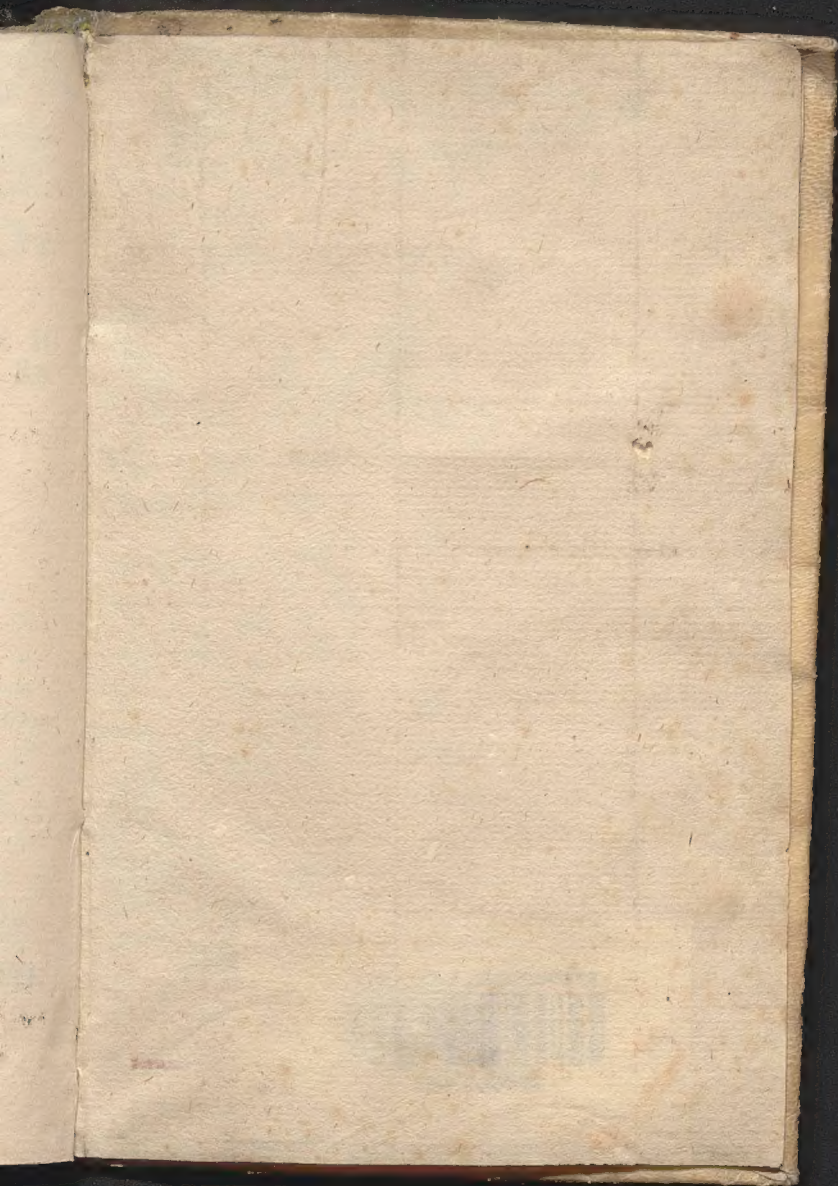
IN VENETIA, M D LXXXIIII.

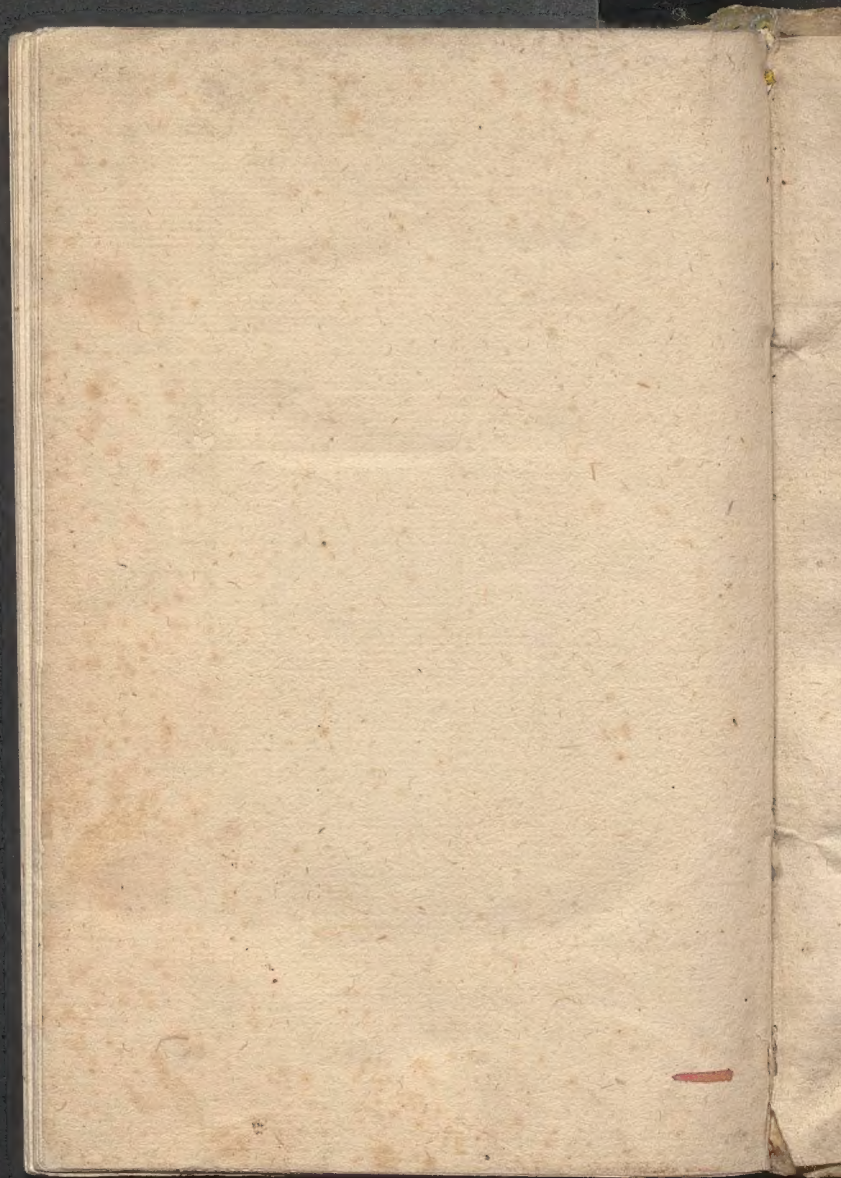
Appresso Pietro Dufinelli.

ST

ii
Rr

III.





Biblioteka Jagiellońska



stdr0029839

